









## نظم الدرر

في تناسب الآيات والسور

للامام المفسر برهان الدين أبي الحسن إبراهيم بن عمر اليقاعي

( المتوفى ٥٨٨٥ = ١٤٨٠ م )

الجزء السابع

طبع

باعانة وزارة المعارف للحكومة العالية الهندية

تحت إدارة

محامد على العباسي مدير دائرة المعارف العثمانية

الطبعة الأولى

بَطْرِيْكُ الْمَدِيْنَةِ الْعِلْمِيَّةِ بِإِذْنِ الْمَدِيرِ الْعَامِّ







## نظم الدرر

في تناسب الآيات و السور

للامام المفسر برهان الدين أبي الحسن إبراهيم بن عمر البقاعي

( المتوفى ١٨٨٥ هـ = ١٤٨٠ م )

الجزء السابع

طبع



باعانة وزارة المعارف للحكومة العالية الهندية

تحت إدارة

محمد علي العباسي مدير دائرة المعارف العثمانية

الطبعة الأولى

بَطْبَعَتْ فِي دَارَةِ الْمَطْبَعَةِ الْعُثْمَانِيَّةِ بِإِذْنِ دَائِرَةِ الْمَعَارِفِ الْعُثْمَانِيَّةِ

جميع الحقوق محفوظة  
لدارة المعارف العثمانية محيدراآباد  
All copyrights reserved

# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## سورة الأنعام

مقصودها الاستدلال على مادعا إليه الكتاب في السورة الماضية من التوحيد بأنه الحارى<sup>١</sup> لجميع الكالات من الإيجاد والإعدام والقدرة على البعث وغيره ، وأنسب الأشياء المذكورة فيها لهذا المقصد الأنعام ، لأن الإذن فيها - كما يأتي - مسبب عما ثبت له من الفلق<sup>٢</sup> والتفرد بالخلق ، هـ وتضمن باقى ذكرها إبطال ما اتخذوه من أمرها ديناً ، لأنه لم ياذن فيه ولا إذن لأحد معه ، لأنه المتوحد بالإلهية ، لا شريك له ، وحصر المحرمات من المطاعم التي هي جُلُّها في هذا الدين وغيره ، فدل ذلك على إحاطة علمه ، وسيأتى في سورة طه البرهان الظاهر على أن إحاطة العلم ملزومة لشمول القدرة وسائر الكالات ، وذلك عين مقصود السورة ، ١٠ وقد ورد من عدة طرق - كما يبدت<sup>٣</sup> ذلك في كتابي «مساعد النظر» ،

(١) مكية إلا آيات عبد العصى ، وإلا ثلاث آيات أوست آيات عند الآخرين ، وعدة آياتها عبد الكوفيين مائة وخمسة وستون ، وعند الصريين والشاميين ست وستون ، وعند الحنطاريين سبع وستون - راجع روح المعاني ٢ / ٤١٩ (٢) في ط : الحاطر (٣) في ظ : العلو - كذا (٤) سقط من ظ (هـ) في ظ : ثبت (٦) في ظ : المطر ، واسمه التام . مساعد النظر للاشراف على مقاصد السور .

أنها نزلت جملة واحدة يشيعها سعون ألف ملك، لهم زجل بالتسبيح،  
 وفي رواية: إن نزولها كان ليلا، وإن الأرض كانت ترتج لنزولها.  
 وهي كلها في حجاج المشركين وغيرهم من المبتدعة<sup>١</sup> والقدرية وأهل الملل  
 الزائغة، وعليها مبنى أصول الدين لاشتغالها على التوحيد والعدل والنبوة  
 ٥ والمعاد وإبطال مذاهب الملحدين، وإنزالها على الصورة المذكورة يدل  
 على أن أصول الدين في غاية الجلالة، وأن تعلمه واجب على الفور  
 لنزولها جملة، بخلاف الأحكام فإنها تفرق بحسب المصالح، ولنزولها  
 ليلا دليل على غاية البركة لأنه محل الانس بنزوله تعالى إلى سماء الدنيا،  
 وعلى<sup>٢</sup> أن هذا العلم لا يقف على أسراره إلا البصراء الأيقاظ من ستة  
 ١٠ الغفلات، أولو الأبواب أهل الخلوات والأرواح الغالبة على الأبدان  
 وهم قليل. ﴿بسم الله﴾ الذي بين دلائل توحيده بأنه الجامع لصفات  
 الكمال ﴿الرحمن﴾ الذي أفاض على سائر الموجودات من رحمته بالإيجاد  
 والإعدام ما حَيَّرَ لعمومه<sup>٣</sup> الأفهام، فضاقت به<sup>٤</sup> الآوهام ﴿الرحيم﴾  
 الذي حبا أهل الإيمان بنور البصائر حتى كان الوجود ناطقا لهم،  
 ١٥ بالإعلام بأنه الحى القيوم السلام. ﴿الحمد﴾ أى الإحاطة<sup>٥</sup> بأوصاف  
 الكمال ﴿الله﴾ .

لما حتم سبحانه تلك بتحميد عيسى عليه السلام لحلاله<sup>٥</sup> في ذلك

(١) في ظ: المبتدعين (٢) سقط من ظ (٣) في ظ: لعموم (٤-٥) في ظ:  
 بالأوصاف الكاملة (٥) في ظ: الجلاله.

اليوم في ذلك الجمع ، ثم تحميد نفسه<sup>١</sup> المقدسة بشمول الملك والقدرة ،  
 إذ الحمد هو الوصف بالجميل ؛ التمتع سبحانه<sup>٢</sup> وتعالى هذه السورة<sup>٣</sup> بالإخبار  
 بأن ذلك الحمد وغيره من المحامد مستحق له استحقاقاً ثابتاً دائماً قيل  
 إيجاد الخلق وبعد إيجادهم - سواء شكره العباد أو كرهوه ، لما له سبحانه وتعالى  
 من صفات ؛ الجلال<sup>٤</sup> والكمال - على ما تقدمت الإشارة إليه في الفاتحة - ٥  
 فأتى بهذه الجملة الاسمية المفتحة باسم الحمد الكلي الجامع لجميع أنواعه  
 الدالة على الاستغراق ، / إما بأن اللام له عند الجمهور ، أو بأنها للجنس -  
 كما هو مذهب الزمخشري ، ويؤل<sup>٥</sup> إلى مذهب الجمهور ، فإن الجنس إذا  
 كان مختصاً به لم يكن<sup>٦</sup> فرداً منه لغيره ، إذ الجنس لا يوجد إلا ضمن  
 أفراد ، فتي وجد فرد منه لغيره<sup>٧</sup> كان الجنس موجوداً فيه فلم يكن ١٠  
 الجنس مختصاً به وقد قلنا : إنه مختص ، وهذا التحميم صار<sup>٨</sup> بوصفه  
 فرداً<sup>٩</sup> من أفراد تحميد الفاتحة تحقيقاً لكونها<sup>١٠</sup> أمّا ، وعقبها سبحانه  
 بالدليل الشهودي على ما ختم به تلك من الوصف بشمول القدرة بوصفه  
 بقوله : ﴿ الذي خلق ﴾ .

ولما كان تعدد السهات ظاهراً بالكواكب في سيرها وحركاتها ١٥  
 في السرعة والبطء واستتار<sup>١</sup> بعضها ببعض عند الخسوف وغيره وغير ذلك  
 (١) زيد في الأصل : ثم تحمده لنفسه ، ولم تكن الزيادة في ظ حذفها (٢) سقط  
 من ظ (٣) في ظ : الاحار (٤) سقط ما بين الرقيين من ظ (٥) من ظ ، وفي  
 الأصل : موصول - كذا (٦) في ظ : فلم يكن (٧) في ظ : كذا (٨) في ظ :  
 فرد (٩) في ظ : لكونه (١٠) من ظ ، وفي الأصل : استار .

بما هو محرر عند أهله : جمعها فقال : ﴿ السَّمُوت ﴾ أى على علوها  
وإحكامها ، [قدمها لما تقدم قريبا - ١] ﴿ والارض ﴾ أى على تحليها<sup>٢</sup>  
بالمنافع وانتظامها .

ولما كان في الجعل معنى التضمر<sup>٣</sup> فلا يقوم المجهول بنفسه قال :  
هـ ﴿ وجعل ﴾ أى أحدث ، أنشأ لمصالحكم ﴿ الظلمت ﴾ أى الأجرام  
المتكاثفة كما تقدم<sup>٤</sup> ﴿ والنور ﴾ وجمع<sup>٥</sup> الأول تنبيها على أن طرق  
الشر والهلاك كثيرة تدور على الهوى ، وقد تقرر بهذا ما اقتض به السورة ،  
لأن من تفرد باختراع الأشياء كان هو المختص بجميع المحامد ، ومن  
اختص بجميع المحامد لم يكن إله سواه ولم يكن له شريك ، لا ثاني  
١٠ اثنين ولا ثالث ثلاثة ولا غير ذلك ، وما أحسن ختمها - بعد الإشارة  
إلى هذه المقاصد المبعدة لأن يكفر به أو يعدل به شيء - بقوله :  
﴿ ثم الذين كفروا ﴾ أى ستروا ما دلثهم عليه عقولهم من أدلة وحدانيته  
التي لا خفاء بها عن أحد حرّده من الهوى ، وعالج أدواءه بأنفع  
دواء ، لإحاطته بجميع صفات الكمال ، وزاد الأمر تقييحا عليهم بابدال<sup>٦</sup>  
١٥ ما كان الأصل في الكلام من الضمير<sup>٧</sup> بقوله : ﴿ بريهم ﴾ أى المحسن  
إليهم الذي لم يروا إحسانا إلا منه ﴿ يعدلون ﴾ أى يجعلون غيره بمن  
لا يقدر على شيء معادلا له مع<sup>٨</sup> معرفتهم به<sup>٩</sup> بأنه الذي أبدع الأشياء ،  
(١) زيد من ظ (٢) في ظ : تحللها (٣) في ظ : التضمين (٤-٥) سقط ما بين الرقین  
من ظ (٥) من ظ ، وفي الأصل : حمل (٦) في ظ : بدل (٧) من ظ ، وفي  
الأصل : الضم (٨) - سقط من ظ .

كفرا نعمته و بُعدا من رحمته ، فمعضهم عدل به بعض الجواهر من خلقه  
 من السماء كالنجوم ، أو من الأرض كالأصنام ، أو بعض ما ينشأ عن  
 بعض خلقه من الأعراض وهو خلقه كالنور و الظلمة ، و الحال أن  
 تقلباتهما<sup>١</sup> تدل بأدنى النظر على أمرين : الأول مُعدهما عن الصلاحية  
 للالهية لتغيرهما " قال<sup>٢</sup> لا احب الأفليس " ، و الثاني قدرة خالقهما •  
 ومغيرهما على البعث<sup>٣</sup> لإيجاد كل منهما بعد إعدامه كما هو شأن البعث -  
 إلى غير ذلك من الأسرار التي تدق عن الأفكار ، و تقديم الظلمة  
 مناسب لسياق العادلين ، و التعبير بـم للتنبية<sup>٤</sup> على ما<sup>٥</sup> كان ينبغي لكل  
 راء<sup>٦</sup> لهذا الخلق من الإبعاد عن الكفر لعدده عن الصواب ، فقد لاح  
 أن<sup>٧</sup> مقصد السورة الاستدلال على ما دعا إليه الكتاب الذي تبين ١٠  
 أنه الهدى من توحيد الله و الاحتجاج عليه و الوفاء بعهوده بأنه سبحانه  
 وحده الخالق الحائز لجميع الكمالات من القدرة على البعث وغيره ،  
 و ما أنسب ذلك بنجم المائدة بذكر يوم الجمع و أن لِحِكِهِ<sup>٨</sup> جميع الملك ،  
 و هو على كل شيء قدير ، و هذه السورة أول السور الأربع<sup>٩</sup> المشيرة  
 إلى جميع النعم المدرجة تحت " النعم الأربع " التي اشتملت عليها الماتحة ، ١٥  
 و كل سورة منها<sup>١٠</sup> مشيرة إلى<sup>١١</sup> نعمة من النعم الأربع<sup>١٢</sup> ، فقوله<sup>١٣</sup> " خلق  
 السموات و الأرض " - الآية ثم " خلقكم / من طين " ثم<sup>١٤</sup> " و ما من

١٥٨ /

(١) من ظ ، و في الأصل : تقلباتها (٢) من ظ ، و في الأصل : باداني (٣) من  
 القرآن الكريم آية ٧٦ ، و في الأصل و ظ : اني (٤) من ظ ، و في الأصل :  
 البعض (٥) في ظ : على (٦-٦) من ظ ، و في الأصل : عليها (٧) في ظ : واحد .  
 (٨) سقط من ظ (٩) في ظ : الملكة - كذا (١٠) من ظ ، و في الأصل :  
 الأربعة (١١-١١) في ظ : الأربع النعم (١٢) في ظ : بقوله .



دابة في الارض" - الآية، متكفل<sup>١</sup> بتفصيل نعمة الإيجاد الأول لجميع العالمين من السماوات والارض وما بينهما وما فيهما من آدمي وغيره المشار إليه في الفاتحة برب العالمين كما تقدم .

ولما تكفلت السور<sup>٢</sup> المتقدمة بالرد على مشركي<sup>٣</sup> العرب و اليهود و النصرى مع الإشارة إلى إبطال جميع أنواع الشرك، سبق مقصود هذه السورة في أساليب متكفلة بالرد على بقية الفرق ، وهم الثنوية<sup>٤</sup> من المجوس القائلون<sup>٥</sup> بالهين اثنين وبأصلين :<sup>٦</sup> النور و الظلمة ، و يقرون بنبوة إبراهيم عليه الصلاة و السلام فقط ، و الصابئة القائلون بالادوئان السماوية و الأصنام الأرضية متوسطين إلى رب الأرباب ، و يسكرون<sup>٧</sup> الرسالة في الصورة البشرية ، و أصحاب الروحانيات ، أعنى مدبرات الكواكب و الأفلاك ، و ينتسبون<sup>٨</sup> إلى ملة إبراهيم عليه السلام ، و يدعون أنه منهم - و قد أعاده الله من ذلك ، و السمنية<sup>٩</sup> القائلون بالهية الشمس ، مع تأكيد الرد على الفرق المتقدمة على أن جميع فرقهم يجتمعون في اعتبار النجوم ، يتبين ذلك لمن نظر في كتب فتوح بلاد الفرس في أيام الصديق و الفاروق رضى الله عنهما ، و قال تنكلوشا<sup>١٠</sup> البابلي في أول كتابه

- (١) في ظ تنكفل (٢) في ظ : السورة (٣) من ظ ، و في الأصل : مشرك .  
(٤) وقع في الأصل : التريه ، و في ظ : بالثنوية - كذا ، و التصحيح من كتاب البدء و التاريخ ٤ / ٢٤ حيث ذكر أديان من قال باثنين أو بأكثر (٥) في ظ : القائلين (٦) زيدت الواو بعده في الأصل ، ولم تكن في ظ لحذفها .  
(٧) في ظ : يفسون (٨) في ظ : الشمسية ، و الصواب ما في الأصل - راجع البدء و التاريخ (٩) في ظ : تنكلوما - كذا .

في أحكام الدرج<sup>١</sup> العلوية أن القدماء من الكسديين استنبطوا  
ضوامض أسرار الفلك ، وكان عندهم أجل العلوم ولم يكونوا يظهرون  
علم الفلك لكل الناس ، بل كانوا يخفون أكثره عن عامتهم ، و يعطونهم منه<sup>٢</sup>  
بمقدار ما يصلح ، و يتدارسون الباقي بينهم مطوياً<sup>٣</sup> بين علمائهم<sup>٤</sup> و حكماهم<sup>٥</sup> ،  
ثم ذكر تقسيمهم درج الفلك على ثلاثمائة و ستين ، ثم قال : و قسموا الدرج<sup>٥</sup>  
أقساماً كثيرة حتى قالوا : إن بعضها ذكور<sup>٦</sup> و بعضها إناث ، و بعضها مسعدة  
و بعضها منحسة ، ثم قال : كل ذلك يريدون فيه الدلالة منها على ما تدل  
عليه في عالمنا و على أحوالنا حتى جعلوا لكل درجة عالماً و خلقاً منفرداً  
بمدته<sup>٦</sup> ، و أن ذلك العالم و الخلق يندرسون و ينشأ بعدهم غيرهم - إلى  
غير ذلك من الكلام الذي يرجع إلى اعتقاد تأثير النجوم بنفسها - ١٠  
تعالى الله عن أن يكون له شريك أو يكون له<sup>٢</sup> كفواً أحد .

ولما قرر سبحانه أنه<sup>٢</sup> هو الذي خلق السموات و الأرض اللتين  
منها و فيها الأصنام و الكواكب و الأحرام التي عنها النور و الظلمة ، ثبت  
وجوده على ما هو عليه من الإحاطة بأوصاف الكمال التي أثبتتها الحمد ،  
فبطلت جميع مذاهبهم ، فوجب منهم بكونهم يعدلون به غيره ، أتبع ذلك ١٥  
اختصاصه بخلق هذا النوع البشري ، وهو - مع ما فيه من الشواهد له

(١) من ظ ، و في الأصل : المدارج ، وسمى هذا الكتاب في كشف الظنون  
٧٤٠/١ : درج الفلك - في الأحكام (٢) سقط من ظ (٣) في ظ : مطلوباً .  
(٤) سقط ما بين الرقيين من ظ (٥) في ظ : ذكورا (٦-٦) من ظ ، و في  
الأصل : تفرد بمدته .

بالاختصاص بالحمد والرد على المظيرين لعيسى عليه السلام المخلوق من الطين مخلوق أيهم آدم عليه السلام - مؤكداً<sup>١</sup> لإبطال مذهب التثوية ، وذلك أنهم يقولون: إن النار خالق الخير ، والظلمة خالقة الشر ، فإذا ثبت أنه الخالق<sup>٢</sup> لنوع الآدميين الذين منهم الخير والشر من شيء واحد ، ه وهو الطين الذي ولد منه الملى الذي جعل منه الأعضاء المختلفة في اللون والصورة والشكل من القلب وغيره من الأعضاء البسيطة كالعظام والغضاريف<sup>٣</sup> والرباطات والأوتار ، ثبت أن خالق أوصافهم من الخير والشر واحد قدير عليم ، لأن توليد الصفات المختلفة من المادة المتشابهة لا يكون إلا ومبدعه واحد مختار ، لا اثنان ، / وهو الذي خلق الأرض التي منها أصلهم ، وهو الله الذي اختص بالحمد فقال: ﴿ هو الذي خلقكم ﴾ ، لما كانوا يستعدون البعث لصيرورة الأموات تراباً واختلاط تراب الكل بعضه ببعض وبتراب الأرض ، فيتعذر التمييز<sup>٤</sup> ، وكان تمييزه الطين لشدة اختلاط أجزائه بالماء أعسر من تمييز التراب قال: ﴿ من طين ﴾ أى فيز طينة كل منكم - مع أن منكم الأسود والأبيض وغيره<sup>٥</sup> ذلك والشديد وغيره - من طينة الآخر بعد أن جعلها ماء تخنيا له قوة الدفق وبماها إلى حيث شاء من الكبر .

/ ١٥٩

(١) في ظ : موكد (٢) في ظ : خالق (٣) من ظ ، وفي الأصل : خالق .  
(٤-٤) في ظ : كالطعام والعطارييف - وهو خطأ ، والغضاريف جمع غضروف وهو كل عظم رخص ، ويقال أيضاً : الغرضوف (ه) من ظ ، وفي الأصل : المتشابه (٦) سقط من ظ (٧) من ظ ، وفي الأصل : التمييز (٨) من ظ ، وفي الأصل : تميز (٩) من ظ ، وفي الأصل : كلا (١٠) من ظ ، وفي الأصل : ثم .

- ولما كان من المعلوم أن ما كانا<sup>١</sup> من شيء واحد كانت مدة بقائها واحدة، فه بأداة التراخي على كمال قدرته واختياره من<sup>٢</sup> المأوثة بين الآجال فقال: ﴿ ثم قضى ﴾ أى حكم حكما تاما وبث وأوجد ﴿ احلا<sup>٣</sup> ﴾ أى وقتا مضروباً لانقضاء العمر وقطع التأخر لكل واحد منكم خيرا كان<sup>٤</sup> أو شريرا، فويا كان<sup>٥</sup> أو ضعيفا، من أجل يأجل أجولا - إذا<sup>٦</sup> تأخر، وجعل تلك الآجال - مع كونها متفاوتة<sup>٧</sup> - متقاربة لا مزبة لأحد منكم بصفة على آخر بصفة مغايرة لها، وفاعل ذلك لا يكون إلا واحدا فاعلا بالاختيار.
- ولما ذكر الاجل الأول الذى هو الإبداع من الطين إشارة إلى ما فرغ منه من الآجال المتفاوتة، ذكر الاجل الآخر الجامع للكل، لأن ذكر البداية يستدعى ذكر النهاية، فقال مشيرا إلى تعظيمه بالاستئناف ١٠ والتكثير: ﴿ و اجل ﴾ أى عظيم ﴿ مسمى ﴾ أى لكم أجمعين لانقضاء الرزخ للاعادة التى هى فى مجارى عاداتكم أهون من الانتداء لمجازاتكم<sup>٨</sup> والحكم بينكم الذى هو محط حكمته ومظهر نعمته ونعمته فى وقت واحد، يتساوى فيه الكل، وسرعه على الكل كما أشار إليه بالتكثير، وهذا لا يصح أن يكون إلا لواحد، لا متعدد، وإلا لتباينت المقادير ١٥ والإرادات وانتش كل مقدور فى صنف<sup>٩</sup> لا يتعداه، وإلا لعل بعضهم على بعض وانتهكت<sup>١٠</sup> أسرار البعض بالبعض - سبحانه الله وتعالى عما يصفون، وغير السياق إلى الاسمية إشاره إلى اختصاصه بعلمه وأنه ثابت لا شك فيه<sup>١١</sup> ويؤكد<sup>١٢</sup> إثبات قوله: ﴿ عنده ﴾ فى هذه الجملة وحذفها
- (١) من ظ، وفى الأصل: كان (٢) فى ظ: فى (٣-٣) سقط ما بين الرقین  
 من ظ (٤) سقط من ظ (٥) فى ظ: لمجارتكم (٦) فى ظ: صنعته (٧) من ظ .  
 وفى الأصل: انتهكت (٨) فى ظ: مؤكدة .

من الأولى<sup>١</sup> هنا<sup>٢</sup> وفي قوله "ثم يبعثكم<sup>٣</sup> فيه ليقضى أجل مسمى" وقدم  
المبتدأ مع تنكيده - و الأصل تأخير - إفادة<sup>٤</sup> لتعظيمه .

ولما كان في هذا من اليأس لوحديته<sup>٥</sup> وتمام قدرته<sup>٦</sup> لا سيما على  
البعث الذي هو مقصود حكمته ما يبعد معه الشك في الإعادة ، أشار إليه  
بأداة التراخي وصيغة الاقتعال فقال : ( ثم اتمتم<sup>٧</sup> تموتون<sup>٨</sup> ) أى تكلفون

أنفسكم الشك في كل من الوحدانية والإعادة التى هى أهون على مجارى  
عاداتكم من الابتداء ، بتقليد الآباء ، الركون إلى مجرد الهوى والإعراض  
عن الأدلة [ التى -<sup>٩</sup> ] هى أظهر من ساطع الضياء ، وهذه الآية نظير آية  
الروم " أو لم يتفكروا فى أنفسهم<sup>١٠</sup> " أى كيف خلقهم الله من طين ، وسلط بعضهم<sup>١١</sup>

على بعض بالظلم والعدوان ، وجعل لهم أجالا فارت بينها<sup>١٢</sup> و ساوى فى  
ذلك بين الأصل والفرع ، فأتى هذا أنه ما خلق الله السماوات والأرض  
" وما بينهما<sup>١٣</sup> " إلا بالحق ، أى<sup>١٤</sup> بسبب إقامة العدل فى جميع ما وقع بينكم من  
الاختلاف كما هو شأن كل مالك فى عبيده " وأجل مسمى<sup>١٥</sup> " - الآية . وقال

الإمام أبو جعفر<sup>١٦</sup> بن الزبير : لما بين سبحانه / و تعالى حال<sup>١٧</sup> المتقدمين<sup>١٨</sup> / ١٦٠

١٥ وهو الصراط المستقيم ، وأوضح ما<sup>١٩</sup> يظهر الحذر<sup>٢٠</sup> [ من -<sup>٢١</sup> ] جانبى  
الآخذ والترك ، وبين<sup>٢٢</sup> حال من تنكب عنه ممن كان قد يلجحه<sup>٢٣</sup> ، وهم

( ١ ) من ظ ، وفى الأصل : الاول ( ٢ ) سقط من ظ ( ٣ ) فى الأصل وظ :

نبتكم - كذا . والتصحيح من القرآن الكريم آية ٦٠ ، والآية بالغية بلاخلاف .

( ٤ ) مر ظ . وفى الأصل : لإفادة ( ٥ ) فى ظ : الوحدانية ( ٦ ) فى ظ : القدرة ( ٧ ) زيد

من ظ ( ٨ ) آية ٨ ( ٩ ) فى ظ : بعض ( ١٠ ) فى ظ : منها ( ١١ - ١٢ ) سقط ما بين

الرقين من ظ ( ١٣ ) فى الأصل : جعفر ، والصواب ما فى الأصل ، وهو أحمد

ابن إبراهيم بن الزبير - راجع معجم المؤلفين ١ / ١٣٨ ( ١٣ ) فى ظ : المتقين .

( ١٤ - ١٥ ) فى ظ : يحذر - كذا ( ١٥ ) فى ظ : من ( ١٦ ) فى ظ : تلجحه .

اليهود والنصارى ، وكونهم لم يلتزموا الوفاء به<sup>١</sup> ، وحادوا عما أنهج<sup>٢</sup> لهم ، وانقضى أمر الفريقين ، ذمنا لحلمهم ويناينا لنقضهم وتحذيرا للمؤمنين أن يصيبهم ما أصابهم ، وختم ذلك ببيان حال المؤمنين في القيامة يوم ينفع الصادقين صدقهم ، وقد كان انجرح مع ذلك ذكر مشركي العرب وصممهم عن الدعى وعمامهم عن الآيات . فكانوا أشبه بالبهائم منهم بالاناسى ، أعقب<sup>٣</sup> ذلك تعالى بالإشارة إلى طائفة مالت<sup>٤</sup> إلى النظر والاعتبار ، فلم توفق لإصابة الحق وقصرت عن الاستضاءة بأنوار الهدى . وليسوا بمن يرجع إلى شريعة قد حرمت . غيرت . بل هم في صورة<sup>٥</sup> من هتم<sup>٦</sup> أن يهتدى<sup>٧</sup> بهدى الفطرة ويستدل بما بسط الله تعالى في المخلوقات فلم يمن النظر ولم يوفق فضل<sup>٨</sup> . هم المحجوس ومائر الثنوية عن كان قصارى<sup>٩</sup> أمره نسبة<sup>١٠</sup> الفعل إلى النور والإظلام . لم يكن تقدم هؤلاء ذكر ولا إخبار بحال فقال تعالى " الحمد لله الذى خلق السموات والأرض وجعل الظلمت والنور " فبدأ تعالى بذكر خلق السموات والأرض التى عنها وحد النور والظلمة ، إذ الظلمة ظلال هذه الأجرام ، والنور على أجرام نيرة محمولة فيها [ وهى الشمس - <sup>١١</sup> ] والقمر والنجوم ، فكان الكلام : الحمد لله الذى<sup>١٢</sup> أوضح الأمر لمن اعتبر واستبصر ، فعلم أن وجود النور والظلمة متوقف بحكم السببية التى شاءها تعالى على وجود أجرام السماوات والأرض

---

(١) سقط من ظ (٢) من ظ . وفى الأصل : انجج (٣) من ظ ، وفى الأصل :  
 اومات - كذا (٤-١٤) من ظ ، وفى الأصل : منهم - كذا متصلا (٥) من ظ ،  
 وفى الأصل : يهتدى (٦) من ظ ، أى غاية أمره ، وفى الأصل : قصارين (٧) ريد  
 من ظ .

وما أودع فيها، ومع بيان الأمر في ذلك حاد [عنه - ١] من عمى  
 عن الاستبصار "ثم الذين كفروا بربهم يعدلون" وقوله تعالى "هو  
 الذى خلقكم من طين" مما يزيد هذا المعنى وضوحا، فانه تعالى ذكر  
 أصلنا و المادة التى عنها أوجدنا، كما ذكر للنور و الظلة ما هو كالمادة،  
 ٥ و هو وجود السماوات و الأرض، و أشعر لفظ 'جعل' بتوقف الوجود  
 بحسب المشيئة على ما ذكر، و كان قد قيل: أى فرق [ين - ١]  
 و جود النور و الظلة عن وجود السماوات و الأرض و بين وجودكم  
 عن الطين حتى يقع امتراء فيه<sup>٢</sup> عن نسبة الإيجاد إلى النور و الظلة، و هما  
 لم يوحدا إلا بعد مادة أو سبب كما طرأ في إيجادكم؟ فالأمر في ذلك أوضح  
 ١٠ شئ. "ثم انتم تموتون"، ثم مرت السورة من أولها إلى آخرها منبهة  
 على سطر الدلالات في الموجودات مع التيسير على أن ذلك لا يصل  
 إلى استقمار فائدته<sup>٣</sup> إلا من هيق<sup>٤</sup> بحسب السابقة فقال تعالى "انما يستجيب  
 الذين يسمعون" ثم قال تعالى "والموتى يعثهم الله". وهو - و الله أعلم -  
 من نمط "او من كان ميتا فأحييناه"، أجمل هنا ثم مر بعد في السورة  
 ١٥ بعينها، و المراد أن من الخلق من جعله الله سامعا مطيعا متيقظا معتبرا بأول  
 وهلة، و قد أرى المثال سبحانه و تعالى في ذلك في قصة إبراهيم عليه  
 السلام في قوله "و كذلك رى ابراهيم ملكوت السموات و الارض"،  
 فكأنه يقول لعاده المتقين: تعالوا فابهجوا طريق الاعتبار ملة أبيكم  
 (١) ريد من ظ (٢) من ظ، و في الأصل: فتدعى (٣) في ظ: زائدة (٤) في  
 ظ: هيا (٥) من ظ، و في الأصل: كانه.

إبراهيم 'كيف نظر' عليه السلام نظر السامع المتيقظ<sup>١</sup> فلم يرجع في أول نظره على ما سبب وجوده بين فيحتاج فيه إلى غرض في الكواكب والقمر والشمس ، بل نظر فيما عنه<sup>٢</sup> صدر النور ، لاقى النور ، فلما جن عليه الليل رأى كوكبا ، فتأمل كونه عليه السلام لم يطول النظر بالثغات النور ، ثم كان يرجع إلى اعتبار الحرم / الذى عنه<sup>٣</sup> النور ، بل لما رأى ١٦١ / ٥

النور عن أجرام سماوية تأمل تلك الأجرام وما قام بها من الصفات ، فرأى الأفول والطلوع والانتقال والتقلب فقال : هذا لا يليق بالربوبية لأنها صفات حدوث ، ثم رقى<sup>٤</sup> النظر إلى القمر والشمس فرأى ذلك الحكم جاريا فيها لحكم بأن وراءها مدرا لها يتنزه عن الانتقال والغية والأفول فقال : " انى وجهت وجهى للذى فطر السموات والأرض " ، ١٠

وخص عليه السلام ذكر هذين لحملهما أجرام<sup>٥</sup> النور وسببتهما في وجود الظلمة<sup>٦</sup> . ثم تأمل هذا النظر منه عليه السلام وكيف خص بالاعتبار أشرف الموجودين<sup>٧</sup> وأعلامها ، فكان في ذلك وجهان من الحكمة : أحدهما علو النظر ونفوذ البصيرة في اعتبار الأشرف الذى إذا بان منه الأمر فهو فيما سواه أبين ، فجمع بين قرب التناول وعلو التهدي<sup>٨</sup> ، ١٥

والوجه الثانى التناسب بين حال الناظر والمنظور فيه والتناول والجري على الفطرة العلية ، وهو من قبيل أخذ بنا صلى الله عليه وسلم اللبن حين عرض عليه اللبن والخمر فاختر اللبن ، فقيل له : اخترت الفطرة !

---

(١-١) سقط ما بين الرقيين من ظ (٢) من ظ ، وفي الأصل : عند (٣) من ظ ، وفي الأصل : رعى (٤-٤) ق ظ : النورية وسببها (٥) من ظ ، وفي الأصل : الوحيد (٦) أى الاسترشاد ، وفي ظ : الهدى .



فكان قد قيل : هذا النظر والاعتبار بالحق لا نظر من أخذ إلى الأرض  
فعد الضياء والظلام ، وينبغي أن يعتمد في قصة إبراهيم عليه السلام في  
هذا الاعتبار أنه صلى الله عليه وسلم في قوله : « هذا ربى » [عما] [قصد - ١]  
قطع حجة من عد شيئاً من ذلك<sup>٢</sup> إذ كان<sup>٣</sup> دين قومه ، فبسط لهم الاعتبار  
و الدلالة ، وأخذ يعرض ما قد تزه<sup>٤</sup> قدره عن الميل إليه ، فهو كما يقول  
المناظر لمن يناظره : هب أن هذا على ما تقول<sup>٥</sup> . يريد بذلك إذعان خصمه  
واستدعاه<sup>٦</sup> الاعتبار حتى يكون غير<sup>٧</sup> مناظر له<sup>٨</sup> ما لا يعتقده ، ليبى على  
ذلك مقصوده ليقلع<sup>٩</sup> خصمه وهو على يقين من أمره ، فهذا ما ينبغي أن  
يعتمد هنا لقول يوسف عليه السلام " ما كان لنا أن نشرك بالله من شيء<sup>١٠</sup> " .  
١٠ والصمة قد اكتشفهم عما يتوهمه<sup>١١</sup> المبطلون ويقولوه المفسرون ، ويشهد  
لما قلناه قوله تعالى " وتلك حجتنا آتيتها إبراهيم على قومه<sup>١٢</sup> " فهذه حال  
من علت درجته من الذين يسمعون ، فن الخلق من جعله الله سامعاً بأول  
وهلة وهذا مثال شاف في ذلك ، ومهم الميت ، والموتى على ضربين :  
منهم من يزاح<sup>١٣</sup> [ عن - ١ ] جهله وعمهه ، ومنهم من يبقى في ظلماته  
١٥ ميتاً لا حراك له ، يبين ذلك قوله تعالى " أو من كان ميتاً فأحييناه وجعلنا له

(١) زيد من ظ (٢-٢) في ظ : فكان (٣) من ظ ، وفي الأصل : تزه (٤) في  
ظ : يقول (٥) في ظ : استدعاه (٦-٦) في ظ : مسا قوله (٧) في ظ : ليقع .  
(٨) سورة ١٢ آية ٣٨ (٩) في ط : يتوهمونه (١٠) من القرآن الكريم - راجع  
آية ٨٣ من الأنعام ، وفي الأصل و ظ : قوله (١١) من ظ ، وفي الأصل :  
حزئين - كذا (١٢) في ظ : يرح - كذا .

نورا يمشى به في التناس كمن مثله في الظلمات ليس بخارج منها<sup>١</sup>؛  
ولما كانت السورة متضمنة<sup>٢</sup> جهات الاعتبار<sup>٣</sup> ومحركة إلى النظر<sup>٤</sup> ومعلنة  
من مجموع آياتها أن المعتز والمتأمل - وإن<sup>٥</sup> لم يكن<sup>٦</sup> متيقظا بأول  
وهلة، ولا سامعا أول محرك، ولا مستجيبا<sup>٧</sup> لأول سامع - قد يتنقل  
حاله عن وجوده<sup>٨</sup> وغفلته إلى أن يسمع ويلحق بمن كان يتيقظ<sup>٩</sup> في  
أول وهلة؛ ناسب تحريك العباد وأمرهم بالنظر أن تقع الإشارة في  
صدر السورة إلى حالتين: حالة السامعين لأول وهلة، وحالة السامعين  
في ثاني حال، فقيل: "أما يستجيب الذين يسمعون والموتى  
يعتبرهم الله" ولم تقع هنا إشارة إلى القسم الثالث مع العلم به، وهو  
الباقى على هوديه وموته بمن<sup>١٠</sup> لم يحركه زاحر ولا واعظ ولا اعتبار، ولأن  
هذا الضرب لو ذكر هنا لكان فيه ما يكس من ضعف همتهم، رجعت حالة  
ابتدائه، فقيل: "والموتى يعتبرهم الله" وأطلق ليعمل الكل على هذا  
البعث من الجهل والتيقظ من سنة الغفلة كما دعا الكل إلى الله دعاء  
واحدا فقيل: "يا أيها الناس اعدوا ربكم" ثم اختلفوا في إجابة الداعي  
بحسب السوانق هكذا، ورد هذا "والموتى يعتبرهم الله" إسماعا للكل،  
وفي صورة التساوى مناسبة للدعاء لتقوم الحجة على العباد، حتى إذا  
انبسطت الدلائل وانشرحت الصدور لتلقيها<sup>١١</sup> وتشبثت النفوس

---

(١) من ظ، وفي الأصل: مضممة (٢-٣) من ظ، وفي الأصل: يكس.  
(٢) من ظ، وفي الأصل: مسحيا - كذا (٤) في ظ: نحوده (٥) في ظ:  
يعتظ (٦) سقط من ظ (٧) في ظ: تسبب - كذا.

و تعلقت بحسب ما قدر، و فاز بالخير أهله، قال تعالى بعد آي: " أو من  
 كان ميتا فأحييناه و جعلنا له نورا يمشى به في الناس " و كان قد قيل  
 [لن - ١] انتقل عن حالة الموت فرأى قدر نعمة الله عليه بإحيائه: هل يشبه  
 الآن حالك النيرة<sup>٢</sup> - بما منحت حين اعتبرت - بحالك الجمادية ؟ فاشكر ربك  
 ه و اضرع إليه في طلب الزيادة، و انتظر<sup>٣</sup> بحال من لزم حال موته فلم تغن  
 عنه الآيات، و هو المشار إليه [بقوله - ١] " كمن مثله في الظلمات ليس  
 بخارج منها "، " أنا جعلنا على قلوبهم أكنة ان يفقهوه "، " و لو انا نزلنا  
 اليهم المشكة و كلهم الموتى و حشرنا عليهم كل شيء قلا ما كانوا يؤمنوا  
 الا ان يشاء الله "، " سواء عليهم ء انذرتهم ام لم تنذرهم [لا يؤمنون - ٤] "،  
 ١٠ و كان القسم المتقدم الذي سمع لأول وهلة لم يكن ليقع ذكره هنا من جهة  
 قصد أن أراه قدر هذه النعمة و إنقاذ المتصف بها من حيرة شك<sup>٦</sup>  
 موقعها فيما تقدم من قوله " انما يستجيب الذين يسمعون " فذكر هنا  
 ما هو واقع في إراءة<sup>٧</sup> قدر نعمة الإنقاذ و التخليص<sup>٨</sup> من عى الجهل، هذا  
 حال من انتقل بتوفيق الله و حال من بقى على موته، أو يكون الضربان<sup>٩</sup> قد  
 ١٥ شملها قوله " أو من كان ميتا فأحييناه " و أما الثاني و هو الذي ثبتت<sup>١٠</sup> فيه  
 صورة النقل فأمره صريح من الآية و أما الضرب الأول و هو السامع لأول<sup>١١</sup>

(١) زيد من ظ (٢) في الأصل : التزه - كذا، و في ظ : البره (٣) من ظ ،  
 و في الأصل : و النقص - كذا (٤) زيد من ظ و القرآن الكريم سورة ٢  
 آية ٦ (٥) في ظ : اسعاد (٦) من ظ ، و في الأصل : شكه (٧) من ظ ، و في  
 الأصل : اراه - كذا (٨) من ظ ، و في الأصل : التخلص (٩) وقع في ظ : ضر -  
 كذا مقطوعا (١٠) من ظ ، و في الأصل : بسبب (١١) في ظ : الأول .

وهلة المكثي المثة لواق العصمة من طوارق الجهل والشكوك ، فذحوله  
 [تحت - ١] مقتضى هذا اللفظ من حيث أن وقايتك تلك أو سماعه بأول وهلة  
 ليس من جهته ولا بما سبق أو تكلف ، بل باسداء<sup>٢</sup> الرحمة وتقديم النعمة ، ولو<sup>٣</sup>  
 أبقاه لنفسه أو وكله إليها لم يكن كذلك ” وما بكم من نعمة فمن الله “ فهذا  
 النظر قد تكون الآية قد شملت الضروب الثلاثة وهو أولى ، أما سقوط  
 الضرب الثالث من قوله ” إنما يستجيب الذين يسمعون “ فلما تقدم -  
 والله أعلم بما أراد ؛ ولما تضمنت هذه السورة الكريمة من بسط الاعتبار  
 وإبداء جهات النظر ما إذا تأمله المتأمل علم أن حجة الله قائمة على العباد ،  
 وأن إرسال الرسل رحمة ونعمة وفضل وإحسان ، وإذا كانت الدلالات<sup>٤</sup>  
 مبسطة والموجودات مشاهدة مفصحة ، ودلالة النظر من سمع وأبصار ١٠  
 / وأفتده موجودة ، فكيف يتوقف عاقل في عظيم رحمته تعالى بإرسال  
 ١٦٣ / الرسل ! فتأكدت الحجة وتعاضدت البراهين ، فلما عرف الخلق لقيام الحجة  
 عليهم بطريق الإصغاء إلى الداعي<sup>٥</sup> والاعتبار<sup>٦</sup> بالصنعة ؛ قال تعالى ” قل فله  
 الحجة البالغة “ ، ” فقد جاءكم بينة من ربكم وهدى ورحمة “ ، فيما<sup>٧</sup> عذر المعتذر  
 بعد هذا ؟ أتريدون كشف الغطاء ورؤية الأمر عيانا ! لو استصرتم ١٥  
 لحصل لكم ما منتحم ، ” هل ينظرون إلا أن تأتيهم الملائكة أو يأتي ربك  
 أو يأتي بعض آيت ربك “ - الآية ، ثم ختمت السورة من التسليم والتعويض

(١) ربه من ظ (٢) في الأصل وظ : باسد - كذا (٣) سقط من ظ .

(٤) سورة ١٦ آية ٣٥ (٥) في ظ : في (٦) في ظ : الدلائل (٧-٧) في ظ :  
 فلا اعتبار (٨) في ظ : فما .

بما يجدى مع قوله " فلو شاء لمدنكم اجمعين " وحصل من السور الرابع بيان أهل الصراط المستقيم وطبقاتهم<sup>١</sup> في سلوكهم وما ينبغي لهم التزامه<sup>٢</sup> أو تركه ، و بيان حال المتكئين عن سلوكه من اليهود و النصارى و عبدة الأوثان و المجوس - انتهى .

٥ و لما كان علم جميع أحوال المخلوق دالا على أن العالم بها هو خالقه ، و<sup>٣</sup> أن من ادعى أن خالقه عاجز عن ضبط مملكته : عن كشف غيره لعوراتها و علم ما لا يعلمه هو<sup>٤</sup> منها ، فلم يكن<sup>٥</sup> إلها ، و كان الإله هو العالم وحده ، و كان المحيط العلم لا يعسر عليه تمييز التراب من التراب ، و كان صلى الله عليه وسلم يخبرهم عن الله من مغيبات أسرارهم و خفايا أخبارهم ١٠ مما يقصون منه العجب و يعلمون منه إحاطة العلم حتى قال أبو سفيان ابن حرب يوم الفتح : لو تكلمت لأخبرت عنى هذه الحصاة<sup>٦</sup> ، قال تعالى عاطفا على " هو الذى " دالا على الوجدانية بشمول العلم بعد قيام الدليل على تمام<sup>٧</sup> القدرة و الاختيار ، لأن إنكارهم المعاد لأمرين : أحدهما ظن أن المؤثر فى الأبدان امتزاج الطبائع و إنكار أن المؤثر هو<sup>٨</sup> قادر ١٥ مختار ، و الثانى أنه - على تقدير تسليم الاختيار - غير عالم بالجزئيات ، فلا يمكنه تمييز بدن<sup>٩</sup> زيد عن أجزاء<sup>٩</sup> بدن عمرو ، فاذا قام الدليل على

(١) فى ظ : تلقا بهم - كذا (٢) فى ظ : التزامهم (٣) من ظ ، و فى الأصل : او (٤) سقط من ظ (٥-٥) فى ظ : و كان (٦) و فى سيرة ابن هشام ٢/٢١٩ : الحمى - و كلاهما واحد (٧) ريد بعده فى الأصل : علم ، و لم تكن الزيادة فى فى ظ فحذفنا (٨) فى ظ : بدون .

كإل قدرته سبحانه و اختياره و شمول علمه بجميع المعلومات : الكليات  
و الجزئيات <sup>١</sup> ، زالت جميع الشبهات : ﴿ و هو الله ﴾ أى الذى له هذا <sup>١</sup>  
الاسم المستجمع لجميع الأسماء الحسنى و الصفات العلى المدعو به تألها له  
و خضوعا و تعبدا ، و علق بهذا المعنى قوله : ﴿ فى السموات ﴾ [ لأن  
من فى الشيء يكون متصرفا فيه - <sup>٢</sup> ] .

و لما كان الخطاب لمنكرى البعث أكد فقال : ﴿ و فى الارض <sup>١</sup> ﴾  
أى هذه صفته دائما [ <sup>٢</sup> - على هذا المراد من أنه سبحانه ثابت له هذا <sup>٢</sup>  
الاسم الذى تفرد به على وجه التأله ، التعد فى كل من جهتي العلو  
و السفلى ، و لا يفهم ذو عقل صحيح ما يقتضيه الظاهر من أنه محوى ،  
فإن كل محوى منصرف محتاج إلى حاويه و حاصره ، ضعيف التصرف <sup>١٠</sup>  
فيما وراه ، و من كان محتاجا نوع احتياج لا يصلح للألوهية و المشيئة  
لحديث الجارية : أين الله ؟ قالت : فى السماء ، و محجوج بحديث " أنت  
الأول فليس قبلك شيء ، و أنت الآخر فليس بعدك شيء ، و أنت  
الظاهر فليس فوقك شيء ، و أنت الباطن فليس دونك شيء " فإن ظاهره  
منافٍ لظاهر الأول ، و ظاهر هذا مؤيد بقاطع النقل من أنه غير محتاج ، <sup>١٥</sup>  
و مؤيد بصحيح النقل " ليس كمثل شيء " أى لا فى ذاته و لا صفاته  
و لا شيء من شئونه ، و " قد كان الله و لا شيء معه " ، و حديث " ليس  
فوقك شيء " - رواه مسلم و الترمذى و ابن ماجه فى الدعوات و أبو داود  
فى الأدب عن أبى هريرة رضى الله عنه - و الله الموفق ] .

(١) سقط من ظ (٧) زيد ما بين الحاجزين من ظ (٣) فى ظ : بهذا (٤) زيدت  
الواو بعده فى ظ لخذفناها لاستقامة العبارة .

ولما كان المراد إثبات أن عليه تعالى محيط ، نسبة كل من الخفي  
والجلي إليه على السواء<sup>١</sup> ، و كان السياق هنا للتخفي فانه في بيان خلق  
الإنسان و عجيب صنعه فيه بما خلق<sup>٢</sup> فيه من إدراك المعاني و هياؤه له من  
قبل أن يقدر على التعبير عنه ، ثم أقدره على ذلك ؛ قدم الخفي فقال  
هـ شارحا لكونه لا يغيب عنه شيء : ﴿ يعلم سركم ﴾ .

ولما كان لا ملازمة بين علم السر و الجهر لأنه قد يكون في الجهر لفظ  
شديد يمنع اختلاط الأصوات فيه من علمه ، صرح به فقال : ﴿ وجهركم ﴾ ، و نسبة  
كل منها إليه على حد سواء<sup>٣</sup> ، و لا توصف واحدة منها بقرب في المسافة إليه  
ولا بعد ؛ ولما كان السر و الجهر شائعين في الأقوال ، وكانت الأقوال تتعلق  
بالسمع ، ذكرهما معهما و هو شائع في الأفعال المتعلقة بالبصر فقال :

١٠ / ﴿ و يعلم ما تكسبون ﴾ / فأفاد ذلك صفتي السمع و البصر مع إثبات  
العلم ، فلما تظاهرت الأدلة و تظاهرت الحجج و هم عنها ناكون ، وصل  
بذلك في جملة حالية قوله ، معرضا عنهم إيداما باستحقاقهم شديد الغضب :  
﴿ و ما تأتيهم ﴾ أي هؤلاء الذين هم أهل للاعراض عنهم ، و أعرق في  
١٥ النبي بقوله : ﴿ من آية ﴾ أي علامة على صحة ما دعاهم إليه رسولهم صلى الله

عليه و سلم ، و بعض بقوله : ﴿ من آيت ربهم ﴾ أي المحسن إليهم بنصب  
الأدلة و إفاضة العقول و بعث الرسول ﴿ الا كانوا عنها معرضين ه ﴾ أي  
هذه صفتهم دائما قصدا للعناد لثلاث<sup>٤</sup> يلزمهم الحجة ، و يجوز أن يكون

(١) من ظ ، و في الأصل : استواء (٢) في ظ : تعلق (٣) في ظ : السواء (٤) في ظ :  
صعة (هـ) من ظ ، و في الأصل : تنافرة - كذا (٦) في ظ : دليلا - كذا .

ذلك معطوفا على " يعدلون " .

ولما كان إعراضهم عن النظر سببا لتكذيبهم ، وهو سبب لتعذيبهم قال : **( فقد كذبوا )** أى أوقعوا تكذيب الصادق **( بالحق )** أى بسبب الأمر الثابت الكامل فى الثبات كله ، لأن الآيات كلها متساوية فى الدلالة على ما تدل عليه الواحدة منها **( لما جاءهم )** أى لم يتأخروا عند المجيء أصلا لنظر ولا لغيره ، وذلك أدل ما يكون على العناد .  
ولما كان الإعراض عن الشيء هكذا فعل المكذب المستهزئ الذى بلغ تكذيبه<sup>٢</sup> الغاية القصوى ، وهى الاستهزاء ، قال : **( سوف ياتيهم )** أى بوعد صادق لا خلف فيه عند نزول العذاب بهم وإن تأخر إتيانه **( ابتؤا ما كانوا )** أى جبلة وطعا **( به يستهزمون )** أى يجددون<sup>٣</sup> الهزم به بغاية الرغبة فى طلبه ، وهو أعدد شيء عس الهزم ، والنبأ : الخبر العظيم ، وهو الذى يكون معه الجراء ، وأفاد تقديم الظرف أنهم لم يكونوا يهزون غير الحق الكامل - كما ترى كثيرا من المترفين لا يحجب<sup>٤</sup> من العجب ويعجب<sup>٥</sup> من غير العجب ، أو أنه عدا<sup>٦</sup> استهزاهم بغيره بالنسبة إلى الاستهزاء به عدما .

١٥

ولما أحرر بتكذيبهم على هذا الوجه وتوعدهم<sup>٧</sup> تحتم تعذيبهم<sup>٨</sup> ، أتبعه ما يجرى مجرى الموعدة والنصيحة ، فعجب من تماديهم مع ما علوا  
(١) من ظ ، وفى الأصل : فقال ( ٢-٢ ) تأخر ما بين اليقين فى الأصل عن  
« الاستهزاء قال » والترتيب من ظ ( ٣ ) فى ظ : تكذيبه ( ٤ ) فى ظ : فلا تعجب .  
( ٥ ) فى ظ : تعجب ( ٦ ) فى ظ : قد ( ٧-٧ ) فى ظ : تحثيتهم .



من إهلاك من كان أشد منهم قوة وأكثر جمعا وجنى<sup>١</sup> من سوايخ النعم بما لم<sup>٢</sup> يعتبره فيه مع ما ضوهه إلى تحقق<sup>٣</sup> أخبارهم من مشاهدة آثارهم وعجيب اصطناعهم في أبنيتهم وديارهم مستدلا بذلك على تحقيق ما قبله من التهديد على الاستهزاء ، فقال مقررا منكرا موبخا معجبا: ﴿الم يروا﴾ ودل  
 هـ على كثرة المخبر عنهم تهويلا للخبر بقوله: ﴿كم اهلكنا﴾ .

ولما كان المراد ناسا معينين لم يستغرقوا زمن القبل ، وهم أهل  
 المكنة الزائدة كقوم نوح وهود وصالح ، أدخل الجار فقال :  
 ﴿من قبلهم﴾ وبين<sup>٤</sup> "كم" بقوله: ﴿من قرن﴾ أى جماعة مقترنين فى<sup>٥</sup>  
 زمان واحد ، و [هم -<sup>٦</sup>] أهل كل مائة سنة - كما صححه القاموس - لقول  
 ١٠ النبي صلى الله عليه وسلم لغلام<sup>٧</sup>: عش قرنا ، فعاش مائة . هذا نهاية القرن ،  
 والاقرب<sup>٨</sup> أنه لا يتقدر ، بل إذا انقضى أكثر أهل عصر قيل : انقضى  
 القرن ، ودل على ما شاهدوا من آثارهم بقوله: ﴿مكثهم﴾ أى ثبثناهم  
 بتقوية الأسباب<sup>٩</sup> من البسطة<sup>١٠</sup> فى الأجسام والقوة فى الأبدان والسعة<sup>١١</sup>  
 فى الأموال ﴿فى الارض﴾ أى بالقوة والصحة والفراغ ما لم نمكنكم ،  
 ١٥ ومكنا لهم بالخصب والبسطة والسعة<sup>١٢</sup> ﴿ما لم نمكن﴾ أى تمكينا لم يجعله  
 ﴿لكم﴾ أى نخصكم به ، فالآية من الاحتباك أو شبهه ، والاثقات من

(١) من ظ ، وفى الأصل: حى - كذا (٢) من ظ ، وفى الأصل: له (٣) من  
 ظ ، وفى الأصل: نعى (٤) سقط من ظ (٥) زيد من ظ (٦) وهو عبد الله بن بشر -  
 كما فى البحر المحيط ٤ / ٦٥ (٧ - ٧) سقط ما بين الرقيين من ظ (٨) فى ظ :  
 الاشياء (٩) فى ظ : البسط .

الغية إلى الخطاب <sup>١</sup> لئلا يلتبس<sup>٢</sup> الحال ، لأن ضمير الغائب يصلح لكل من  
المفضول و<sup>٣</sup> الفاضل ، ولا يبقى اللبس التعبير<sup>٤</sup> بالماضي<sup>٥</sup> في قوله : ( وارسلنا  
السماء ) / أى المطر تسمية للشيء باسم سيئه أو السحاب ( عليهم ) .  
ولما كان المراد المطر ، كان التقدير : حال كونه ( مدراراً ) أى ذا سيلان  
غزير<sup>٦</sup> متابع ، لأنه صفة مبالغة من الدر ، قالوا : يستوى فيه المذكر  
والمؤنث .

ولما ذكر نفهم بماء السماء ، وكان غير دائم ، أتبعه ماء الأرض  
لدوامه و ملازمته للبساتين و الرياض فقال : ( وجعلنا الأنهر تجري )  
ولما كان عموم الماء بالأرض<sup>٧</sup> و بُعده مانعاً من تمام الارتفاع بها ، أشار  
إلى قربهِ و عدم عموم الأرض به بالجاء فقال : ( من تحتهم ) أى على ١٠  
وجه الأرض و أسكناه في أعماقها فصارت بحيث إذا حفرت نَبَعَ منها  
[ من - ١ ] الماء ما يجري منه نهر .

ولما كان من المعلوم أنه من الماء كل شيء حي ، فكان من أظهر  
الأمشياء أنه غزر نباتهم و اخضرت سهولهم و جبالهم ، فكثرت زروعهم  
و ثمارهم ، فاتسعت أحوالهم و كثرت أموالهم فيسرت آمالهم ، أعلم ١٥  
سبحانه أن ذلك ما كان إلا هوانهم استدراجاً لهم بقوله مسيياً عن ذلك :  
( فاهلكنهم ) أى بعظمتنا ( بذنوبهم ) أى التى كانت عن بطرهم<sup>٨</sup> النعمة

(١) من ظ ، و فى الاصل : لئلا يلتبس (٢) فى ظ : من (٣) فى الأصل : بالماض ،  
و فى ظ : لما مضى (٤) فى ظ : عظيم (٥) من ظ ، و فى الأصل : للأرض .  
(٦) زيد من ظ (٧) فى ظ : بطونهم .

ولم نبال بهم و 'لا أعت' عنهم نعمهم .

ولما كان الإنسان ربما أتى على عده أو صاحبه خوفاً من الاحتياج إلى مثله ، بين أنه سبحانه غير محتاج إلى شيء فقال : ﴿ وانشأنا ﴾ ولما كان سبحانه لم يجعل لأحد الخلد ، أدخل الجار فقال : ﴿ من بعدهم ﴾ أى فيما كانوا فيه ﴿ قرنا ﴾ ودل على أنه لم يُبق من المهلكين أحداً ، وأر هذا القرن الثانى لا يرجع<sup>٢</sup> إليهم نسب<sup>٣</sup> بقوله : ﴿ آخرين<sup>٤</sup> ﴾ ولم يقص ملكنا شيئاً ، فاحذروا أن تفعل بكم كما فعلنا بهم ، . هذه الآية مثل آية الروم " أو لم يسيروا فى الارض " - الآية ، فتمكنهم<sup>٥</sup> هو المراد بالشدة هناك ، و التمكن لهم هو المراد بالعمارة ، والإهلاك بالذنوب هو المراد بقوله " فما كان الله ليظلمهم " - إلى آخر الآيتين .

ولما كانت ترجمة ما مضى : ثم هم<sup>٦</sup> يعدلون ربهم<sup>٦</sup> غيره<sup>٦</sup> و يكذبونك فيما جئت به من الحق مع ما أوضحت عليه من الحجج و نصبت من الدلائل ، و كان صلى الله عليه وسلم شديد الحرص على إيمانهم . كان المقام يقتضى أن يقول لسان الحال : أنزل عليهم يارب ما ينتقلون به من النظر بالفكر إلى العيان كما اقترحوا على<sup>٧</sup> ، فأخبره أنهم لا يؤمنون بذلك . بقوله عطفاً ١٥ على " وما تأتيهم من آية " تحقيقاً له و تصويراً فى جريته<sup>٨</sup> : ﴿ ولو نزلنا ﴾ أى على ما لنا من العظمة ﴿ عليك كتباً ﴾ أى مكتوباً من السماء ( ١ - ١ ) من ظ ، وفى الأصـ : اعتب - كذا ( ٢ ) سقط من ظ ( ٣ ) من ظ ، وفى الأصل : سبب ( ٤ ) آية ( ٥ ) من ظ ، وفى الأصل : فتمكنهم ( ٦ - ٦ ) فى ظ : برهم يعدلون ( ٧ ) فى الأصل : حربه ، وفى ظ : خرقه - كذا .

( في قرطاس ) أى ورق ، إجابة لما أشار عليهم اليهود باقتراحه ، ثم حقق أنه واضح الأمر ، ليس بخيال ولا فيه نوع لبس بقوله : ( فلسوه ) أى زيادة على الرؤية ، وزاد فى التحقيق والتصوير ودفع التجوز بقوله : ( بايدهم لقال ) وأظهر ولم يضر تعليقاً للحكم بالوصف وتنبها على أن من الموجودين من يسكت ويؤمر ولو بعد ذلك قال : ( الذين كفروا ) ■ أى حكماً بتأيد كفرهم سراً للآيات عنادا ومكابرة ، ولعله أسقط 'منهم' إشارة إلى عموم دعوته ، أى من العرب ومن غيرهم من أمة دعوتك ولا سيما اليهود المشار إلى تنتمهم وكذبهم بقوله " يستلك اهل الكتب ان تنزل عليهم كتباً من السماء " ( ان ) أى ما ( هذا الا سحر ) أى تمويه وخيال لا حقيقة له ، وزادوا فى الوقاحة فقالوا : ( مين ) أى ١٠ واضح ظاهر ، قال صاحب كتاب الزينة : معنى السحر فى كلام العرب التعليل<sup>٢</sup> بالشئ والمدافعة به والتعزير بشئ لا محصول له ، يقال : سحره - إذا علله وعززه وشبه عليه حتى لا يدري من أين يتوجه ويقلب عن وجهه / ، فكان السحرة يعللون الناس بالباطل ويشبهون الباطل فى صورة الحق ويقلبونه عن حقيقته .

١٥

ولما بين ما يترتب على الإجابة إلى ما أشار إلى أن اليهود اقترحوه من إنزال الكتاب ، أخبر أنهم اقترحوا ظهور الملك [ لهم -<sup>٤</sup> ] ، وبين لوازمه ، فأنهم قالوا : لو بعث الله رسولا لوجب كونه ملكاً ليكون أكثر

(١) تأخر فى الأصل عن ذلك قال (٢) فى ظ : تعدد (٣) من ظ ، وفى الأصل : حكمتا (٤) فى ظ : بسائر (٥) من ظ ، وفى الأصل : بهمهم (٦) من ظ والقرآن الكريم آية ٢٠ من سورة النساء ، وفى الأصل : ينزل (٧) من ظ ، وفى الأصل : التعلل (٨) زيد من ظ .

علما وأقوى قدرة وأظهر امتيازاً عن البشر، فتكون الشبهة في رسالته أقل،  
والحكيم إذا أراد تحصيل مهم<sup>٢</sup> كان الأولى تحصيله بما هو أسرع إيصالاً  
إليه، فقال: ﴿وقالوا لو لا﴾ أي هلا ولِم لا ﴿انزل عليه ملك﴾ أي  
من السماء ظاهراً لنا يكلمنا ونكلمه ولا يحتجب عنا .

٥ ولما ذكر قولهم مشيراً إلى شبهتهم، نقضه بقوله: ﴿ولو﴾ أي  
والحال أنا لو ﴿انزلنا﴾ وأسقط أداة الاستعلاء لعدم الاحتياج في رد  
كلامهم إلى ذكرها. و٦ ثلاثا يكون فيه تسليم لما لوحوا إليه من إنكارهم  
نزول الملك عليه بالوحي ﴿ملكاً﴾ أي كما اقترحوه<sup>٥</sup>، فلا يتخلو إما أن  
يكون على صورته<sup>٦</sup> أولاً، فإن كان على صورته<sup>٦</sup> التي خلق عليها لم يثبتوا  
١٠ لرؤيته، ولو كان كذلك ﴿لقضى الأمر﴾ أي بهلاكهم، وبناء<sup>٧</sup> للمفعول  
إشارة على<sup>٨</sup> طريق كلام القادرين إلى غاية السرعة لسهولة الأمر وخفة  
مؤنته، فانه لا ينظره أحد منهم إلا صق، واثن أعطينا<sup>٩</sup>هم قوة يثبتون بها  
لنظره ليكون<sup>٩</sup> قضاء الأمر وانفصال للأزاع من وجه آخر، وهو  
أن ذلك كشف للعطاء وفوات للإيمان الغيب، وقد جرت عادتنا  
١٥ بالإهلاك عند ذلك، فإذا هم هالكون على كل من هذين التقديرين، وهو  
معنى قوله مهولاً لرتبته محرف التراحى: ﴿ثم لا ينظرون﴾ أي على  
حالة من هاتين، وأما إن جعلناه على صورة يستطيعون نظرها فانا يجعله

(١) من ظ، وفي الأصل: يكون (٢) في ظ: الحكم (٣) في ظ: مهمهم .

(٤) سقط من ظ (٥) في ظ: قتروه (٦-٧) تكرر ما بين الرقيين في الأصل .

(٧) في ظ: بناوه (٨) من ظ، وفي الأصل: الى (٩) في ظ: ليكون .

على صورة رجل ، فانها أكمل الصور ؛ وحيث يفتق لهم<sup>١</sup> اللبس الذى وقع لهم بدعائك ، وهو معنى (ولو جعلته) أى مطلوبهم (ملكا) أى يمكن فى مجارى العادات فى هذه الدار رؤيتهم<sup>٢</sup> له وبقاؤهم بعد رؤيته (لجعلته رجلا) أى فى صورة رجل . ولكنه عبر بذلك إشارة إلى تمام اللبس حتى [ أنه -<sup>٣</sup> ] لا يشك أحد يراه فى كونه رجلا ، كما كان هـ جبريل عليه السلام يزل فى بعض الأوقات على النى صلى الله عليه وسلم فى صورة دحية الكلبي ، فاذا رآه بعض الصحابة رضى الله عنهم لم يشك أنه دحية رضى الله عنه ( و ) لو جعلناه رجلا ( للبسنا عليهم ما يلبسون هـ ) أى لخلطنا عليهم بجعلنا إياه رجلا ما يخلطونه<sup>٤</sup> على أنفسهم وعلى غيرهم فى قولهم : إن الرسالة لا تصح من البشر ، فلو كان هذا [ الذى يقول : ١٠ ] إنه رسول -<sup>٥</sup> ] رسولا لكان ملكا ، فوقع اللبس عليهم بأنه لما كان [ هذا -<sup>٦</sup> ] الذى يقول : إنه رسول ، ملكا كان رجلا ، ويجوز أن يقرر ذلك على وجه آخر ، وهو أن يكون " ولو نزلنا " فى حيز " كانوا عنها معرضين " ، أى أعرضوا عنها لو نزلناها عليك فى غير قرطاس ، ولو نزلنا عليك من السماء كتابا فى قرطاس فجعلنا<sup>٦</sup> لهم فى ١٥ ذلك بين حس<sup>٧</sup> البصر و اللبس لأعرضوا ، وقال الذين أبَدْنَا كمرهم عنادا

---

(١) سقط من ظ (٢) فى ظ : رويته (٣) زيد من ظ (٤) فى ظ : ما يخلطونه .  
 (٥) زيد بعده فى الأصل : يقول رسولهم الذى ، ولم تكن الريادة فى ظ لغذمتها .  
 (٦) فى ظ : لجعلنا (٧) فى ظ : حيز - كذا .

ومكابرة: ما هذا إلا سحر ظلم، ويكون "وقالوا" معطوفاً على "لقال الذين كفروا"، ويكون ذلك قبل اقتراحهم لذلك بما حكاه الله تعالى عنهم في سورة الإسراء بقوله "وقالوا لن قوم لك حتى تفجر لنا من الأرض ينبوعاً" - إلى آخرها، فيكون إخباراً بمغيب.

٥ ولما قطع الرجاء لهداية مر حكم بشقاوته، وكان طلبهم لإنزال الملك ونحوه إنما هو على سبيل<sup>٢</sup> التعت<sup>٢</sup> والاستهزاء، وكان ذلك يشق على رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين رضى الله عنهم غاية المشقة، التعت النفس إلى الإراحة منهم وتوقعته لما تقدم من مظاهر العظمة، فأحبه أنه فاعل ذلك في سياق متكفل بتسليته، وأن<sup>٣</sup> ذلك لم يزل<sup>٢</sup> سنته<sup>٤</sup> فيس فعل فعلهم، فقال - عاطفاً على قوله "فسوف يأتيهم انبؤا" - : ﴿ولقد﴾ أى هذا منهم إنما هو استهزاء بك ولقد ﴿استهزئ﴾ أى أوقع الهره وأوجد من الأمم، ونى للفعول لأن المنكى الاستهزاء، لا كونه من معين، وإشارة إلى أنه كان يقع لهم ذلك من الأعلى والأدنى ﴿برسل﴾.

١٥ ولما كان القرب في الزمر في مثل هذا مما يسلى، وكان كل من<sup>٥</sup> الاستهزاء والإرسال<sup>٦</sup> لم يستغرق الزمن<sup>٧</sup>، أدخل الجار فقال: ﴿من قبلك﴾ فأهلكنا من هزأهم، وهو معنى ﴿خفاق﴾ أى فأحاط (١) آية ٩ (٢-٢) سقط ما بين الرقين من ظ (٣-٣) في ظ : تلك لم تزل . (٤) من ظ، وفي الأصل : سنة (٥) من ظ، وفي الأصل : ذاك (٦-٦) في ظ : الإرسال والاستهزاء (٧) في ظ : الزمان .

( بالذين سحروا منهم ) أى من أولئك الرسل ( ما كانوا به يستهزون <sup>٤</sup> )

أى من العذاب الذى <sup>١</sup> كانوا يتوعدون به <sup>٢</sup> ، و كان سببا لهمزتهم .

ولما [ علم الله تعالى أنهم يقولون فى جواب هذا : إن هذا إلا أساطير

الاولين - <sup>٣</sup> ] ، أمره صلى الله عليه وسلم بعد ما مضى من التعجب من كونهم

لم ينظروا بقلوبهم أو أبصارهم مصارع الماضين فى قوله " ألم يروا كم أهلكنا " ■

أن يأمرهم بأن يشاهدوا مصارع من تمكن فى قلوبهم علم أنهم أهلكوا

بمثل تكذيبهم من قوم صالح ولوط وشعيب وغيرهم ليغنيهم ذلك عن

مشاهدة ما اقترحوه فقال تعالى : ( قل سيروا ) أى أوقعوا السير

للاعتبار ولا <sup>٦</sup> تغفروا بامهالككم وتمكينكم ( فى الارض ) - الآية ، وهى <sup>٥</sup>

كالدليل على قوله تعالى " لقال " الذين كفروا ان هذا الاصح مبین " . ١٠

ولما كان السياق للتهديد بالتحذير من مثل أخذ الأمم الماضية ،

وكان قد سلف <sup>١</sup> أنه لا تقدمهم <sup>٢</sup> عن آجالهم ، أمهلهم فى النظر فانه أقوى

فى التهديد ، و أدل على القدرة ، و ادعى إلى النصفة <sup>٣</sup> و لا سيما و السورة

من أوائل القرآن نزولا <sup>٤</sup> و أوائله ترتيبا فقال : ( ثم انظروا ) و أشار

إلى أن هذا أهل لأن يسأل عنه قوله : ( كيف كان عاقبة ) أى آخر أمر ١٥

(١) فى ظ : الذين (٢) سقط من ظ (م) زيد ما بين الحاجزين من ظ (٤) فى ظ :

اولم (٥) فى الأصل : لتعتهم ، و فى ظ : ليعينهم - كذا (٦) فى ظ : فلا .

(٧-٧) فى ظ : و هو (٨) فى ظ : لقاله (٩) فى الأصل و ظ : اسف - كذا .

(١٠) فى ظ : يقدمهم (١١) من ظ ، و فى الأصل : النص - كذا (١٢) من ظ ،

و فى الأصل : ولا - كذا .



{ المكذبين ه } أي أنعموا النظر و بالغوا في التفكير و أطيلوا التدر إذا رأيتم آثار المعذنين لأجل تكذيب الرسل، فانكم إذا شاهدتم تلك الآثار كمل لكم الاعتبار و قوى الاستبصار، و ذلك إشارة إلى أن الأمر في غاية الانكشاف، فكلما طال الفكر فيه ازداد ظهورا .

٥ ولما أمرهم سبحانه بالسير، سألمهم هل يرون في سيرهم<sup>٢</sup> و تطوافهم و جولانهم و اعتسافهم شيئا لغير الله؟ تذكيرا لهم بما<sup>٣</sup> رحمهم به من ذلك في إيجادهم<sup>٤</sup> لهم أولا و تيسير منافعه و دفع مضاره ثانيا، استعطافا لهم إلى الإقبال عليه و الإعراض عن الخضوع لما هو مثلهم أو أقل منهم، و هو ملكه سبحانه و في قبضته، و تقييحا لأن يأكلوا خيره و يعبدوا غيره. فقال مقررا لهم على إثبات الصانع و النبوة و المعاد، و مبكثا بسفاههم و شدة جهلهم و عمههم: { قل لمن } و نه بتقديم المعمول على الاهتمام بالمعبود<sup>٥</sup> { ما في السموات و الارض<sup>٦</sup> } .

و لما كانوا في مقام العناد حيث لم يبادروا إلى الإذعان بعد نهوض<sup>٦</sup> الأدلة و إزاحة كل علة، أشار إلى ذلك بقوله معرضا عن انتظار جوابهم ١٥ تويخا لهم بعدم<sup>٧</sup> النصفة التي يدعونها: { قل لله<sup>٨</sup> } أي الذي له الإحاطة الكاملة قدرة و علما و لا كفوء له، لا لغيره، و هم و إن كانوا معاندين فانهم لا يمكنهم رد قولك، لا سيما و جواب الإنسان عما سأله إنما يحسن

(١) في ظ: أطيلوا (٢) في ظ: سيرهم (٣) في ظ: بما (٤) في ظ: إيجاد (ه) في ظ: بالعمود (٦) في ظ: شهود (٧) من ظ، و في الأصل: بعد .

١٦٨ / أن يتعاطاه هو بنفسه / إذا كان قد بلغ في الظهور إلى حد لا يقدر على إنكاره منكر، وهو هنا كذلك لأن آثار الحدوث والإمكان<sup>١</sup> ظاهرة على صفحات الأكوام، فكان الإقرار به ضروري، لا خلاف فيه<sup>٢</sup>.  
ولما كان أكثر ما في هذا الكون منافع مع كونها حسنة لذينة طيبة شهية، وما كان فيها<sup>٣</sup> من مضار فهي محجوبة بمنوعة عنهم<sup>٤</sup>، يقل ٥ وصولها إليهم<sup>٥</sup> إلا بتسيهم<sup>٦</sup> فيها، والكل مع ذلك دلائل ظاهرة على وحدانيته وتام عليه وقدرته، وكان ذلك أهلا لأن يتعجب منه لعموم هذا الإحسان، مع ما هم عليه من الإثم والعدوان، وتأخير العذاب عنهم مع العناد والطفيان، قال دالا على أن رحمته سبقت غضبه مستأنفا:  
(كتب) أي وعد وعدا هو كالمكتوب الذي ختم، وأكد غاية التأكيد، ١٠ أو كتب حيث أراد سبحانه.

ولما كانت النفس يعبر بها<sup>٧</sup> عن الذات على ما هي عليه قال:  
(على نفسه الرحمة<sup>٨</sup>) أي فلذلك أكرمكم هذا الإكرام بوجوه الإنعام، وأخر عنكم الانتقام بالاستئصال. ولو شاء [هو - <sup>٩</sup>] لسلط<sup>١٠</sup> عليكم المضار، وجعل عيشكم من غير اللذيذ كالتراب وبعض القاذورات التي يعيش بها ١٥ بعض الحيوانات.

(١) من ظ، وفي الأصل: الإنكار (٢) سقط من ظ (٣) في ظ: فيه (٤) في ظ: منهم (٥ - ٥) في ظ: لانفسهم (٦) في ظ: عنها (٧) زيد من ظ (٨) في ظ: لسلطهم.

ولما كان ذلك 'مطمئنا للظالم البطر' ، ومجبا محيرا مؤسفا للظالم المنكسر ، قال مخذرا مرجبا مبشرا ملتفتا إلى مقام الخطاب لأنه أبلغ وأنص على المقصود دالا على البعث بما مضى من إثبات أن الأكوان لله ، لأن كل ما فيها موصوف بصفات يحوز اتصافه بأضدادها ، فاختصاص كل جسم بصفته المعينة إنما يكون بتخصيص الفاعل المختار ، فيكون قادرا على الإعادة ، لأن التركيب الأول إنما كان لأن صانعه قادر على جميع الممكنات لكونه عالما بجميع المعلومات ، والاتصاف بذلك لا يحوز انفكاكه عنه فهو ملك مطاع آمرناه مرسل من يبلغ عنه أوامره ونواهي لإظهار ثمرة الملك من الثواب والعقاب في يوم الجمع : ﴿ ليجمعنكم ﴾ أى ١٠ والله محشورين شيئا فشيئا ﴾ (الى يوم القيمة\*) للعدل بين جميع العباد كائنا ﴿ لا ريب فيه ﴾ أى بوجه من الوجوه ، وذلك الجمع لتخصيص الرحمة في ذلك اليوم بأوليائه والمقت والنفقة بأعدائه بعد أن كان عم بالرحمة الفريقين في يوم الدنيا ، وجعل الرحمة أظهر في حق الأعداء ، [وبهذا] اجمع تمت الرحمة من كثير من الخلق ، ولولاه ارتفع الضبط وكثر ١٥ الخطب كما كان في الجاهلية - ٧ ] .

ولما كان ذلك كذلك في عدم الريب لإخبار الله به على ألسنة رسله ولما عليه من الأدلة لما في هذا الخلق من بدائع الحكم مع خروج أكثر أصال الحيوان عن العدل ، فصار من المعلوم (١-١) في ظ : مطمئا (٢) في ظ : موسعا (٣) زيدت الواو بعده في ظ (٤) في الأصل وظ : فيه - كذا (٥) زيد من ظ والقرآن الكريم (٦) في الأصل وظ : النعمة - كذا (٧) زيد ما بين الحاذرين من ظ .

لعل ذى وعى أن البحث محط الحكمة لإظهار التحلى بالصفات القلى لجميع  
الخلق : الشقى والسعيد القريب والبعيد ، كان كآبه قيل : فما  
لنا نرى<sup>١</sup> أكثر الناس كافرا به ، فقال جوابا : ( الذين خسروا انفسهم )  
أى باهلا لهم إياها بتكذيبهم به لمخالفة<sup>٢</sup> الفطرة الأولى التى<sup>٣</sup> تهدى  
الأخرس ، وستر العقل<sup>٤</sup> السليم ( بهم ) أى بسبب خسارتهم لأنفسهم .  
باهمال العقل<sup>٥</sup> وإعمال الحواس والتقىد بالتقليد ( لا يؤمنون . )  
فصاروا كمن يلتقى نفسه من شامق ليموت لغرض من الأغراض الفاسدة ،  
لا بسبب خفاء فى أمر القيامة ولا لبس بوقع ربنا ، وصار المعنى : إن  
الذين لا يؤمنون فى هذا اليوم هم<sup>٦</sup> المقضى بخسارتهم فى ذلك اليوم .

ولما استنارت الأدلة / استنارة الشمس واتصبت الرايين حتى ١٥ / ١٦٩

لم يبق أصلا نوع لبس ، عم بالخر عما تقدم مما يشاهدونه وغيره ، فقال  
ذاكرا<sup>٧</sup> الزمان بعد المكان<sup>٨</sup> ، وقدمه لأنه أظهر ، والمعلم الكامل هو الذى  
يبدأ بالأظهر فالأظهر متوقفا إلى الأخفى فالأخفى ، قم بذلك الخبر عن  
الزمان والزمانيات والمكان والمكانيات : ( وله ) أى وحده ( ما سكن )  
أى حل وتجهز<sup>٩</sup> وحصل ( فى الليل والنهار<sup>١٠</sup> ) أى ما من شأنه أن يسكن ١٥  
فيهما وإن كان متحركا ، ولكنه عبر بذلك دون التحرك لأنها  
دار الموت ، ودخل فى ذلك النور والظلمة اللدان أشرك بهما من أشرك .  
ولما دل ما<sup>١١</sup> مضى على القدرة التامة ، وانقسم إلى متحرك وساكن ،  
( ١ ) فى ظ : لا يرى ( ٢ ) فى ظ : بمخالفة ( ٣ ) فى ظ : الذى ( ٤ ) من ظ ، وفى  
الأصل : العقلا ( ٥ ) سقط من ظ ( ٦ ) فى ظ : هو ( ٧-٨ ) فى ظ : لزمان ( ٨ ) من  
ظ ، وفى الأصل : تحترق .

وكانت القدرة لا تتم إلا بالعلم ، دل عليه بقوله : ( وهو ) أى لا غيره  
 ( السميع ) أى البالغ السمع لكل متحرك ( العليم ) أى العام العلم  
 بالبصر والسمع وغيرهما بكل متحرك وبكل ساكن من أقوالكم وأفعالكم  
 وغيرهما ، فلا تطمعوا<sup>١</sup> فى أن يترك شيء من مجازاتكم ، والعليم هنا أبلغ  
 من البصير ، وذلك مثل ما تقدم فى قوله ” قل اتعبدون من دون الله  
 ما لا يملك لكم ضرا ولا نفعا والله هو السميع العليم “ وهو ترجمة قوله  
 ” يعلم سركم وجهركم ويعلم ما تكسبون “ .

ولما نهض من الحجج ما لم يبق معه لذى بصيرة شك ، كان لسان  
 الحال مقتضيا لأن ينادى [ بالإنكار عليهم فى الالتفات عن جنبه والإعراض  
 ١٠ عن بابه فأبرز - ٣ ] تعالى ذلك فى قالب الأمر له صلى الله عليه وسلم  
 بالإنكار على نفسه ، ليكون أدعى لهم وأرقق بهم ، ولأن ما تقدم منبى  
 عن غاية المخالفة ، منذر بما أنذر من سوء عاقبة المشاققة ، فكأنهم قالوا :  
 فهل من سبيل إلى الموافقة ؟ قيل : لا إلا باتخاذكم<sup>٢</sup> 'إلهى وليا' ، وذلك لعمري  
 سعادتك فى الدارين ، وبطمعكم<sup>٣</sup> فى اتخاذى أندادكم أولياء ، وهذا  
 ١٥ ما لا يكون أبدا ، وهو معنى قوله تعالى : ( قل ) أى مصرحا لهم بالنكار  
 أن تميل<sup>٤</sup> إلى أندادهم بوجه .

ولما كان الإنكار منصبا إلى كون الغير متخذا ، لا إلى اتخاذ الولي ،

(١) فى ظ : التام (٢) من ظ ، وفى الأصل : فلا تطمعوا (٣) زيد ما بين الحاجزين  
 من ظ (٤ - ٤) فى ظ : الى اوليا - كذا (٥) فى ظ : بطمعكم (٦) فى الأصل  
 و ظ : يميل .

أولى "غير" ، الهمة [ فقال - ٢ ] : ( اغير الله ) أى الذى لا شئ يدانيه  
 فى العظمة ( اتخذ ) [ أى - ٣ ] أكلف نفسى إلى خلاف ما تدعو إليه  
 المطرة الأولى والعقل المجرد عن الهوى كما فعلتم أتم و أخذ ( وليا )  
 أى أعبد له لكونه يلى جميع أمورى ، ثم وصفه بما يحقق ولايته و يصرف  
 عن ولاية غيره فقال : ( فاطر السموات والارض ) أى خالقها ابتداء ٥  
 على غير مثال سبق ( وهو ) أى والحال أن الله ( يطعم ) أى يرزق  
 كل من سواه بما فيه روح .

ولما كان المتنى كونه سبجانه مفعولا من الطعم ، لا كون ذلك من  
 مطعم معين ، بنى للفعل قوله : ( ولا يطعم ) [ أى - ٣ ] ولا يبلغ  
 أحد بوجه من الوجوه أن يطعمه ، والمعنى أن المنافع من عنده ، ولا ١٠  
 يجوز عليه الانتفاع ، فامتنع فى العقل اتخاذ غيره وليا ، لأن غيره محتاج  
 فى ذاته و [ فى - ٢ ] جميع صفاته إليه ، وهو سبجانه الغنى على الإطلاق ،  
 وهذا التفات \* إلى قوله تعالى " ما المسيح ابن مريم إلا رسول قد خلت  
 من قبله الرسل و أمه صديقة كانا يا كلن الطعام " ٦ و تعرض بكل من عبد  
 من دون الله ولا سيما الأصنام . فانهم كانوا يهدون لها الاطعمة فتأكلها ٧ ١٥  
 الدواب والطيور ، فعلوم أنها لا تطعم ولا تطعم ، روى الدارمى فى ١

(١) من ظ ، وفى الأصل : عن (٢) زيد من ظ ، غير أن فيه « قال » (٣) زيد  
 من ظ (٤) سقط من ظ (٥) من ظ ، وفى الأصل : الالتفات (٦) سورة ٥  
 آية ٧٥ (٧) من ظ ، وفى الأصل : فياكلها .

أول / مستند بسند حسن عن الأعمش عن مجاهد قال : حدثني مولاى  
 أن أهله بشوا معه بقدر فيه زيد بن ابن إلى آلهتهم ، قال : فتنخى أن  
 آكل الزبد مخافتها<sup>١</sup> ، فجاء كلب فأكل الزبد و شرب اللبن ثم بال على  
 الصنم . ومولاه كان شريك النبي صلى الله عليه وسلم قبل الإسلام ،  
 ه و اختلف فيه قيل : هو قيس بن السائب بن عويمر بن عائذ بن عمران<sup>٢</sup>  
 ابن مخزوم ، وقيل : قريه السائب بن أبي السائب صفي بن عائذ بن عبد الله  
 ابن عمر بن مخزوم ، وقيل : ابنه عبد الله بن السائب - والله أعلم ؛ وله  
 عن أبي رجاء - هو<sup>٣</sup> العطاردي وهو مخضرم - قال : كنا في الجاهلية  
 إذا أصبنا حجرا حسنا عبدناه ، وإن لم نصب حجرا جمعنا كشيبة<sup>٤</sup> من  
 ١٠ رمل ، ثم جئنا بالناقة الصفي<sup>٥</sup> فنفاج<sup>٦</sup> عليها<sup>٧</sup> فنحلبها<sup>٨</sup> على الكشيبة حتى  
 نروها ، ثم نعبد تلك الكشيبة ما أقنا بذلك المكان . وفيه أيضا إيماء إلى  
 أنه كما خلقكم كلكم من طين على اختلافكم في المقادير والألوان  
 والأخلاق وهو غنى عنكم ، فكذلك خلق الطحومات على اختلاف  
 أشكالها وطومها ومنافعها وألوانها من طين ، وجعلها منافع لكم  
 ١٥ وهو غنى<sup>٩</sup> عنها ، وسيأتى التصريح بذلك في قوله " وهو الذى أنزل  
 (١) في ظ : مخافة (٢) وفي الإصابة : وقيل في نسبه : عبد الله بن عمر - بدل  
 عمران (٣) في ظ : عن (٤) في ظ : اد (٥) في ظ : كشيبة (٦) من الدارمى ،  
 وفي الأصل : الصفي ، وفي ظ : العيقا - كذا ، وفي الدارمى : قال أبو محمد :  
 الصفي : الكشيبة الألبان (٧) أى تفرج بين رجلها - راجع أول الدارمى .  
 (٨-٨) من الدارمى ، وفي الأصل : عليه فيحلبها ، وفي ظ : عليه فيجعلها .  
 (٩) سقط من ظ .

من السماء ماء فآخرجنا به نبات كل شيء<sup>١</sup> المستوفى<sup>٢</sup> في مضاربه "فكلوا  
 بما ذكر اسم الله عليه" وفي الآية كلها التفات إلى قوله أول السورة "ثم الذين  
 كفروا بربهم يعدلون" وقوله في التي قبلها "ولو كانوا يؤمنون بالله  
 والنبي<sup>٣</sup> وما أنزل عليه<sup>٤</sup> ما اتخذوهم أولياء" في أمثالها مما فيه تولى الكفار  
 لغير خالقهم سبحانه وتعالى، هذا لو لم يرد أمر<sup>٥</sup> من قبل الخالق كان  
 "النظر الشديد" كافيا في التنزه عنه، كما كنت<sup>٦</sup> قبل النبوة لا ألتفت إلى  
 أصنامكم ولا أعتبر للعبادة شيئا من أنصابكم، فكيف وقد أمرت بذلك !  
 وهو معنى (قل انى أمرت) أى من جهة من له الأمر، ولا أمر إلا له،  
 وهو من تقدم<sup>٧</sup> أن له كل شيء، وهو الله وحده (ان اكون) أى<sup>٨</sup>  
 قلنى و قالى (أول من اسلم) في الرتبة مطلقا، وفي الزمان بالنسبة ١٠  
 إلى الأمة .

ولما كان الأمر بالإسلام نهيا<sup>٩</sup> عن الشرك، لم يكتف به، بل صرح  
 به جمعا بين الأمر والنهى من هذا الرب الكريم الذى يدعو لإحسانه  
 وكرمه إلى ولايته، وينهى تمام ملكه وحروته عن شيء من عداوته،  
 في قوله عطفًا على "قل" على<sup>١٠</sup> وجه التأكيد: (ولا تكونن) أى بوجه ١٥  
 من الوجوه في وقت من الأوقات أصلا<sup>١١</sup> (من المشركين) أى في  
 (١) في الأصل: المرف، وفي ظ: المستوف (٢ - ٣) سقط ما بين الرقمين  
 من ظ، وراجع آية ٨١ (٣) من ظ، وفي الأصل: امرا (٤ - ٥) في ظ: البطر  
 الشديد (٥) من ظ، وفي الأصل: كتب (٦) من ظ، وفي الأصل: عدم .  
 (٧) سقط من ظ (٨) في ظ: قنيا .



عدادهم باتاعهم في شيء من أغراضهم ، وهذا التأكيد لقطع أطماعهم عنه صلى الله عليه وسلم في سؤالهم أن يطرد بعض أتباعه ليوالوه . ونحو ذلك مما كانوا يرجون مقارنته<sup>١</sup> منهم به ، إعلاماً بأن فعل شيء مما يريدون مصحح للنسبة<sup>٢</sup> إليهم والكون في عدادهم « من تشبه بقوم فهو منهم » .  
 ٥ ولما كان فعل المنهى قد لا يعذب عليه ، قال معلماً بأن المخالفة في هذا من أبلغ المخالفات ، فصاحبها مستحق لأعظم الانتقام ، وكل ذلك فطناً لهم عن الطمع فيه ، وأكدته لذلك ولإنكارهم مضمونه : ﴿ قل اني ﴾ ولما كان المقام للخوف ، قدمه فقال : ﴿ اخاف ان عصيت ﴾ أى شيء مما تريدون مني<sup>٣</sup> أن أوافقكم فيه بما<sup>٤</sup> أمرت به أو نهيت عنه ﴿ ربني ﴾ أى المحسن إلي<sup>٥</sup>  
 ١٠ ﴿ عذاب يوم ﴾ ولما كان عظم<sup>٦</sup> الظرف بعظم مظلوفه قال : ﴿ عظيمه ﴾ .

/ ١٧١

١ / ولما كان قد قدّم من عموم رحمته ما أطمع العاجر ثم أيأسه من ذلك بما أشير<sup>٧</sup> إليه من الخسارة ، صرح هنا بما اقتضاه ذلك المتقدم ، فقال واصفاً لذلك العذاب مبيناً أن الرحمة في ذلك اليوم على غير المهود الآن ، فانها خاصة لاعامة دائمة السبوغ على من نالته ، لا زائلة .  
 ٥ وكذا النعمة ، هكذا شأن ذلك اليوم ﴿ من يصرف عنه ﴾ أى ذلك العذاب ؛ ولما كان المراد دوام الصرف في جميع اليوم ، قال : ﴿ يومئذ ﴾ أى يوم إذ يكون عذاب ذلك اليوم<sup>٨</sup> ﴿ فقد رحمه ﴾ أى فعل به بالإنعام عليه فعل المرحوم<sup>٩</sup> ﴿ وذلك ﴾ أى لا غيره ﴿ الفوز ﴾ أى  
 (١) في ظ: مقارنته (٢) من ظ، وفي الأصل : للثنية (٣) من ظ، وفي الأصل : معلماً (٤) من ظ، وفي الأصل : من (٥) في ظ: بما (٦-٧) من ظ، وفي الأصل : المكان عظيم (٧) في ظ: اشار (٨) سقط من ظ .

الظفر بالمطلوب ( المينه ) أى الظاهر جدا ، ومن لم يصرف عنه فقد أهانه ، وذلك هو العذاب العظيم .

ولما كان التقدير : فان يصرف عنك ذلك العذاب فقد قرت عينك ، عطف عليه دليلا آخر لانه لا يجوز في العقل أن يتخذ غيره وليا ، فقال معمما للحكم في ذلك العذاب وغيره ميينا أنه لا مخلص لمن أوقع به : ( وان يمسك الله ) أى الملك الأعظم الذى لا كفوء له ؛ ولما كان المقام للترهيب<sup>٢</sup> ، قدم قوله : ( بضر ) أى هنا أو هناك ( فلا كاشف له ) أصلا بوجه من الوجوه ( الا هو ) أى لانه لا كفوء له ، فهو قادر على إيقاعه ، ولا يقدر غيره على دفعه ، لانه على كل شيء قدير ( وان يمسك بخير ) أى فى أى وقت أراد . ١٠

ولما كان القياس على الاول موجبا لان يكون الجزاء : فلا مانع له ، كان وصفه من صفة<sup>٣</sup> قوله : ( فهو على كل شيء ) أى من ذلك وغيره ( قدير ) ولا يقدر غيره على منعه ، منها على أن رحمته سبحانه سبقت غضبه . ولما كانت الجملتان من الاحتباك ، فأفادت<sup>٤</sup> بما ذكر وما دل عليه

المذكور بما حذف أنه تعالى غالب على أمره ، قال مصرحا بذلك : ١٥  
( وهو القاهر ) أى الذى يعمل<sup>٥</sup> مراده كله ويمنع غيره<sup>٦</sup> مراده إن شاء ، وصور قهره وحققه [ لتسكن الغلبة -<sup>٧</sup> ] بقوله : ( فوق عاده ) وكل ما سواه عبد ؛ ولما كان فى القهر ما يكون مذموما ، فناه بقوله : ( وهو ) أى وحده ( الحكيم ) فلا يوصل<sup>٨</sup> أثر القهر بإيقاع المكروه

(١) من ظ ، وفى الأصل : انه (٢) فى ظ : لا يخلص (٣) فى ظ : للترتيب (٤) سقط من ظ (هـ) سقط ما بين الرقيين من ظ (٦) فى ظ : فاما (٧) زيد فى ظ : بقوله . (٨) من ظ ، ولا يتضح فى الأصل (٩) زيد من ظ (١٠) فى ظ : فلا توصل .

إلا المستحق، وأتم المعنى بقوله: ﴿الخير﴾ أى بما يستحق كل شيء،  
فتمت الأدلة على عظيم سلطانه وأنه لا فاعل غيره.

ولما [ختم - ٢] بصفى الحكمة والخبرة، كان كأنه قيل: فلم  
لم يعلم<sup>٣</sup> أنا نكذبك<sup>٤</sup> بخبرته فيرسل معك بحكمته من يشهد لك - على ما يقول  
هـ من أنه أمرك أن تكون أول من أسلم، ونهاك عن الشرك لنصدقك -  
من ملك كما تقدم سؤالنا لك<sup>٥</sup> فيه<sup>٦</sup> أو كتاب في قرطاس أو غيرهما؟ فقال:  
قد فعل، ولم يرض لى<sup>٧</sup> إلا بشهادته المقدسة فقال - أو يقال: إنه لما  
أقام الأدلة على الوحدانية والقدرة وصل إلى صفة القهر المؤذن بالانتقام،  
لم يبق إلا الإشهاد عليهم إيدانا بما يستحقونه من سوء العذاب وإنذارا به  
١٠ ثلاثا يقولوا إذا حل بهم: إنه لم يأتنا نذير، فقال - : ﴿قل﴾ أى يا أيها  
الرسول لهم ﴿أى شيء أكبر﴾ أى أعظم وأجل<sup>٨</sup> ﴿شهادته﴾ فان  
أنصفوا وقالوا: الله! قل: هو الذى يشهد لى، كما قال فى النساء "لكى  
الله يشهد بما أزل إليك"<sup>٩</sup> : لكنه قطع الكلام هنا إشارة إلى عنادهم  
أو سكوتهم، أو إلى تنزيلهم منزلة المعاند، أو العالم بالشئ العامل بعمل  
١٥ الجاهل، فقال آمرا له صلى الله عليه وسلم: ﴿قل الله لى﴾ أى الملك  
الاعظم المحيط علما وقدرة أكبر شهادة.

(١) فى ظ: فدللت (٢) زيد من ظ (٣-٣) فى ظ: لانا فلذلك (٤) فى ظ: فان.  
(٥) سقط من ظ (٦) من ظ، وفى الأصل: منه (٧) من ظ، وفى الأصل:  
كل (٨-٨) فى ظ: احل واعظم (٩) فى ظ: شهد (١٠) من ظ والقرآن الكريم -  
آية ١٦٦، وفى الأصل: اليه.

١٧٢ /

ولما / كانوا بمعرض أن يسألوا ذلك ويقولوا : إنه كذلك ، ولكن  
 لهم شهادته ا قال : (شاهد) أى هو أبلغ شاهد يشهد (بينى وبينكم ص)  
 أى بهذا القرآن الذى ثبت بحجركم عنه<sup>١</sup> أنه كلامه ، وبغيره من الآيات  
 التى يحجزتم عن معارضتها ؛ ولما قرر أنه أعظم شهيد<sup>٢</sup> ، وأشار إلى شهادته  
 بالآيات كلها ، نبه على أعظمها ، لأن إظهاره تعالى للقرآن على لسانه صلى  
 الله عليه وسلم على وفق دعواه شهادة من الله له<sup>٣</sup> بالصدق . فقال ذاكرا  
 لعائدته فى سياق تهديد متكفل بأثبات الرسالة وإثبات الوحدانية ، وقدم  
 الأول لأنه المقرر للثانى والمفهم<sup>٤</sup> له بغايته<sup>٥</sup> ، عاطفا على جملة<sup>٦</sup> "شاهد" بانيا للفعول ،  
 تنبيها على أن الفاعل معروف للاعجاز ، وبى للفاعل فى السواد : (واوحى الى)  
<sup>٧</sup> وحقق الموحى به وشخصه بقوله<sup>٨</sup> : ( هذا القرآن ) ولما كان فى سياق ١٠  
 التهديد قال مقتصرا على ما<sup>٩</sup> بلائمه<sup>١٠</sup> : (لا تذكركم) أى أحوافكم وأحذركم  
 من اعتقاد شائبة نقص فى الإله لاسيما الشرك<sup>١١</sup> (به ومن) أى وأنذر به  
 كل من (بلغ<sup>١٢</sup>) أى بلغه ، قال الفراء<sup>١٣</sup> : والعرب تضمر الهاء فى صلات  
 'الذى' و'من' و'ما' . وقال البخارى فى آخر الصحيح : "لا تذكركم به"  
 (١) سقط من ظ (٢) فى ظ : شهيدا (٣) فى ظ : المهم (٤) من ظ ، وفى الأصل :  
 فاقه - كذا (٥) من ظ . وفى الأصل : متعلق (٦-٧) تداخل ما بين الرقين  
 فى ظ بين «سياق التهديد» و«قال مقتصرا» (٧) فى الأصل : يدائمه ، وفى  
 ظ : ملائمة - كذا (٨) زيد بعده فى الأصل : الذى ومن وما وقال ، ولم تكن  
 الزيادة فى ظ لغذفا (٩-١٠) فى الأصل : للفرا ، والعبارة من هنا إلى «من  
 وما» تقدمت فى الأصل على «وحقق الموحى» .

يعنى أهل مكة ، ومن بلغ هذا القرآن فهو له نذير . علقه بصيغة الجزم عن ابن عباس و وصله إليه ابن أبي حاتم كما أفاده شيخنا فى شرحه .  
 وقال عبد الرزاق فى تفسيره : أخبرنا معمر عن قتادة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : بلغوا عن الله ، فمن بلغته<sup>٢</sup> آية من كتاب الله فقد بلغه<sup>٣</sup> أمر الله . وقال الإمام تقي الدين على بن عبد الكافى السبكي<sup>٤</sup> فى جواب سؤال ورد عليه سنة ثمان و ثلاثين و سبعمائة فى أن النبي صلى الله عليه وسلم هل بعث إلى الجبر - و من خطه نقلت - : الكتاب<sup>٥</sup> و السنة ناطقان<sup>٦</sup> بذلك ، و الإجماع قائم عليه ، لا خلاف بين المسلمين فيه ، ثم أسند الإجماع إلى أبي طالب القضاء و أنى عمر بن عبد البر فى التمهيد و أبى محمد بن حزم فى كتاب الفصل<sup>٧</sup> و غيرهم ثم قال : أما الكتاب فآيات إحداها " لا نذركم به و من بلغ " قال محمد بن كعب القرظي<sup>٨</sup> : من بلغه القرآن فكأنما رأى النبي صلى الله عليه وسلم ، و قال ابن عباس - فذكره ، و قال

(١) راجع فتح البارى - كتاب الرد على الإلهمية ، باب قوله تعالى " بل هو قرآن مجيد " ، و رواه الطبرى أيضا بسنده و أوصله إلى ابن عباس - راجع تفسير هذه الآية فى جامع البيان (٢) و فى تفسير الطبرى : بلغه ، و رواه هناك من عبد الرزاق بالسند المذكور (٣) هو عالم مشارك فى الفقه و التفسير و الأصول و المنطق و اقراءات و الحديث و الخلاف و الأدب و النحو و اللغة و الحكمة ، و كان قاضى الشام - راجع معجم المؤلفين ١٢٧ / ٧ (٤) فى ظ : بالكتاب . (٥) من ظ ، و فى الأصل : ناطقا (-) فى ظ : الفصل ، و الصواب ما فى الأصل - راجع معجم المؤلفين ١٢٧ / ٧ (٧) فى ظ : القرطبي .

- السدى : من بلغ<sup>١</sup> القرآن فهو له نذير ، وقال ابن زيد : من بلغه هذا القرآن فأنا نذيره . وهذه كلها أقوال متفقة المعنى ، وقد أمر نبيه صلى الله عليه وسلم أن يقول هذا الكلام وأن<sup>٢</sup> ينذر بالقرآن كل من بلغه ، ولم يخص إنساناً ولا جناساً أهل التكليف ، ولا خلاف أن الجن مكلفون - انتهى<sup>٣</sup> . وسيأتى بما ذكر من الآيات وغيرها ما يليق بالاستدلال على<sup>٤</sup> الإرسال إلى الملائكة عليهم السلام ، فالمعنى : فمن صدق هذا القرآن فقد أفلح ، ومن كذب فليأت بسورة من مثله ، ثم يحضر شاهد على نفسه بالكذب ، وهو شهادة الله لى بالصدق ، ولأجل أن الله هو الشاهد لم تنقض الشهادة بموت النبي صلى الله عليه وسلم ، بل استمرت على مر<sup>٥</sup> الأيام ، وكرّ الأعوام لبقاء الشاهد وتعالیه عن شوائب النقص وسمات<sup>٦</sup> الحدث<sup>٧</sup> ، وإلى ذلك الإشارة بقول النبي صلى الله عليه وسلم : ما من الأنبياء نبي إلا قد أعطى من الآيات ما مثله آمن عليه البشر ، وإنما كان الذى أوتيته وحياً أوحاه الله إلى<sup>٨</sup> ، فأرجو أن أكون أكثرهم تابعاً يوم القيامة . - أخرجه الشيخان عن أنى هريرة / رضى الله عنه . ولعل الاختصار على الإنذار مع ما تقدم إشارة إلى أن أكثر الخلق هالك ، وقد ذكر<sup>٩</sup> فى نزول هذه الآية أن أهل مكة أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا : أما وجد الله رسولا غيرك ؟ ما نرى أحداً يصدقك بما تقول ،
- (١) وفى تفسير الطبرى حيث أخرج هذا الحديث : بلغه - راجع فيه آية ١٩ من الأنعام (٢) من ظ ، وفى الأصل : أنه (٣) سقط من ظ (٤) فى ظ : ما . (٥) من ظ ، وفى الأصل : الآثار (٦) من ظ ، وفى الأصل : الحديث .

ولقد سألنا عنك<sup>١</sup> اليهود والنصارى<sup>٢</sup> فزعموا أنه ليس عندهم منك ذكر،  
فأرنا من يشهد أنك رسول الله كما زعم، فأزله الله .

ولما لم يبق لمنعت شبهة<sup>٣</sup>، ساق<sup>٤</sup> فذلكه ذلك وقطب دأثره - وهو  
لزوم التوحيد الذي جعلت الرسالة مرفق<sup>٥</sup> إليه، فاذا ثبت في قلب قاض  
٥ أنواره بحسب<sup>٦</sup> ثباته حتى أنها ربما ملأت الأكوان وعلت على كيوان<sup>٧</sup> -  
مساق استفهام على طريقة الإنكار والتعجيب تعظيما لشأنه وتفخيما لمقامه<sup>٨</sup>  
وتنبيهها لهم على أن يبعدوا عن الشرك فقال: ﴿ ائنكم لتشهدون ان مع الله ﴾  
أى الذى حاز جميع العظمة ﴿ الهة ﴾ .

ولما كانوا لكثرة تعنتهم ربما أطلقوا على أسمائه سبحانه إله<sup>٩</sup> كما  
١٠ قالوا حين سمعوه صلى الله عليه وسلم يقول: يا الله يا رحمن - كما سيأتى  
إن شاء الله تعالى آخر الحجر و آخر سبحان، صرح بالمقصود على وجه<sup>١٠</sup>  
لا يحتمل النزاع فقال: ﴿ اخرى<sup>١١</sup> ﴾ ولما كان كأنه قيل: إنهم<sup>١٢</sup> يقولون  
ذلك، فاذا يقال لهم؟ قال: ﴿ قل لا اشهد<sup>١٣</sup> ﴾ أى معكم بشيء مما تقولونه  
لأنه باطل، ولو كان حقا لشهدت<sup>١٤</sup> به .

١٥ ولما كان هذا غير قاطع لطمعهم فيه، اجتثته من أصله و برمته  
بقوله: ﴿ قل إنما هو ﴾ أى الإله ﴿ اله واحد ﴾ وهو الله<sup>١٥</sup> الذى

(١) فى ظ: عس (٢) سقط من ظ: (-) من ظ، وفى الأصل: مساق (٤) من ظ،  
وفى الأصل: ينجر - كذا (٥) بفتح اوله: اسم زحل بالعارسية (٦) من ظ،  
وفى الأصل: لشانه (٧) من ظ، وفى الأصل: آلهة (٨) من ظ، وفى الأصل:  
وصه - كذا (٩) من ظ، وفى الأصل: شهدت .

لا يعجزه شيء. وهو يعجز كل شيء، لانه واحد لا كفوء له، فانكم عجزتم  
عن الإتيان سورة من مثل كلامه و أتم أفصح الناس -

ولما كان معنى هذا البراءة من إنذارهم، صرح به في قوله مؤكدا

في جملة اسمية: ( و انى رىء بما تشركون؟ ) أى الآن و في مستقبل الزمان

إبعادا من تطمعهم أن تكون<sup>١</sup> المواقفه بينه و بينهم بأخذ الانداد أو شيئا

منها وليا، فلبت التوحيد بهذه الآية بأعظم طرق البيان<sup>٢</sup> و أبلغ وجوه

التأكيد<sup>٣</sup>، و لقد امتثل<sup>٤</sup> صلى الله عليه و سلم الأمر بإنذار من يمكن

إبلاغه القرآن، فلما استراح<sup>٥</sup> عن حرب<sup>٦</sup> قريش و كثير ممن حوله من

العرب في عام الحديبية، و هو سنة ست<sup>٧</sup> من الهجرة، و أعله<sup>٨</sup> الله تعالى

أن ذلك فتح مبين، أرسل إلى من يليه من ملوك الأمصار في ذلك ١٠

العام و ما بعده، و كان أكثر<sup>٩</sup> عند منصرفه من [ ذلك - <sup>٩</sup> ] الاعتبار

يدعوهم إلى خنات و أنهار في دار القرار، و يندرم دار البوار؟ قال

أهل السير: خرج صلى الله عليه و سلم - بعد رجوعه من عمرة الحديبية التي

صد عنها - على أصحابه رضوان الله عليهم أجمعين فقال: أيها الناس! إن الله

بشي رحمة و كافة، و إني أريد أن أبعث بعضكم إلى ملوك الأعاجم - و قال ابن ١٥

عبد الحكم في " فتوح مصر عن عبد الرحمن بن عبد القادر أن رسول الله

صلى الله عليه و سلم قام ذات يوم على المنبر فحمد الله و أثنى عليه و تشهد

(١) من ظ ، و في الأصل : يكون (٢) سقط من ظ (٣) في ظ : التوكيد .

(٤) من ظ ، و في الأصل : امتثله (٥ - ٥) سقط ما بين الرقنين من ظ (٦) من

ظ ، و في الأصل : ستة (٧) من ظ ، و في الأصل : اعلم ان (٨) من ظ ، و في

الأصل : أكثرهم (٩) زيد من ظ (١٠) و العبارة من هنا إلى « و قال ابن

عبد الحكم » الآخر ، ساقطة من ظ .



ثم قال : أما بعد فاني أريد أن أبعث بعضكم إلى ملوك العجم ، فأدوا  
عني يرحمكم الله ، ولا تختلوا عليّ كما اختلف الحواريون - وقال ابن عبد الحكم :  
بنو إسرائيل - على عيسى ابن مريم عليهما السلام ، فقال المهاجرون :  
يا رسول الله ! والله لا نختلف عليك في شيء أبدا ، فرنا وابتنا ، فسألوه :  
كيف اختلف الحواريون على عيسى عليه السلام ؟ قال : دعاهم إلى الذي -  
أو في رواية<sup>١</sup> . لمثل الذي - دعوتكم / إليه ، وقال ابن عبد الحكم : إن الله  
تبارك وتعالى أرحى إلى عيسى عليه السلام أن أبعث إلى مقدس الأرض ،  
فبعث الحواريون - فأما من بعثه مبعثا قريبا فرضى وسلم ، وأما من  
بعثه مبعثا بعيدا فكره وجهه وثاقل - قال ابن عبد الحكم : وقال : لا أحسن  
١٠ كلام من تبعني إليه - فشكا ذلك عيسى عليه السلام إلى الله عز وجل ،  
فأصبح كل رجل - وقال ابن عبد الحكم : فأوحى الله تعالى إليه أني  
سأكفيك ، فأصبح المتأقلون وكل واحد منهم - يتكلم بلغه الأمانة<sup>٢</sup> التي  
بعث إليها . فقال عيسى عليه السلام : هذا أمر قد عزم الله عليه<sup>٣</sup> فامضوا له<sup>٤</sup> .  
وقال الشيخ مجد الدين الفيروزابادي في القاموس : إن المكان الذي جمع  
١٥ فيه<sup>٥</sup> عيسى عليه السلام الحواريين وأنفذهم إلى النواحي<sup>٦</sup> قرية بناحية<sup>٧</sup>  
طبرية تسمى الكرسي<sup>٨</sup> . وقال ابن إسحاق : وحدثني يزيد بن أبي حبيب

/ ١٧٤

( ١ - ١ ) في الأصل : ما روايته - كذا ( ٢ ) من ظ و سيرة ابن هشام ٧٧ / ٣ ،  
وفي الأصل : الآية - كذا ( ٣ ) سقط من ظ ( ٤ ) في ظ : اليه ( ٥ ) من ظ ،  
وفي الأصل : به ( ٦ - ٧ ) في ظ : قريب دحية ( ٧ ) من ظ والقاموس ، وفي  
الأصل : الكرئين - كذا .

المصرى أنه وجد كتابا فيه ذكر من بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى البلدان وملوك [ العرب و - ١ ] العجم وما قال لأصحابه حين بعثهم، قال: فبعث به إلى محمد بن شهاب الزهري فعرفه - فذكر نحو ما تقدم إلى أن قال: قال ابن إسحاق: وكان من بعث عيسى ابن مريم صلى الله عليه وسلم من الحواريين، والاتباع الذين كانوا بعدهم<sup>٢</sup> في الأرض بطرس الحواري<sup>٥</sup> ومعه بولس - وكان [ بولس - ١ ] من الأتباع ولم يكن من الحواريين - إلى رومية<sup>٢</sup>، وأندرائس<sup>٤</sup> ومتا<sup>٣</sup> إلى الأرض التي يأكل أهلها الناس، وتوماس إلى أرض بابل من أرض المشرق وقيليس<sup>٦</sup> إلى قرطاجنة<sup>٧</sup>، وهي إفريقية، ويحفس<sup>٨</sup> إلى أفسوس<sup>٩</sup> قرية [ القتيه - ١ ] أصحاب الكهف، ويعقوبس إلى أوراشلم وهي إيلياء قرية بيت المقدس، وابن ثلثا<sup>١٠</sup> إلى الأعرابية، وهي أرض الحجاز، وسيمس<sup>١١</sup> إلى أرض العرب، ويهوذا ولم يكن من الحواريين، فجعل مكان يودس<sup>١٢</sup> - انتهى - كذا رأيت في

(١) زيد من سيرة ابن هشام ٧٨/٢ (٢) في ظ: كانوا بعثهم - كذا (م) من ظ والسيرة، وفي الأصل: رومية (٤) في ظ: اندراس (٥) في ظ: ميتا، وبهامش السيرة: قوله: ومتا، في نسخة: ومتا - بالتحلة (٦) من السيرة، وفي الأصل: بيلس، وفي ظ: فيلس - كذا، والصحيح أنه فيلس - كما يأتي من نص الإنجيل (٧) في ظ: قرطاجيه (٨) من السيرة، وفي الأصل: محس، وفي ظ: بجيس - كذا (٩) في ظ: اقيوس (١٠) من ظ والسيرة، وفي الأصل: سلما (١١) من السيرة، وفي الأصل: سيمين، وفي ظ: سمين - (١٢) من ظ والسيرة، وفي الأصل: يورس - كذا.

نسخة معتمدة مقالة من تهذيب السيرة لابن هشام ، و كذا في مختصرها  
 للامام جمال الدين محمد بن [ المكرم -<sup>١</sup> ] الانصارى عدد رسله و أسمائهم ،  
 و في آخرهم : قوله : مكان يودس ، و لم يتقدم ليودس ذكر ، و الذى  
 حررته أنا من الاناجيل التى بأيدى النصارى غير هذا ، و لعله أصح ،  
 ٥ و قد جمعت ما تفرق<sup>٢</sup> من ألفاظها ، [ قال -<sup>٣</sup> ] فى إنجيل متى ما<sup>٤</sup> نصه -  
 و معظم السياق له : و دعا - يحيى عيسى عليه السلام - تلاميذه الاثنى عشر  
 و أعطاهم سلطانا على جميع الارواح [ النجسة -<sup>٥</sup> ] لئلى يخرجوها  
 و يشفوا كل الامراض ؛ و فى إنجيل مرقس : و صعد إلى الجبل و دعا  
 الذين أحبههم فأتوا إليه ، و انتخب اثنى عشر ليكونوا معه و لئلى يرسلهم  
 ١٠ ليكرزوا ، و أعطاهم سلطانا على شفاء الامراض و إخراج الشياطين ؛  
 و فى إنجيل لوقا : و كان فى تلك الايام خرج إلى الجبل يصلى ، و كان  
 ساهرا فى صلاة الله<sup>٦</sup> ، فلما كان النهار دعا تلاميذه و اختار منهم اثنى  
 عشر ؛ و قال فى موضع آخر : و دعا الاثنى عشر الرسل و أعطاهم قوة  
 و سلطانا على جميع الشياطين و شفاء المرضى ، و أرسلهم يكرزون  
 ١٥ بملكوت الله و يشعرون<sup>٧</sup> الاوجاع ؛ و هذه أسماء<sup>٨</sup> الاثنى عشر الرسل :  
 سمعان المسمى بطرس - و نسبته فى موضع<sup>٩</sup> من إنجيل [ متى -<sup>١٠</sup> ] :  
 ابن يونا - و أندراوس أخوه<sup>١١</sup> ، و يعقوب بن زبدي<sup>١٢</sup> و يوحنا أخوه -  
 (١) زيد من معجم المؤلفين ١٢ / ٤٦ ، و موضعه فى ظ : المكر - كذا (٢) من ظ ،  
 و فى الأصل : تعرف - كذا (٣) زيد من ظ (٤) سقط من ظ (٥) زيد من  
 الإنجيل (٦) فى ظ : الليل (٧) فى ظ : يغنون - كذا (٨) من ظ ، و فى الأصل :  
 الاسماء (٩) راجع الأصحاح السادس عشر - آية ١٧ (١٠) فى ظ : زيدا - كذا .  
 قال (١٣) ٤٨

قال في إنجيل مرقس : و سماهما باسمي بوارجس<sup>١</sup> اللذين<sup>٢</sup> ابنا<sup>٣</sup> الرعد -

/ و فيلبس<sup>٤</sup> و برثولوماوس ، و توما و متى العشار ، و يعقوب بن حلفي ،  
و لبائوس<sup>٥</sup> الذي يدعى تداوس<sup>٦</sup> . و جعل في إنجيل مرقس بدل هذا :  
تدي ، و في إنجيل لوقا بدلها : يهوذا بن يعقوب ، ثم اتفقوا : و سمعان  
القساناني ، و قال في إنجيل لوقا : المدعو الغيور ، و يهوذا الإسخريوطي<sup>٥</sup>  
الذي أسلمه - أي دل عليه في الليلة التي ادعى اليهود القبض عليه فيها -  
هو<sup>٧</sup> الاثنا عشر<sup>٧</sup> الرسل الذين أرسلهم يسوع - و في إنجيل مرقس :  
و دعا الاثني عشر<sup>٨</sup> و جعل يرسلهم اثنين اثنين<sup>٩</sup> ، و أعطاهم السلطان  
على الارواح النجسة - قائلا : لا تسلكوا طريق الأمم ، و لا تدخلوا  
مدينة السامرة ، و انطلقوا خاصة إلى<sup>١٠</sup> الخراف التي ضلت من بيت  
إسرائيل ، و إذا ذهبتم فاكرزوا و قولوا : قد اقتربت ملكوت السماوات ،  
اشفوا المرضى ، أقيموا الموتى ، طهروا الدرس ، أخرجوا الشياطين ،  
مجانا أخذتم مجاناً أعطوا ، لا تكذبوا<sup>١١</sup> ذهاباً لا هضبة و لا محاسناً في مناطقكم  
و لا هيما<sup>١٢</sup> في الطريق و لا توبين و لا حذاء و لا عصي ، و الفاعل

(١) من إنجيل مرقس ، و في الأصل : توابرجس ، و في ظ : نوابرجس - كذا .

(٢) في ظ : الذين هم (٣) من ظ ، و في الأصل : ابن (٤) في ظ : قبلس - كذا .

(٥) من إنجيل متى ، و في الأصل و ظ : لنا - كذا (٦) من ظ و الإنجيل ، و في

الأصل : بذائوس - كذا (٧-٧) في ظ : هو الاثني عشر - كذا (٨) من ظ

و الإنجيل ، و في الأصل : الاثنا عشر (٩) سقط من ظ (١٠) في ظ : في (١١) من

ظ ، و في الأصل : لا تنكروا - كذا (١٢) في ظ : هيما .

مستحق طعامه ؛ وفي إنجيل مرقس : وأمرهم أن لا يأخذوا في الطريق غير عصي فقط ولا هيئانا<sup>٢</sup> ولا خبزا<sup>٣</sup> ولا فضة<sup>٤</sup> ولا نحاسا في مناطقهم إلا سالا في أرجلهم ولا يلبسوا<sup>٥</sup> قصبين ؛ وفي إنجيل لوقا : وقال لهم<sup>٥</sup> : لا تحملوا في الطريق<sup>٦</sup> شيئا ، لا عصي ولا هيئانا<sup>٢</sup> ولا خبزا ولا فضة ، ولا يكون لكم<sup>٧</sup> ثوبان<sup>٨</sup> ، وأى مدينة أو قرية دخلتموها فخصوا<sup>٩</sup> فيها عن يستحقكم ، وكونوا هناك حتى تخرجوا<sup>١٠</sup> ، فادا دخلتم إلى البيت فسلموا عليه ، فان كان البيت مستحقا لسلامكم<sup>١١</sup> فهو يحل عليه ، وإن كان لا يستحق فسلامكم راجع إليكم ، . من لا يقبلكم ولا يسمع كلامكم فادا خرجتم من ذلك البيت وتلك القرية أو تلك المدينة انفضوا غبار أرجلكم ؛  
١٠ وفي إنجيل مرقس : وقال لهم : أى بيت دخلتموه أقيموا فيه إلى أن تخرجوا<sup>١٢</sup> منه ، وأى موضع لم يقبلكم ولم يسمع منكم فاذا خرجتم من هناك فانفضوا الغبار الذى تحت أرجلكم للشهادة عليهم ، الحق أقول<sup>١٣</sup> لكم ! إن لأرض<sup>١٤</sup> سدوم و<sup>١٥</sup> عامورا<sup>١٦</sup> راحة في يوم الدين أكثر من تلك

(١) من ظ ، وفي الأصل : لا يؤخذوا (٢) وى ظ : هيئانا (٣-٣) ليس ما بين الرقين في إنجيل مرقس (٤) من ظ ، وفي الأصل : لا تلبسوا (٥) زيدت الواو بعده في ظ (٦) زيدت الواو بعده في الأصل و ظ . ولم تكن في إنجيل لوقا حذفها (٧) في ظ : لهم (٨) من ظ وإنجيل لوقا . وفي الأصل : ثوبا (٩) من ظ ، وفي الأصل : اخصوا (١٠) من ظ وإنجيل متى ، وفي الأصل : تخرجوا . (١١) وى ظ : لسلامكم (١٢) من ظ وإنجيل مرقس ، وفي الأصل : تخرجوا . (١٣) سقط من ظ (١٤) من إنجيل متى ، وفي الأصل و ظ : الأرض (١٥) من ظ . وفي الأصل : عامور ، وفي الإنجيل : عمورة .

المدينة<sup>١</sup>، هو ذا أنا مرسلكم كالخراف بين الذئاب، كونوا حكماء كالحية  
 وودعاء<sup>٢</sup> كالحم<sup>٣</sup>، احذروا من الناس، فانهم يسلبونكم إلى المحافل، وفي  
 مجامعهم<sup>٤</sup> يضربونكم، ويقدمونكم إلى القواد والملوك من أجل شهادة لهم<sup>٥</sup>  
 وللأمم - وفي إنجيل مرقس<sup>٦</sup>: شهادة عليهم وعلى كل الأمم، ينبغي  
 أولاً أن يكرزوا بالإنجيل - فاذا أسلبوكم فلا تهتموا بما تقولون<sup>٧</sup> - وفي  
 إنجيل مرقس<sup>٨</sup>: لا ما ذا تجميعون - فانكم تعطون في تلك الساعة ما تتكلمون  
 به، واستم أنتم المتكلمين لكر روح أبيكم - وفي إنجيل<sup>٩</sup> مرقس: لكن  
 روح القدس يتكلم فيكم - وسيسلم الأخ أخاه إلى الموت والاب ابنه،  
 ويقوم الأبناء على آباءهم فيقتلوهم، وتكونون<sup>١٠</sup> مبغوضين من الكل  
 من أجل اسمي، والذي يصبر إلى المنتهى يخلص، فاذا طردوكم<sup>١١</sup> من  
 هذه المدينة اهربوا إلى أخرى، الحق الحق<sup>١٢</sup> أقول لكم! إنكم لا تكلمون  
 مدائن إسرائيل حتى يأتي ابن الإنسان، ليس تلبس أفضل من معله،  
 ولا عبد أفضل من سيده، وحسب التلبس أن يكون مثل معله والعبد  
 مثل سيده، إن كانوا سموا رب البيت باعل زبول فكم بالحرى أهل بيته!  
 فلا تخافوهم، فليس خفي لا سيظهر ولا مكتوم إلا سيعلن، الذي أقول لكم<sup>١٣</sup>

- (١) ريدت الواو بعده في ظ (٢) جمع وديع: هادئ ساكن، وفي الإنجيل:  
 بسطاء (٣) من ظ والإنجيل، وفي الأصل: الحما - كذا (٤) في ظ: محاملهم.  
 (٥) من الإنجيل، وفي الأصل وظ: لكم (٦) العبارة من ها إلى «إنجيل مرقس»  
 - الآتي، ساقطة من ظ (٧) في الأصل: يقولون، ومنى التصحيح نص الإنجيل.  
 (٨) سقط من ظ (٩) في ظ: يكونون (١٠) من ظ والإنجيل، وفي الأصل:  
 طردوهم.

/ ١٧٦

في الظلة قولوه أتم في النور، وما سمعتموه بأذانكم فاكرزوا / به على  
السطوح، و<sup>١</sup> لا تخافوا من<sup>٢</sup> يقتل الجسد ولا يستطيع أن يقتل النفس<sup>٣</sup>،  
خافوا من يقدر أن يهلك النفس والجسد جميعا في جهنم، [ أليس<sup>٤</sup> -  
عصفوران يباعان بفلس، و واحد منهما لا يسقط على الأرض دون  
إرادة أيكم، و أتم فشعور<sup>٥</sup> رؤسكم كلها محصاة، فلا تخافوا، فانكم أفضل  
من عصافير كثيرة، لا تظنوا أني جئت لألقي على الأرض سلامة،  
لكن سيفا<sup>٦</sup>، آتيت لأفرك الإنسان من أبيه و الابنة<sup>٧</sup> من أمها، و العروس  
من حماتها<sup>٨</sup>، و أعداء الإنسان<sup>٩</sup> أهل بيته، من أحب أبا أو<sup>١٠</sup> أما أكثر  
منى فما يستحقني، و من وجد نفسه ظليها، و من أهلك نفسه من  
أجلي وحدها، و من قلكم فقد قبلني، و من قبلني فهو يقبل الذي  
أرسلني، و من يقبل نيا باسم نبي فأجر نبي<sup>١١</sup> يأخذ، و من يأخذ صديقا  
باسم صديق فأجر<sup>١٢</sup> صديق يأخذ، و من سقى أحد هؤلاء الصغار كأس ماء  
بارد فقط باسم تلميذ<sup>١٣</sup> - الحق أقول لكم<sup>١٤</sup> - إن أجره لا يضيع . ولما  
أكمل يسوع أمره لتلاميذه<sup>١٥</sup> الاثني عشر، انتقل من هناك ليعلم و يكرز

- (١) سقط من ظ (٢) في ظ : من (٣) زيد من ظ و الإنجيل (٤) من ظ ،  
و في الأصل : شعور (٥) في ظ : سيف (٦) من ظ ، و في الأصل : الأمة .  
(٧) من ظ ، و في الأصل : حمايتها (٨) زيد بعده في ظ : من (٩) من إنجيل  
متى ، و في الأصل « و » (١٠) من ظ ، و في الأصل : نبي - كذا (١١) من  
ظ ، و في الأصل : فاخر (١٢) من ظ و الإنجيل ، و في الأصل : التلميذ .  
(١٣) زيد بعده في ظ : ان اجرة تلميذ الحق أقول لكم (١٤) في ظ : تلاميذه .

في مدلهم<sup>١</sup>؛ وفي إنجيل مرقس: فلما خرجوا - يعنى الرسل - كرزوا  
 بالتوبة وأخرجوا شياطين كثيرة ومرضى عديسدة<sup>٢</sup> يدهنونهم بالزيت  
 فيشفون؛ وفي إنجيل لوقا: ومن بعد هذا أيضا من الرب مبعين آخرين<sup>٣</sup>  
 وأرسلهم اثنين اثنين قدام وجهه إلى كل مدينة وموضع أزمع أن  
 يأتيه، وقال لهم: إن الحصاد كثير والفعلة قليلون<sup>٤</sup>، أطلبوا [ من \* ]<sup>٥</sup>  
 رب الحصاد ليخرج فعلة لحصاده؛ وفي إنجيل متى ما ظاهره أن هذا  
 الكلام كان<sup>٦</sup> للاثني عشر، فانه<sup>٧</sup> قال قبل ذكر عددهم: فلما رأى الجمع  
 تحنن عليهم لأنهم كانوا ضالين ومطرحين كالخراف التي ليس لها راع،  
 حيثنذ قال لتلاميذه الاثني عشر - إلى آخر ما ذكرته عنه أولا، فيجمع  
 بأنه قاله للفريقين<sup>٨</sup> - رجع إلى السياق الأول: اذهبوا، هوذا أرسلكم<sup>٩</sup>  
 كالخراف بين الذئاب، لا تحملوا هميانا ولا حذاء ولا مزودا  
 ولا تقبلوا أحدا<sup>١٠</sup> في الطريق، وأي بيت دخلتموه فقولوا<sup>١١</sup> أولا:  
 سلام لأهل هذا البيت، فإن كان هناك ابن سلامكم<sup>١٢</sup> فإن سلامكم يحل<sup>١٣</sup>  
 (١) من ظ و الإنجيل، وفي الأصل: مدينتهم (٢) في الأصل: عدة، وفي ظ:  
 عددهم، وفي الإنجيل: كثيرين (٣) من إنجيل لوقا، وفي الأصل و ظ: آخر.  
 (٤) من الإنجيل، وفي الأصل و ظ: قليل (٥) زيد من الإنجيل (٦) سقط  
 من ظ (٧) في ظ: وانه (٨) في ظ: للفقير من - كذا (٩-١٠) وفي إنجيل لوقا:  
 لا تسلموا على أحد (١٠) في ظ: فسلموا (١١-١٢) سقط ما بين الرمين  
 من ظ.



عليه ، وإلا فسلامكم راجع إليكم ، وكونوا في ذلك [ البيت - ١ ] ، كلوا  
واشربوا من عندكم<sup>٢</sup> ، فإن الفاعل مستحق أجرته . ولا تتنقلوا من بيت  
إلى بيت ، وأى مدينة دخلتموها و يقبلكم أهلها فكلوا مما يقدم لكم<sup>٣</sup> ،  
واتفقوا المرضى الذين فيها ، وقولوا لهم : قد قربت ملكوت الله ، وأى  
مدينة دخلتموها ولا يقبلكم أهلها فاخرجوا<sup>٤</sup> من شوارعها وقولوا  
[ لهم - ٦ ] : نحن نفرض لكم الغبار الذى لصق بأرجلنا من مدينتكم ، لكن  
اعلموا أن ملكوت الله قد قربت ، أقول لكم : إن سدوم<sup>٥</sup> في ذلك  
اليوم لها راحة أكثر من تلك المدينة<sup>٦</sup> ، الويل لك يا كورزين<sup>٧</sup> ! و الويل  
لك يا بيت صيدا ! لأنه لو كان في صور و صيدا القوات التى كس<sup>٨</sup> فيكما<sup>٩</sup>  
١٠ جلسوا و تسابوا بالمسوح و الرماد ، و أما صور و صيدا فلهما راحة في  
الدينونة أكثر منكم ، وأنت يا كفرنا حوم لو أنك ارتفعت إلى السماء  
سوف تهبطين<sup>١٠</sup> إلى الجحيم ، من سمع منكم فقد سمع منى ، و من جحدكم  
فقد جحدنى ، [ و من جحدنى - ٦ ] فقد شتم الذى أرسلنى ؛ فرجع  
السبعون بفرح قائلين<sup>١١</sup> : يا رب ! الشياطين باسمك تخضع لنا<sup>١٢</sup> يا رب<sup>١٣</sup> فقال  
١٥ لهم : قد رأيت الشيطان<sup>١٤</sup> سقط من السماء مثل البرق ، و هو ذا قد أعطيتكم

(١) زيد من الإنجيل (١٢) فى ظ : عندكم (٢) سقط من ظ (٣) من الإنجيل ، وفى  
الأصل وظ : اخرجوا (٤) فى الإنجيل : إلى (٥) زيد من ظ (٦) من ظ ، وفى الأصل :  
سدومة (٨) فى ظ : كوزن (٩) من الإنجيل ، وفى الأصل : يكون ، وفى  
ظ : فيك (١٠) من ظ ، وفى الأصل : تهبط (١١) فى ظ : ثلثون (١٢-١٣) ليس  
ما بين الرقين فى الإنجيل (١٣) من ظ و الإنجيل ، وفى الأصل : الشياطين .

١٧٧ /

سلطانا / لتدوسوا<sup>١</sup> الحيات و العقارب وكل قوة العدو، ولا يضركم شيء،  
ولكن<sup>٢</sup> لا تفرحوا بهذا أن الأرواح تخضع لكم، افرحوا لأن أسماءكم  
مكتوبة في السماوات، وفي تلك الساعة تهلّل يسوع بالروح، والنفت  
إلى تلاميذه خاصة وقال: طوبى للأعين التي ترى ما رأيتم<sup>٣</sup> أقول لكم:  
إن أنبياء كثيرين<sup>٤</sup> وملوكا اشتبهوا أن ينظروا ما نظرتم فلم ينظروا،  
و يسمعوا ما سمعتم فلم يسمعوا؛ وفي إنجيل متى - بعد ما ادعى اليهود صلبه -  
أنه ظهر لتلاميذه الأحد عشر - وهم من تقدم غير يهوذا الإسخريوطي  
الذي أسلمه في الجليل في الجبل الذي أمرهم به يسوع، وكلهم قاتلا:  
أعطيت كل سلطان في السماء وعلى الأرض، فاذهبوا الآن وتلبذوا كل  
الأمم؛ وفي آخر إنجيل مرقس أنه ظهر لهم وهم مجتمعون، وكانوا ١٠  
في تلك الأيام سيكون وينوحون فسكتهم لقلة<sup>٥</sup> إيمانهم وقسوة قلوبهم  
وقال لهم: امضوا إلى العالم أجمع<sup>٦</sup>، واكرزوا بالإجيل في الخليقة  
كلها، فمن آمن واعتمد خلص، ومن لم يؤمن يدان، وهذه الآيات  
تتبع<sup>٧</sup> المؤمنين، يخرجون الشياطين [ باسمي - <sup>٨</sup> ] : يتكلمون بالسنة  
جديدة، ويحملون بأيديهم الحيات ولا تؤذيهم، ويشربون السم القاتل ١٥  
فلا يضرهم، و يضعون أيديهم على المرضى فيبرأون؛ ومن بعد ما كلمهم

(١) من الإنجيل، وفي الأصل وظ: لتدوسوا (٢-٢) من الإنجيل، وفي الأصل  
وظ: تفرحون (٣) من الإنجيل، وفي الأصل وظ: كثيرا (٤) من ظ وفي  
الأصل: او (٥) من ظ، وفي الأصل: لغة - كذا (٦) في ظ: اجتمعوا.  
(٧) من الإنجيل، وفي الأصل: يتبعون. وفي ظ: يتبع (٨) زيد من الإنجيل.

يسوع ارتفع<sup>١</sup> إلى السماء، فخرج أولئك يكرزون في كل مكان؛ وفي إنجيل لوقا: فلما خرجوا كانوا يطوفون في القرى و يبشرون و يشفون في كل موضع - وفي آخره بعد أن ذكر تلاميذه الأحد عشر<sup>٢</sup> و كلاماً كانوا يخوضون فيه بعد ادعاء اليهود لصلبه: و فيما هم يتكلمون ه وقف يسوع في وسطهم و قال لهم: السلام لكم<sup>٣</sup>، أنا هو! لا تخافوا، فاضطربوا و ظنوا أنهم ينظرون روحاً فقال: ما بالكم تضطربون؟ و لم تأت الأفكار في قلوبكم؟ انظروا يدي ورجلي فاني أنا هو! جسدي و انظروا، إن الروح ليس له لحم و لا عظم كما ترون أنه لي؛ و لما قال هذا أراهم<sup>٤</sup> يديه ورجليه، و إذا هم غير مصدقين من العرح، قال لهم: ١٠ أ عندكم هنا ما يؤكل؟ فأعطوه<sup>٥</sup> جزءاً من حوت مشوى و من شهد غسل، فأخذ قدامهم و أكل، أخذ الباقي و أعطاهم، و قال لهم: هذا الكلام الذي كلمتكم به إذا<sup>٦</sup> كنت معكم، و أنه سوف يكمل كل شيء هو<sup>٧</sup> مكتوب في ناموس موسى و الأنبياء و المزامير لأجلي، و حينئذ فتح أذهابهم ليفهموا، و قال لهم: اجلسوا أتم في المدينة يروشلیم حتى ١٥ تنذروا<sup>٨</sup> لقوة من العلي، ثم أخرجهم خارجاً إلى بيت عيا، فرفع يديه و باركهم، و كان فيما هو يباركهم انفرد عنهم<sup>٩</sup> و صعد إلى السماء أمامهم، فرجعوا إلى يروشلیم بفرح عظيم، و كانوا في كل حين يسبحون

(١) سقط من ظ (٢) من ظ، و في الأصل: الاحدى عشر (٣) في ظ: عليكم (٤) من ظ، و في الأصل: ارايتم (٥) في ظ: فأعطوهم (٦) في ظ: إذا (٧) في ظ: قد دعوا - كذا (٨) في ظ: عليهم .

و يساركون الله - انتهى ما نقلته من الأناجيل . و ما<sup>١</sup> كان فيه من لفظ  
يوهم نقصا [ ما - ٢ ] فقد تقدم في أول<sup>٢</sup> آل عمران أنه لا يجوز في  
شرعنا إطلاقه على الله تعالى و إن كان صح إطلاقه في شرعهم ، فهو مؤول  
و قد نسخ ؛ و قال الإمام محيى السنة بغوى في تفسير آل عمران فيما نقله  
عن وهب : فلما كان بعد سبعة أيام - أى من ادعاء اليهود لصلبه - قال الله ه  
تعالى لعيسى عليه السلام : اهبط على مريم المجدلانية في جبلها ، فانه لم ييك  
عليك أحد بكاءها ، و لم يحزن [ عليك - ٤ ] أحد حزنها ، ثم لتجمع لك  
الحواريين فتبثهم<sup>٥</sup> في الأرض دعاة إلى الله تعالى ، فأهبطه<sup>٦</sup> الله تعالى عليها  
فاشتعل<sup>٧</sup> الجبل حين هبط بورا ، / فجمعت له الحواريين فتبثهم<sup>٨</sup> في الأرض  
دعاة ، ثم رفعه الله إليه ، و تلك الليلة هى التى تدخن<sup>٩</sup> فيها الصارى ، فلما  
أصبح الحواريون حدث كل واحد منهم بلغة من أرسله عيسى عليه السلام  
إليهم ، فذلك قوله تعالى ” و مكروا و مكر الله و الله خير الماكرين ”<sup>١٠</sup>  
هذا ما ذكر<sup>١١</sup> من شأن رسل عيسى عليه السلام أنهم كانوا دعاة ، و أما  
رسل<sup>١٢</sup> النبى صلى الله عليه وسلم فاتهم<sup>١٣</sup> كانوا مبشرين لكتبه صلى الله عليه وسلم ،

(١) فى ظ : بما (٢) زيد من ظ (٣) سقط من ظ (٤) زيد من معالم التنزيل -  
راجع الحازن ٢٩٩/١ (٥) فى ظ : فهم (٦) من المالم ، و فى الأصل و ظ : فاهبط .  
(٧) من ظ و المالم ، و فى الأصل : فاسعد - كذا (٨) فى ظ : ليتهم (٩) من  
المالم ، و فى الأصل : يدخل ، و فى ظ : يدخر - كذا (١٠) راجع آية ٤٥ من  
آل عمران ، و زيد الواو بعده فى ظ (١١) فى ظ : ذكره (١٢) زيد بعده  
فى الأصل : عيسى عليه السلام ، و لم تكن الزيادة فى ظ لحذفها (١٣) فى ظ : فانما .

فمن قبل ذلك كان حظه من الله ، ومن أبي كان جوابه السيف  
 الماحق له<sup>١</sup> . كما ذكرته مستوفي في شرحي لنظمي للسيرة<sup>٢</sup> وهو مذكور  
 في فتوح البلاد ؛ ولما بعث صلى الله عليه وسلم رسله اتخذ لاجل مكاتبة  
 الملوك الخاتم . أخرج أبو يعلى في مسنده عن أنس رضى الله عنه أن  
 ٥ ر-وا، الله صلى الله عليه وسلم كتب إلى كسرى وقيسر - وفي رواية :  
 وأبكير دومة و<sup>٣</sup> إلى كل جبار - يدعوم إلى الله ، وأخرج الشيخان  
 في صحيحهما - وهذا لفظ مسلم - عن أنس بن مالك أيضا رضى الله عنه قال :  
 [لما -<sup>٤</sup>] أراد النبي صلى الله عليه وسلم أن يكتب إلى الروم - وفي رواية : إلى  
 الحمم - قالوا : إنهم لا يقرؤن كتابا إلا محتوما ، فاتخذ رسول الله صلى  
 ١٠ الله عليه وسلم خاتما من فضة كأنى أنظر إلى يياضه في يد رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم ، نقشه «محمد رسول الله» . فبعث دحية بن خليفة الكلبي رضى  
 الله عنه إلى قيسر ملك الروم وأمره أن يوصل الكتاب إلى عظيم  
 بصرى ليوصله إليه ، فعظم كتاب النبي صلى الله عليه وسلم وقبلة وقرأه  
 ووضعه على وسادة وعلم صدقه صلى الله عليه وسلم [و-<sup>٥</sup>] أنه  
 ١٥ سيغاب على ملكه ، لجمع الروم وأمرهم بالإسلام فأبوا ، فخافهم<sup>٦</sup> فقال :  
 إنما أردت أن أجربكم ، ثم لم يقدر الله له الإسلام ، فأزال الله حكمه  
 عن الشام وكثير من الروم على يدى أبي بكر وعمر وعثمان رضى الله عنهم ،  
 [ثم -<sup>٧</sup>] عن كثير من الروم أيضا على يد من بعدهم ، ومكن بها  
 (١) في ظ : السيرة (٢) سقط من ظ (٣) زيد من ظ و صحيح مسلم - كتاب  
 اللباس (٤) زيد من ظ (٥) في ظ : لحاهم .

الإسلام، لكن أثابه الله على تعظيم كتاب النبي صلى الله عليه وسلم بأن أبقى ملكه في أطراف بلاده إلى الآن، وبلغنى أن الكتاب محفوظ عندهم إلى هذا الزمان؛ وبعث شجاع بن وهب الأسدي رضى الله عنه إلى الحارث بن أنى شمر الغساني - وقال القضاة: المنذر بن أبي شمر عامل قيصر على تخوم الشام - [ثم - ٢] إلى جلة بن الأيهم<sup>٢</sup> الغساني، فأما الحارث أو المنذر فغضب من الكتاب وهم<sup>٣</sup> بالمسير إلى النبي صلى الله عليه وسلم ليقاتله، زعم فتناه<sup>٤</sup> عن ذلك قيصر، فأكرم شجاعا ورده وأسلم<sup>٥</sup> حاجبه مري الرومي<sup>٦</sup> بما عرف من صفة النبي صلى الله عليه وسلم<sup>٧</sup> في الإنجيل، فقال النبي صلى الله عليه وسلم<sup>٨</sup>: ناد ملك الحارث، وفاز مري، فقل<sup>٩</sup> ما لبث الحارث حتى مات، وولى بعده [في مكانه - ٢] جلة بن الأيهم<sup>١٠</sup> الغساني، وهو آخر ملوك غسان على نواحي الشام، فرد<sup>١١</sup> إليه النبي صلى الله عليه وسلم شجاع بن وهب رضى الله عنه، ورد<sup>١٢</sup> على النبي صلى الله عليه وسلم ردا جميلا ولم يسلم، واستمر يترصد حتى أسلم في خلافة عمر رضى الله عنه لما رأى من ظهور نور الإسلام ونمود نار الشرك، ثم إياه

---

(١) من ظ، وفي الأصل: أثاره - كذا (٢) ريد من ظ (٣) من سيرة ابن هشام ٧٨/٣، وفي الأصل: إلا أنهم، وفي ظ: الأيهم - كذا (٤) في ظ: هو. (٥) من ظ، وفي الأصل: فنها (٦) من ظ، وفي الأصل: فأسلمه (٧) ذكر قصته في السيرة الحلبية مبسوطا من غير تعرض لاسمه - راجع ٣٥٣/٣ منها، ولكن ذكره في السيرة التي بهامش الحلبية فقال: وكان هذا الحاجب روميا اسمه مري - راجع ٨٥/٣ منها، وذكر اسمه أيضا في الخصائص الكبرى ١١/٢. (٨-٨) سقط ما بين الرقيين من ظ (٩) في ظ: فبرده (١٠) في ظ: فردّه.

١٧٩ /

ارتد - ولحق ببلاد الروم - في لطفة أريد أن يقتص منه فيها ، فسبحان  
 الفاعل لما يشاء! وبعث عبد الله بن حذافة السهمي رضي الله عنه إلى كسرى  
 ملك الفرس ، وأمره أن يدفع الكتاب / إلى عظيم البحرين ليوصله إليه ،  
 فلما رأى أن النبي صلى الله عليه وسلم بدأ باسمه الشريف مزق الكتاب قبل  
 ٥ أن يعلم ما فيه ، فرجع عبد الله ، فلما سكن غضب الخيث التمسه فلم يجد  
 فأرسل في طلبه فسبق الطلب ، فلما أخبر النبي صلى الله عليه وسلم عن  
 تمزيق الكتاب ، دعا على كسرى أن يمزق كل ممزق ، فأجاب الله دعوته فشتت  
 شملهم وقطع وصلهم على يد أبي بكر وعمر رضي الله عنهما ، ثم قتل يزدجرد  
 آخر ملوكهم في خلافة عثمان رضي الله عنه ، فأصبح ملك الأكاسرة  
 ١٠ كأمس الدار<sup>٢</sup> ، وعم بلادهم الإسلام ، وظهرت بها كلمة الإيمان ، بل  
 تجاوز الإسلام ملكهم<sup>٣</sup> إلى ما وراء النهر وإلى بلاد الخطا . وبعث حاطب  
 ابن أبي بلتعة<sup>٤</sup> رضي الله عنه إلى المقوقس صاحب مصر والإسكندرية ،  
 فعلم من صدق النبي صلى الله عليه وسلم ما عمله قيصر من الإنجيل ،  
 فأكرم الرسول وأهدى للنبي صلى الله عليه وسلم وردا جميلا ولم يسلم ،  
 ١٥ فأباد الله ملكه على يد عمرو بن العاص أمير لعمر رضي الله عنهما . وبعث  
 عمرو بن أمية الضمري رضي الله عنه إلى النجاشي فأمن رضي الله عنه وقال :  
 أشهد أنه النبي صلى الله عليه وسلم الأمي الذي ينتظره أهل الكتاب ،  
 وأن شارة موسى برا كعب الحمار كبشارة عيسى برا كعب الجمل عليهم السلام ،  
 (١) وفي الروض الأنف ٢ / ٣٥٧ : وهو الذي أسلم ثم تنصر من أجل لطفة  
 حاكم بها إلى أبي عبيدة بن الجراح (٢) من ظ ، وفي الأصل : مارا - كذا .  
 (٣) في ظ : الدائر (٤) سقط من ظ (٥) من ظ والسيرة ، وفي الأصل : أبي ثعلبة .

- و أن العيان ليس بأشقى من الخمر<sup>١</sup>، وأهدى للنبي صلى الله عليه وسلم هدايا<sup>٢</sup> كثيرة، وأرسل ابنه بإسلامه في سبعين من الحبشة، وقال في كتابه: وإني لا أملك إلا نفسي ومن آمن بك من قومي، وإذ أحببت أن آتيك يا رسول الله ففعلت؛ فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم على النجاشي . استغفر له ؛ وبعث العلاء بن الحضرمي رضى الله عنه إلى المنذر ٥ ابن سائب العبدي ملك البحرين وإلى أسيت<sup>٣</sup> مرزبان هجر بكتاب يدعوهما، فيه إلى الإسلام أو الجزية . وأرض البحرين من بلاد العرب، لكن كان الفرس قد غلوا عليها، وبها خلق كثير من عبد القيس وبكر ابن وائل وتميم فأسلم المنذر وأسيحت<sup>٤</sup> وجميع من هناك من العرب وبعض المعجم، فأقره النبي صلى الله عليه وسلم على عمله ؛ وبعث سليط ١٠ ابن عمرو العامري رضى الله عنه إلى هوزة بن علي الحنفي صاحب اليمامة ، وكان عاملا لقيصر على قومه، فقرأ كتاب النبي صلى الله عليه وسلم ورد ردا دون رد، فصادف أن قدم عليه راهب من دمشق ، فأخبره أنه لم يجب إلى الإسلام ، فقال : لم ؟ قال : ضنفت بملكي<sup>٥</sup> ، قال الراهب : لو تعنته لأقرتك والخير لك في اتباعه ، فانه النبي صلى الله عليه وسلم . بشر به ١٥
- 
- (١) كذا وقع في المصباح المضيء ، وزيد بعده فيه : عنه ، وكذا ذكره في السيرة الحلبية ٣/٣٤٥ ، وفي السيرة بهامش الحلبية : وانه ليس الخبر كالعيان - راجع السيرة الحلبية ٣/٧٣ ، وهو الصواب (٢) في ظ : بهدايا (٣) من المصباح المضيء ، وفي الأصل : سيخت . وفي ظ : سمحت - كذا ، ونُسبَ هو هناك إلى ابن عبد الله . (٤) في ظ : يدعوهما (٥) من ظ ، وفي الأصل : تملكي .



عيسى عليه السلام ، قال هوذة للراهب : فمالك<sup>١</sup> لا تتبعه ؟ فقال : أجدني<sup>٢</sup>  
أحسده ، وأحب الخمر ، فكتب هوذة كتابا [ وبعث - ٢ ] إلى النبي  
صلى الله عليه وسلم بهدية مكانه ذلك ، وشعر به قومه [ فأتوه - ٢ ]  
فهددوه<sup>٣</sup> ، فرد الرسول : استمر<sup>٤</sup> على نصرانيتك ، فقال النبي صلى الله  
عليه وسلم لما رجع إليه سليط : باد هوذة ، وباد ما في يده ! فلما انصرف  
النبي صلى الله عليه وسلم من فتح [ مكة - ٢ ] جاءه<sup>٥</sup> جبرئيل عليه السلام  
بأن هوذة مات ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : أما إن اليهامة سيخرج  
بها كذاب<sup>٦</sup> يتبأ ، يقتل بعدى . فكان<sup>٧</sup> كذلك كما هو مشهور من أمر  
مسيلة لكذاب ، وبعث المهاجر بن أبي أمية المخزومي رضى الله عنه  
١٨٠ / ١٠ إلى الحارث بن عبد / كلال الحيرى ملك اليمن ، فلما بلغه رسالة النبي  
صلى الله عليه وسلم قال الحارث : قد كان هذا النبي عرض نفسه على<sup>٨</sup> نخطمت<sup>٩</sup>  
عنه ، وكان ذخرا لمن صار إليه ، وسأظر ، و تباطا به الحال إلى أن  
أسلم عند رجوع النبي صلى الله عليه وسلم من تبوك سنة الوفود ، وكاتب  
النبي صلى الله عليه وسلم بذلك ، رعت عمرو بن العاص رضى الله عنه إلى  
١٥ حيفر<sup>١٠</sup> وعبد<sup>١١</sup> اتى الجندي<sup>١٢</sup> الأزديين ملكى عمان ، فتوقفا واضطرب<sup>١٣</sup>

- (١) فى ظ : بانك (٢) فى ظ : اخذه (٣) ريد من ظ (٤) فى ظ : وهددوه .  
(٥) من ظ ، وفى الأصل : استمرت (٦) سقط من ظ (٧) من ظ ، وفى الأصل :  
وكان (٨) من ظ و الروض الأنف ٢ / ٣٥٨ ، وفى الأصل : نخطيته - كذا .  
(٩) من السيرة ٣ / ٧٧ . وفى الأصل و ظ : حنيقة - كذا (١٠) فى نسخة من  
السيرة : عياد (١١) فى ظ : الحامدى - كذا (١٢) فى ظ : اضرب .

رأيهما، ثم عزم الله لهما على الرشد فقال جيفر: إله والله قد دلتني على  
 هذا النبي صلى الله عليه وسلم الأمامي أنه لا يأمر بخير إلا كان أول آخذ به،  
 و [ لا - ١ ] ينهى عن شر إلا كان أول تارك له، وأنه يغلب فلا يطرأ،  
 و يغلب فلا يفجر<sup>٢</sup>، وأنه يوفى بالعهد و ينجز الوعد، و لا يزال يطع على  
 سر قوم يساوى فيه أهله<sup>٣</sup>، و إني أشهد أنه رسول الله، و أسلم أخوه أيضا<sup>٤</sup>،  
 و كتبنا<sup>٥</sup> إلى النبي صلى الله عليه وسلم بسلامهما، فقال حيرا و أثني خيرا،  
 و كان في سير هؤلاء الرسل لعمري غير ما ذكر أحاديث عجائب و أقاصيص  
 غرائب من دلائل النبوة و أعلام الرسالة، خشيت من ذكرها الإطالة  
 و أن تمل و إن لم يكن فيها ما يقتضى ملاله، و قد شفيت في شرحي  
 لنظمي للسيرة باستيفائها القليل في ترتيب جميل و نظم أسلوبه لعمري ١٠  
 حليل؛ هؤلاء رسل البشر، و أما الرسل من الجن فقد روى الطبراني في  
 الكبير عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى "و اد صرفنا إليك  
 نفرا من الجن<sup>٦</sup> يستمعون القرآن<sup>٧</sup>" قال: كانوا<sup>٨</sup> تسعة نفر من أهل نصيبين،  
 فجعلهم رسول الله صلى الله عليه وسلم رسلا إلى قومهم. قال الهيثمي:  
 ر في سنده النضر أبو عمر و هو متروك، و يؤيد عموم هذه الآية في ١٥  
 تناولها الملائكة عليهم السلام قوله تعالى "ليكون للعلين نذرا<sup>٩</sup>" و إذا

---

(١) ريد من ظ (٢) في ظ: فلا ينظر (٣) في ظ: فلا يفجر، و في الخصائص  
 الكبرى ٢/ ١٤ فلا يفجر (٤) في ظ: كتب (٥) من ظ، و في الأصل:  
 يقص (٦-٦) سقط ما بين الرقبتين من ظ، و راجع سورة ٤٦ آية ٢٩.  
 (٧) في ظ: كما - كذا (٨) سورة ٢٥ آية ١.

تأملت نسيق الآيات التي بعدها مع آخر "سورة التي قلها قطعت بذلك  
 " لينذر من كان حيا " ، " انما تنذر من اتبع الذكر " اذ هم من جملة  
 العالمين ومن بلغه القرآن ومن هوحي ومن اتبع الذكر ،  
 والخطاب بالإنذار وارد مورد التغليب ، اذ الإنس والجن أهل له ،  
 ه فاتنى ما يقال : إن الملائكة في غاية الخوف من الله تعالى مع عصمتهم  
 فليسوا<sup>١</sup> ممن يخوف ، ويزيد ذلك وضوحا قوله تعالى " ومن يقل منهم  
 ائى الة من دونه فذلك نجزيه جهنم كذلك نجزي الظالمين " ولا إنذار  
 أعظم من ذلك ، وإن عيسى عليه السلام من هذه الامة ومن شملته  
 ١٠ الآيات الدالة على عموم الرسالة بعير شك ، وأن النبي صلى الله عليه  
 وسلم قال " والذى يمسى يده لو كان موسى حيا لما وسعه إلا اتباعى " ،  
 أخرجه الإمام أحمد والدارمي والبيهقي في الشعب عن جابر رضى الله  
 عنه ، ومذهب أهل السنة أن رسل البشر أفضل من رسل الملائكة ،  
 وقد ثبتت رسالته إلى الأفضل المعصوم بالفعل لعيسى ، وبالتعلق بالحياة  
 ١٥ لموسى عليه السلام ، وقد أخذ الله سبحانه ميثاق النبيين كلهم عليهم السلام  
 إن أدركوه ليؤمنن به ، وقد خوطب النبي صلى الله عليه وسلم -  
 وهو أشرف الخلق وأكملهم - بالإنذار في غير آية . فهما أول به ذلك  
 في حقه صلى الله عليه وسلم / قبل مثله في حقهم عليهم السلام ،

/ ١٨١

(١) زيد بعده في ظ : هو (٢) زيد بعده في ظ : ادهم من جملة العالمين (٣) في ظ :

فليس (٤) سورة ٢١ آية ٢٩ (٥) من ظ ، وفي الأصل : ثبت .

وما يرفع<sup>١</sup> النزاع<sup>٢</sup> ويدفع<sup>٣</sup> تعلل المتعلل بالإندار قوله تعالى "لتنذر به  
وذكرى للمؤمنين"<sup>٤</sup> فحذف مفعول 'تنذر' دال على عموم رسالته، و تعليق  
الذكرى بالمؤمنين مدخل لهم بلا ريب لأنهم من رؤسهم - عليهم السلام،  
وقوله تعالى "لتبشر به المتقين"<sup>٥</sup> - إلى غيرها من الآيات، فيكون عموم  
رسالته لهم زيادة شرف له، وهو واضح<sup>٦</sup>، وزيادة شرف لهم بحمل<sup>٧</sup>  
أنفسهم على طاعته والتقيده بما حده لهم من أعمال ملته طاعة لله<sup>٨</sup> تعالى  
زيادة في أجورهم ورفعة درجاتهم، وذلك مثل ما قال أوحيان<sup>٩</sup> في  
قوله تعالى<sup>١٠</sup> "نخذ ما اتيتك وكى من الشكرين"<sup>١١</sup> : إن في<sup>١٢</sup> الأمر له  
بذلك مزيد تأكيد وحصول أجر بالامتثال؛ وقال القاضي عياض<sup>١٣</sup>  
في الفصل السابع من الباب الأول من القسم الأول من الشفا في قوله ١٠  
تعالى<sup>١٤</sup> "وإذا أخذ الله ميثاق النبي لما اتيتكم من كتب<sup>١٥</sup> وحكمة"<sup>١٦</sup> - الآية:  
قال المفسرون: أخذ الله الميثاق بالوحي، فلم يبعث نبياً إلا ذكر له محمداً ونعمته<sup>١٧</sup>  
وأخذ عليه ميثاقه إن أدركه ليؤمنن به، ويعضد ذلك ما قال في أول الباب  
الأول: وحي أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لجبرئيل عليه السلام:  
(١) في ظ يقع: - كذا (٢) في ظ: يمع (٣) سورة ٧ آية ٢ (٤) من ظ،  
وفي الأصل: الذكروا (٥) سورة ١٩ آية ٩٧ (٦) زيد بعده في ظ: لهم (٧) في  
ظ: الله (٨-٨) سقط ما بين الرقيين من ظ (٩) سورة ٧ آية ١٤٤ (١٠) سقط  
من ظ (١١) هو ابن موسى بن عياض بن عمرو بن موسى بن عياض البحصبي  
المالكي، محدث حافظ مؤرخ فقيه مفسر فقيه أصولي، واسم كتابه هذا: الشفا  
بتعريف حقوق المصطفى - راجع معجم المؤلفين وكشف الظنون (١٢) سورة ٣  
آية ٨١ (١٣) في ظ: معته - كذا.

هل أصابك من هذه الرحمة المذكورة في قوله تعالى "وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين" شيء؟ قال : نعم ! كنت أخشى العقوبة فأمنت  
 لثناء الله عز وجل على بقوله "ذى قوة عند ذى العرش مبكين مطاع  
 ثم امين" وروى مسلم في كتاب الصلاة عن أبي هريرة رضى الله عنه أن  
 ٥ رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : فضلت على الأنبياء بست : أعطيت  
 جوامع الكلم ، ونصرت بالرعب ، وأحلت لى الفسائم ، وجعلت لى  
 الأرض طهورا ومسجدا ، وأرسلت إلى الخلق كافة ، وختم بنى النيون .  
 وحمل من حمل الخلق على الناس - للرواية التى فيها « إلى الناس » تحكم ،  
 بل العكس أولى لمطابقة الآيات ، وقد خرج من هذا العموم من لا يعقل  
 ١٠ بالدليل العقلى ، فبقى غيرهم داخلا فى اللفظ ، لا يحل لأحد أن يخرج  
 منه أحدا منهم إلا بنص صريح ودلالة قاطعة ترفع النزاع ، وقال عياض  
 فى الباب الثالث من القسم الأول : وذكر البزار عن على بن أبى طالب  
 رضى الله عنه : لما أراد الله تعالى أن يعلم رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 ٤ الأذان - فذكر المراج وسماع الأذان من وراء الحجاب ثم قال :  
 ١٥ ثم أخذ الملك بيد محمد صلى الله عليه وسلم فقدمه ، قائم بأهل السماء فهم  
 آدم ونوح - انتهى . وروى عبد الرزاق عن سليمان الفارسى رضى الله عنه  
 قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إذا كان الرجل بأرض قى

(١) سورة ٢١ آية ١٠٧ (٢) سقط من ظ (٣) سورة ٨١ آية ٢٠ و ٢١ (٤-٥) سقط  
 ما بين الرقمين من ظ (٥) فى ظ : لى - كذا ، وفى اللسان : أبدلوا الواو ياء  
 طلبا للخمفة ، وكسروا القاف لمجاورتها الياء - راجع (قوا) .

نحانت الصلاة فليتوضأ ، فان لم يجد الماء فليتيمم ، فان أقام صلى معه ملكاه ، وإن<sup>١</sup> أذن وأقام صلى خلفه من جنود الله مالا يرى طرفاه . قال المنذرى : التى<sup>٢</sup> - بكسر القاف و تشديد الياء ، وهى الأرض<sup>٣</sup> القفر . و روى مالك و الستة إلا الترمذى و أبو يعلى عن أبى هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال<sup>٤</sup> : إذا قال الإمام " غير المغضوب<sup>٥</sup> عليهم ولا الضالين ، فقولوا " آمين - وفى رواية : إذا أمن الإمام فأمنوا - فانه من وافق [ تأمينه -<sup>٦</sup> ] تأمين الملائكة - وفى رواية : من وافق قوله قول الملائكة - غفر له ما تقدم من ذنبه . وفى رواية<sup>٧</sup> : فى الصحيح : إذا قال أحدكم فى الصلاة : / آمين ، وقالت الملائكة فى السماء : آمين ، فوافقت إحداهما الأخرى غفر له ما تقدم له من ذنبه . وفى ١٠ رواية<sup>٨</sup> لأبى يعلى : إذا قال الإمام " غير المغضوب عليهم ولا الضالين " قال الذين<sup>٩</sup> خلفه : آمين ، انتفت<sup>١٠</sup> من أهل السماء وأهل الأرض [ آمين -<sup>١١</sup> ] ، غفر للعبد ما تقدم من ذنبه . وللشيخين عن أبى هريرة أيضا رضى الله عنه أن النبى صلى الله عليه وسلم قال : إذا قال الإمام : سمع الله لمن حمده ، فقولوا : اللهم ربنا<sup>١٢</sup> لك الحمد ، فانه من وافق قوله قول الملائكة غفر له<sup>١٣</sup> ما تقدم من ذنبه ؛ وفى رواية : فاذا وافق قول أهل السماء قول<sup>١٤</sup> أهل

(١) سقط من ظ (٢) من ظ ، وفى الأصل : أرض (٣) زيد من الخمسة .

(٤-٦) سقط ما بين الرقين من ظ (٥) فى ظ : الذى (٦) من مجمع الزوائد

١١٣/٢ حيث سبق هذا الحديث ، وفى الأصل وظ : انتفت - كذا (٧) زيد من

المجمع (٨) زيدت الواو بعده فى ظ ونسخة من صحيح البخارى .

الأرض غفر له ما تقدم من ذنبه ؛ في أشكال ذلك مما يؤذن باتِّمام  
 الملائكة بأنمئتنا ، وذلك ظاهر في التقيد<sup>١</sup> بشرعنا ؛ وروى أحمد  
 وأبو داود والنسائي وابن خزيمة وابن حبان في صحيحهما والحاكم -  
 وحزم ابن معين والذهلي بصحة - عن أبي بن كعب رضى الله عنه أن  
 النبي صلى الله عليه وسلم قال : وإن الصف الأول على مثل صف الملائكة .  
 وأدل من جميع ما مضى ما روى مالك والشيخان وأبو داود وابن خزيمة  
 عن أنس بن مالك رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : من  
 اغتسل يوم الجمعة غسل الجنابة ثم راح في الساعة الأولى فكأنما قرب  
 بدنة ، ومن راح في الساعة<sup>٢</sup> الثانية فكأنما قرب بقرة ، ومن راح في  
 الساعة الثالثة فكأنما قرب كبشا أقرن ، ومن راح في الساعة<sup>٣</sup> الرابعة  
 فكأنما قرب دجاجة ، ومن راح في الساعة الخامسة فكأنما قرب بيضة ،  
 فإذا خرج الإمام حضرت الملائكة يستمعون<sup>٤</sup> الذكر ؛ وفي رواية :  
 فإذا قعد الإمام طويت الصحف ، [ وفي رواية لأحمد عن أبي سعيد :  
 فإذا أذن المؤذن وجلس الإمام على المنبر طويت الصحف - ]<sup>٥</sup> ودخلوا  
 المسجد يستمعون الذكر . فإن تركهم لكتابة الناس وإقبالهم على الاستماع  
 دليل واضح على الائتمام ، بما رواه الشيخان وغيرهما عن أنس بن مالك رضى الله عنه أن  
 النبي صلى الله عليه وسلم قال : إذا قلت لصاحبك

(١) في ظ : التقيد (٧-٢) سقط ما بين الرقين من ظ (٣) في ظ : يستمعون .

(٤) زيد ما بين الحاجزين من ظ ، و « على المنبر » كان ساقطة من ظ فأثبتناه

من مستند الإمام أحمد ٨١/٣ .

يوم الجمعة : أنصت ، و الإمام يخطب<sup>١</sup> فقد لغوت<sup>٢</sup> ؛ قال الحلبي في  
 الرابع من شعب الإيمان في الجواب عما أورد على قوله "لئن اجتمعت  
 الانس و الجن على ان ياتوا بمثل هذا القرآن لا ياتون بمثله<sup>٣</sup>" من أن  
 التخصيص بالانس و الجن لا يمنع قدرة الملائكة على المعارضة ما نصه :  
 و أما الملائكة فلم يتحدثوا على<sup>٤</sup> ذلك لان الرسالة إذا لم تكن إليهم  
 لم يكن القرآن حجة عليهم ، فسواء كانوا قادرين على مثله أو عاجزين ، و هم  
 عندنا عاجزون ؛ و قال في الخامس عشر في أن من أنواع تعظيمه الصلاة  
 عليه فأمر الله عباده أن يصلوا عليه و يسلموا ، و قدم قبل ذلك إخبارهم  
 بأن ملائكتهم يصلون عليه ، فأمر الله عباده لتبنيهم بذلك على ما في الصلاة  
 عليه من الفضل إذا كانت الملائكة مع انفكاكهم عن شريعته تقرب<sup>٥</sup> ١٠  
 إلى الله تعالى بالصلاة و التسليم عليه<sup>٦</sup> ، ليعلموا أنهم بالصلاة و التسليم عليه  
 أول و أحق - هذا نصه في الموضعين ، و لم يذكر لذلك دليلا ، و نسب  
 الحلال المحلى في شرحه لجمع الجوامع مثل ذلك إلى البيهقي في الشعب  
 فانه قال : و صرح الحلبي و البيهقي في الباب الرابع من شعب الإيمان  
 بأنه عليه الصلاة و السلام لم يرسل إلى الملائكة ، و في الباب الخامس عشر  
 بافكاكهم من شرعه ، قال : و في<sup>٧</sup> تفسير الإمام الرازي و البرهان النسفي<sup>٨</sup>

(١) زيد في ظ : يوم الجمعة (٢) ريد بعده في ظ : لكن (٣) سورة ١٧ آية ٨٧ .

(٤) في الأصل و ظ : عن (٥) من ظ ، و في الأصل : تعظيم (٦-٧) سقط

ما بين الرقيين من ظ (٧) في الأصل و ظ : يقرب (٨) سقط من ظ (٩) من

ظ . و في الأصل : للسمى ، و هو برهان الدين محمد بن محمد النسفي الحنفى ملخص

تفسير الرازي - راجع معجم المؤلفين ٢٩٥/١١ .



جكاة الإجماع<sup>١</sup> في تفسير الآية<sup>٢</sup> الثانية - أي "ليكون للعلمين نذيرا" أنه لم يكن رسولا إليهم - انتهى : وهو شهادة نفي كما ترى ، لا ينهض بما ذكرته من النصوص على أن الحليمي لم يقل بذلك إلا لقوله بأن الملائكة أفضل من الأنبياء - كما نقله عنه الإمام غفر الدين في كتاب الأربعين ٥ و الشيخ سعد الدين التفتازاني في شرح المقاصد وغيرها ، ولم يوافق على ذلك أحد من أهل السنة إلا القاضي أبو بكر الباقلاني ، فكما لم يوافق على الأصل لا يوافق على الفرع ، وأما البيهقي فاعلم نقله عن الحليمي و سكوته عليه لا يوجب القطع برضاه<sup>٣</sup> ، قال الزركشي في شرح جمع الجوامع : وهي مسألة وقع النزاع فيها بين فقهاء مصر مع فاضل درس عندهم ١٠ وقال لهم : الملائكة ما دخلت<sup>٤</sup> في دعوته ، فقاموا عليه ، وقد ذكر الإمام غفر الدين في تفسير سورة الفرقان<sup>٥</sup> الدخول محتجا بقوله تعالى "ليكون<sup>٦</sup> للعلمين نذيرا" : والملائكة داخلون في هذا العموم - انتهى . وهذا يقدر فيما نقل عنه من نقل الإجماع ، وعلى تقدير صحته فيه أمور ، أما أولا فالإجماع لا يرجع إلا<sup>٦</sup> إلى أهل الاطلاع على المنقولات من ١٥ حفاظ الآثار وأقوال السلف فيه<sup>٧</sup> ، وأما ثانيا فانه نقل<sup>٨</sup> يحتمل التصحيح والتضعيف ، لأنه بطرقه احتمال أن يكون نقل<sup>٩</sup> عن لا يعتد به ، أو يكون (١) في ظ : فالإجماع (٢) سقط من ظ (٣) في ظ : ارضاه (٤) في ظ : خلت . (٥) من ظ ، وفي الأصل : القرآن (٦) من ظ ، وفي الأصل : اليه (٧-٧) سقط ما بين الرقنين من ظ .

أخذه عن أحد مذاكره<sup>١</sup> وأحسن الظن به، أو حصل له<sup>٢</sup> سهو<sup>٣</sup> ونحو ذلك، فلا وثوق إلا بعيد معرفة المنقول عنه وسند النقل والاعتضاد بما يوجب الثقة ليقاوم هذه الظواهر<sup>٤</sup> الكثيرة،<sup>٥</sup> وأما ثالثاً<sup>٦</sup> فإنه سيأتى عن الإمام تقي الدين السبكي أن بعض المفسرين قال بالإرسال إلى الملائكة، وقال الإمام ولي الدين أبو زرعة أحمد بن الحافظ زين الدين العراقي<sup>٧</sup> في شرحه لجمع الجوامع: وأما كونه مبعوثاً إلى الخلق أجمعين فالمراد المكلف منهم، وهذا يتناول الإنس والجن والملائكة، فأما الأول<sup>٨</sup> وبالإجماع، وأما الملائكة فحل خلاف أين الإجماع<sup>٩</sup> هذا على تقدير صحة هذا النقل وأنى لمدعى ذلك به<sup>١٠</sup> فأنى راجعت تفسير الإمام للآية المذكورة فلم أجد فيه قلة الإجماع، وإما قال: ثم قالوا: هذه الآية تدل على أحكام: ١٠. الأول أن العالم كل ما سوى الله، فيتناول جميع المكلفين من الجن والإنس والملائكة، لكننا نبئنا أنه عليه السلام لم يكن رسولاً إلى الملائكة، فوجب أن ينفي كونه رسولاً إلى الجن<sup>١١</sup> والإنس<sup>١٢</sup> جميعاً، وظل قول من قال: إنه كان رسولاً إلى بعض دون البعض، الثاني أن لفظ "العلمين" يتناول جميع المخلوقات، فتدل الآية على أنه رسول إلى المكلفين إلى ٥. يوم القيامة، فوجب أن يكون خاتم الأنبياء والرسل - هذا لفظه في أكثر النسخ، وفي بعضها: لكننا<sup>١٣</sup> أجمعنا - بدل: نبئنا - وهي غير صريحة في إجماع الأمة كما ترى، ولم يعين الموضع الذي أحال عليه في النسخ

(١) في ظ: مذاكرة (٢) سقط من ظ (٣-٢) سقط ما بين الرقنين من ظ .  
(٤) من ظ، وفي الأصل: الإيمان (٥) من ظ، وفي الأصل: لكن .

الآخري - فليطلب من مظاه و يتأمل<sup>١</sup>، وأما النسبي فمختصر له - والله  
الموفق؛ ثم رأيت في خطبة كتاب<sup>٢</sup> الإصابة في أسماء الصحابة لشيخنا  
حافظ عصره أبي الفضل ابن حجر في تعريف الصحابي : وقد نقل  
الإمام نغر الدين في أسرار التنزيل الإجماع على أنه صلى الله عليه وسلم  
لم يكن مرسلًا إلى الملائكة، ونوزع<sup>٣</sup> في هذا النقل، بل رجح الشيخ  
تقي الدين السبكي أنه كان مرسلًا إليهم واحتج بأشياء يطول شرحها -

اتهى . والعجب من الرازي في نقل هذا الذي لا يوجد لغيره مع أنه  
قال في أسرار التنزيل في أواخر الفصل الثاني من الباب الثالث في  
الاستدلال بخلق الآدمي على وجود الخالق : الوجه الرابع - أى في

١٨٤ / ١٠ تكريم بنى آدم - أنه جعل أباهم / رسولًا إلى الملائكة حيث قال " انبئهم

باسمائهم " ، وقد تقرر أن كل كرامة كانت لنى من الأنبياء فلبينا صلى الله  
عليه وسلم [ مثلها أو أعظم - ° ] منها ، [ وقال في تفسيره الكبير في  
" و علم آدم الاسماء " : " ولا يعذ أيضا أن يكون مبعوثًا إلى من يوجه

التحذير إليهم من الملائكة، لأن جميعهم وإن كانوا رسلًا فقد يحوز الإرسال

١٥ إلى الرسول لبعثة إبراهيم إلى لوط عليهما السلام - انتهى . وأنت خير

بأمر عيسى عليه السلام بعد نزوله من السماء - ° ] ، والحاصل أن رسالته

صلى الله عليه وسلم إليهم - صلوات الله عليهم - رتبة فاضلة و درجة عالية

(١) من ظ ، وفي الأصل : تعامل - كذا (٢) في ظ : كتابه (٣) من خطبة

كتاب الإصابة ٤/١ ، وفي الأصل : مرت راع ، وفي ظ : يوزع - كذا .

(٤) سورة ٢ آية ٣١ (٥) زيد ما بين الحاجزين من ظ .

كاملة بجائزة له<sup>١</sup>، لائقة بمنصبه، مطابقة لما ورد من القواطع لعموم<sup>٢</sup> رسالته وشمول دعوته، وقد دلت على حيازته لها ظواهر الكتاب والسنة مع أنه لا يلزم من إثباتها<sup>٣</sup> له إشكال في الدين ولا محذور في الاعتقاد، فليس لنا التجري<sup>٤</sup> على نفيها إلا بقاطع كما قال إمامنا الشافعي رحمه الله في كتاب الرسالة في آية الانعام "قل لا اجد فيما اوحى الى محرمات" - الآية. قال: فاحتملت معنيين<sup>٥</sup>: أحدهما أن<sup>٦</sup> لا يحرم على طاعم يطعمه<sup>٧</sup> أبدا إلا ما استثنى الله عز وجل، وهذا المعنى الذى إذا ووجه<sup>٨</sup> رجل مخاطبا به كان الذى يسبق إليه أنه لا يحرم [عليه -<sup>٩</sup>] غير "ما سمي الله" عز وجل محرما، وما كان هكذا فهو الذى يقال له أظهر المعاني وأعمها وأغلبها [والذى -<sup>٩</sup>] - لو احتملت الآية معاني سواء - كان<sup>١٠</sup> هو المعنى الذى يلزم أهل العلم القول به إلا أن تأتى سنة للنبي صلى الله عليه وسلم - بأبى هو وأبى - تدل على معنى غيره مما<sup>١١</sup> تحمله الآية، فنقول<sup>١٢</sup>: هذا معنى ما أراد الله عز وجل، ولا يقال بخاص في كتاب الله ولا سنة إلا بدلالة فيهما أو في واحد [منهما -<sup>١٣</sup>]، ولا يقال

(١) سقط من ظ (٢) في ظ: بعموم (٣) في ظ: اتيانها (٤) في ظ: التحرى .  
(٥) في ظ: تعيين (٦) في ظ: انه (٧) سقط من الرسالة ٢٩ (٨) في ظ: وجه ،  
وفي الرسالة: واحه، وما في الأصل أقرب صوابا (٩) زيد من الرسالة .  
(١٠-١١) في ظ: المعنى - كذا (١١) من الرسالة، وفي الأصل وظ: يقول .  
(١٢) من ظ والرسالة، وفي الأصل: فما (١٣) من الرسالة، وفي الأصل: مقول،  
وفي ظ: يقول - كذا .

بخاص حتى تكون الآية 'تحتمل أن تكون' أريد بها ذلك الخاص ،  
 فأما ما لم تكن محتملة له فلا يقال فيها بما لا تحتل' الآية - انتهى .  
 وشرحه الإمام أبو محمد ابن حزم في المحلى فقال: ولا يحل لأحد أن  
 يقول في آية أو [في - ٢] خبر: هذا منسوخ' أو 'مخصوص في بعض  
 ما يقتضيه ظاهر لفظه ، ولا أن لهذا النص تأويلاً غير مقتضى ظاهر لفظه ،  
 ولا أن هذا الحكم غير واجب علينا من حين وروده' إلا بنص آخر  
 وارد بأن هذا النص كما ذكر ، أو باجماع متيقن بأنه كما ذكر ، أو بضرورة  
 حس' موجبة أنه ، كما ذكر' ، برهانه: "وما ارسلنا من رسول'  
 الا ليطاع باذن الله" ، "وما ارسلنا من رسول الا بلسان قومه ليبين  
 لهم" ، وقال "فليحذر الذين يخالفون عن امره ان تصيبهم" فتنة " ،  
 ومن ادعى أن المراد بالنص بعض ما يقتضيه [في اللغة العربية ، لا كل  
 ما يقتضيه - ١٣] فقد أسقط بيان النص ، 'وأسقط' وجوب الطاعة له  
 بدعواه الكاذبة ، وليس بعض ما يقتضيه النص بأولى بالاعتصار عليه

---

(١-١) من الرسالة ، وفي الأصل : يحتمل أن يكون ، وفي ظ : تحتمل او يكون -  
 كذا (٢) من الرسالة ، وفي الأصل وظ : يحتمل (٣) زيد من المحلى ١/٤٩٠ .  
 (٤) من المحلى ، وفي الأصل وظ : منصوص (٥) في المحلى : وهذا (٦) من المحلى ،  
 وفي الأصل وظ : وردوه - كذا (٧) في ظ : خبر (٨) زيد في المحلى : وإلا فهو  
 كادب (٩) العبارة من ها إلى « من رسول » ساقطة من ظ (١٠) سورة ٤  
 آية ٦٤ (١١) سورة ١٤ آية ٤ (١٢) من ظ والمحلى والقرآن الكريم سورة ٢٤  
 آية ٦٣ ، وفي الأصل : يصيبهم (١٣) زيد من ظ والمحلى ١/٥٠١ (١٤-١٤) سقط  
 ما بين الرقيين من ظ .

- من سائر ما يقتضيه - انتهى . وقال أهل الأصول : إن الظاهر [ ما -<sup>١</sup> ] دل على المعنى دلالة ظنية أى راجحة ، والتأويل حمل الظاهر على المحتمل المرجوح ،<sup>٢</sup> فإن حل عليه لدليل فصيح<sup>٣</sup> - أو لِمَا نَظُنُّ دليلاً وليس في الواقع بدليل - ففاسد<sup>٤</sup> ، أو لا شيء فلعب لا تأويل ، [ قال الإمام الغزالي في كتاب المحبة من الإحياء في الكلام على أن رؤية الله تعالى في ٥ الآخرة هل هي بالعين أو بالقلب : و الحق ما ظهر لأهل السنة والجماعة من شواهد الشرع أن ذلك يخلق في العين ، ليكون لفظ الرؤية و النظر و سائر الألفاظ الواردة في الشرع مجرى على ظاهره إذ لا يجوز إزالة الظواهر إلا لضرورة - انتهى -<sup>١</sup> ] ، وقال الإمام تقي الدين السبكي في جواب السؤال عن الرسالة إلى الجن الذي تقدم في أول الكلام على هذه الآية ١٠ أى رأيت بخطه<sup>٤</sup> : الآية العاشرة : ” ليكون للعلين نذيراً “<sup>٥</sup> قال المفسرون كلهم في تفسيرها : للجن والإنس ، و قال بعضهم : و الملائكة .<sup>٦</sup> الثانية عشرة<sup>٦</sup> ” و ما أرسلتك إلا كافة للناس “<sup>٧</sup> ، قال المفسرون : معناها<sup>٨</sup> : إلا إرسالاً عاماً شاملاً لجميع الناس ، أى ليس بمخاص يخصص الناس ، فقصود الآية نفي<sup>٩</sup> الخصوص و إثبات العموم ، و لا مفهوم لها فيما وراء ١٥ الناس ، بل قوتها في العموم يقتضى عدم<sup>٩</sup> الخصوصية بهم و حينئذ يشمل
- (١) زيد من ظ (٢-٢) في ظ : قال أهل الدليل بصحيح (٣) في ظ : تفاسد .  
 (٤) من ظ ، و في الأصل : بخط (٥) سورة ٢٥ آية ، (٦-٦) في ظ : الثانية .  
 (٧) سورة ٣٤ آية ٢٨ (٨) من ظ ، و في الأصل : معناه (٩-٩) تكرر ما بين الرقين في الأصل ، و ثبتت صفحة ١٨٥ من الأصل في العبارة المتكررة بعد « إثبات العموم » .

الجن، ولو كان مقصود الآية حصر<sup>١</sup> رسالته في الناس لقال: وما أرسلناك إلا إلى الناس، فان كلمة 'إلا' تتدخل على ما يقصد الحصر فيه، فلما أدخلها على "كافة" دل على أنه المقصود بالحصر، ويبقى قوله "لناس" لا مفهوم له، أما أولاً فلائته مفهوم قلب<sup>٢</sup>، وأما ثانياً فلائته لا يقصد بالكلام، وأما ثالثاً فلائته<sup>٣</sup> قد قيل: إن "الناس" يشمل الإنس والجن، أى على القول بأنه مشتق من النوس، وهو التحرك، وهو على هذا شامل لللائكة أيضاً، وعن صرح من أهل اللغة بأن "الناس" يكون من الإنس ومن الجن<sup>٤</sup> الإمام أبو إبراهيم إسحاق بن إبراهيم الفارابي في كتابه ديوان الأدب<sup>٥</sup>، قال السبكي: السابعة عشرة<sup>٦</sup> "إن ١٠ هو الا ذكر للعالمين<sup>٧</sup>" الثامنة عشرة<sup>٨</sup> "أما تنذر من اتبع الذكر وخشى الرحمن بالغيب<sup>٩</sup>" ونحوهما كقوله<sup>١٠</sup> "لتنذر من كان حياً<sup>١١</sup>" وكذا قوله "هدى للثقتين<sup>١٢</sup>"، وأما السنة فأحاديث: الأول حديث مسلم<sup>١٣</sup> عن أبي هريرة رضى الله عنه: وأرسلت إلى الخلق كافة<sup>١٤</sup>، وإلى الخلق عام يشمل الجن بلا شك، ولا يرد على هذا أنه ورد في روايات هذا الحديث من طرق أخرى في صحيح البخارى وغيره الناس، موضع الخلق، لأننا نقول: ذلك من رواية جابر، وهذا من رواية أبي هريرة، فلعلها حديثان، وفي رواية الخلق زيادة معنى على الناس، فيجب

(١) في ظ: حضور (٢) في الأصل و ظ: لقب - كذا (٣) سقط من ظ .  
 (٤) في ظ: يكونون (٥) زيد بعده في ظ: قال (٦) في ظ: عشر (٧) سورة  
 ٣٨ آية ٨٧ (٨) سورة ٣٦ آية ١١ (٩) في ظ: لقوله (١٠) سورة ٣٦ آية ٧٠ .  
 (١١) من ظ، وفي الأصل: سلمة .

- الآخذ به<sup>١</sup> إذ لا تعارض<sup>٢</sup> بينهما، ثم يجوز أن يكون من روى «الناس» روى بالمعنى فلم يوف به، قال: وهذا الحديث يؤيد قول من قال: إنه مرسل إلى الملائكة ولا يستنكر هذا، فقد يكون ليلة الإسراء يسمع<sup>٣</sup> من الله كلاما قبله لهم في السماء أو لبعضهم، وبذلك يصح أنه مرسل إليهم، ولا يلزم من كونه مرسلا إليهم من حيث الجملة أن يلزمهم جميع الفروع التي تضمنتها هـ شريعته، فقد يكون مرسلا إليهم في بعض الأحكام أو في بعض الأشياء التي ليست بأحكام، أو يكون يحصل لهم بسماع القرآن زيادة إيمان، ولهذا جاء فيمن قرأ سورة الكهف: فنزلت عليه مثل الظلة، ثم قال في أثناء كلام: بخلاف<sup>٤</sup> الملائكة، لا يلزم أن هذه التكليف كلها ثابتة في حقهم إذا قيل بعموم الرسالة لهم، بل يحتمل ذلك ويحتمل في شيء ١٠ خاص كما أشرنا إليه فيما قبل - انتهى . قلت: ولا ينكر اختصاص الأحكام ببعض المرسل إليهم دون بعض في شرع واحد في الأحرار والعبيد والنساء والرجال والخطّائين والرعا بالنسبة إلى بعض أعمال الحج وغير ذلك مما يكثر تعداده - والله الموفق؛ ومن تجرأ<sup>٥</sup> على نفي الرسالة إليهم من أهل زماننا بغير نص صريح يضطره إليه، كان ضعيف العقل ١٥ مضطرب الإيمان منزول اليقين سقيم<sup>٦</sup> الدين، ولو كان حاكيا لما قيل
- (١) سقط من ظ (٢) من ظ، وفي الأصل: لا يعارضه - كذا (٣) في ظ: سمع (٤) زيدت الواو بعده في الأصل، ولم تكن في ظ لخذفها (٥) من ظ، وفي الأصل: يجرى (٦) في ظ: القلب (٧) من ظ، وفي الأصل: سيعصم .



على وجه الرضى به ، ' فاكل ' ما يُعَلَّم يقال ، وكفى بالمرء إثماً أن يحدث بكل ما سمع ، ولعمري ! إن الأمر لعلّى ما قال صاحب البردة وتلقته ' الأمة بالقبول ، وطرب عليه في المحافل والمجموع :

دع ما ادعته النصارى في نبيهم واحكم بما شئت مدحا فيه واحتكم

و لما أثبت شهادة الله تعالى له <sup>٢</sup> بالتصديق بأنه محق ، وكان ذلك

ربما أوهم أن غير الله تعالى لا يعرف ذلك ، لا سيما وقد ادعى كفار

فريش أنهم سألوا أهل الكتابين فادعوا<sup>١</sup> أنهم لا يعرفونه ، أتبعه بقوله

على طريق الاستئناف : ﴿ الذين اتينهم ﴾ أى بما لنا من العظمة / من

اليهود والنصارى ﴿ الكتب ﴾ أى الجامع لخبرى الدنيا والآخرة ،

١٠ وهو التوراة والإنجيل ﴿ يعرفونه ﴾ أى الحق الذى كذبتم به لما جاءكم

وحصل النزاع بينى وبينكم فيه لما عندهم فى كتابهم من وصنى الذى

لا يشكون فيه ، ولما هم بمثله آنسوا بما أثبت به من المعجزات ، ولما فى

هذا القرآن من التصديق لكتابهم والكشف لما أخفوا من أخبارهم ،

ولاسيما التى لا يرتابون فى أنها خارجة من مشكاة كتابهم مع زياداتها

١٥ بالإيجاز<sup>٣</sup> ، فهم يعرفون هذا الحق ﴿ كما يعرفون أبناءهم ﴾<sup>٤</sup> أى من بين

الصبيان بحُلام ونوتهم معرفة لا يشكون<sup>٥</sup> فيها ، وقد وضعتم موضع

(١-١) فى ظ : فكل (٢) فى ظ : تلقيه (٣) سقط من ظ (٤) من ظ ، وفى

الأصل : بما (٥) فى ظ : و ادعوا (٦) فى الأصل : لاساته ، وفى ظ : لاساله -

كذا (٧) فى ظ : لاعجاز (٨) من ظ ، وفى الأصل : لا سكون .

الوثوق ، وأنزلتموهم منزلة الحكم بسؤالكم لهم عنى غير مرة ، وقد آمن  
بن جماعة منهم وشهدوا لى ، فإلكم لا تابعونهم ! لقد بان الهوى وانكشف  
عن ضلالكم الفطاء .

ولما كان أكثرهم يخفون ذلك ولا يشهدون به ، قال جوابا لمن  
يسأل عنهم : ﴿ الذين خسروا ﴾ أى منهم ، ولكنه حذفها للتعميم ٥  
﴿ انفسهم فهم ﴾ أى بسبب ذلك ﴿ لا يؤمنون ﴾ أى لما سبق لهم من  
القضاء بالشقاء الذى<sup>٢</sup> خسروا به أنفسهم بالعدول عما دعت إليه الفطرة  
السليمة والعكرة المستقيمة ، ومن خسر نفسه فهو لا يؤمن فكيف يشهد !  
قد بينت<sup>٣</sup> هذه الجملة أن من لا يشهد منهم فهو فى الحقيقة ميت أو موات ،  
لأن من ماتت نفسه كذلك ، بل هم أشقى<sup>٤</sup> منه ، فلقد أدام<sup>٥</sup> ذلك<sup>٦</sup> .  
الشقاء إلى أن حرفوا كتابهم واخسوا كثيرا عما يشهد لى بالنبوة ، فكانوا  
أظلم الخلق بالكذب فى كتاب الله للتكذيب لرسول الله .

ولما كان التقدير : خسروا ففاتهم الإيمان ، لأنهم ظلموا بكنيان  
الشهادة ، فكان الظلم سبب خسranهم ، فمن أظلم منهم<sup>٧</sup> أعطى عليه  
ما يؤذن<sup>٨</sup> بأنهم بدلوا كتابهم ، أو نسبوا إليه ما ليس فيه ، فقال واضفا ١٥  
للظاهر موضع<sup>٩</sup> ضميرهم لذلك : ﴿ ومن أظلم ممن افترى ﴾ أى تعدد

(١) سقط من ظ (٢) فى ظ : الذين (٣) فى ظ : ثبت (٤) من ظ ، وفى  
الأصل : أسر - كذا (٥) من ظ ، وفى الأصل : هداهم (٦) ريد بعده فى الأصل :  
الى ، ولم تكن الريادة فى ظ لحدفتها (٧) فى ظ - من (٨-٨) سقط ما بين الرقين  
من ظ .

(على الله كذبا) كهؤلاء الذين حرفوا كتابهم ونسبوا إلى الله ما لم يقوله ،  
 زيادة كتبها بأيديهم لا أصل لها<sup>١</sup> ، إضلالا منهم<sup>٢</sup> لعباده (أو كذب بآياته<sup>٣</sup>)  
 أى الآتى بها الرسل كالقرآن وغيره من المعجزات كالمشركين ، لا أحد  
 أعظم منهم فهم لا يفلحون (انه لا يفلح الظالمون<sup>٤</sup>) أى فكيف بالآظلمين !  
 ٥ ولما كان معنى هذا أنهم أكذب الناس ، دل عليه بكذبهم يوم  
 الحشر بعد انكشاف الغطاء فقال : (و يوم) أى اذكر كذبهم على  
 الله<sup>٥</sup> و تكذيبهم فى هذه الدار ، و اذكر أعجب من ذلك ، و هو كذبهم  
 فى عالم الشهادة عند كشف الغطاء و ارتفاع الحجب يوم (نحشرهم)  
 أى نجتمعهم بما لنا من العظمة و هم كارهون صاغرون (جميعا) [أى -<sup>٦</sup>  
 ١٠ أهل الكتاب و المشركين و غيرهم و معبوداتهم ، و أشار إلى عظمة ذلك  
 اليوم و طوله و مشقته و هوله بقوله بأداة التراخي : (ثم نقول) أى  
 بما لنا من العظمة التى انكشفت لهم أستارها و تبدت لهم بحورها و أغوارها<sup>٧</sup>  
 توبيخا و تنديما (للذين اشركوا) أى سموا شيئا من دوننا<sup>٨</sup> إلها و عبوده<sup>٩</sup>  
 بالفعل من الأصنام أو عزيز أو المسيح أو الظلة أو النور أو غير ذلك ،  
 ١٥ [أو -<sup>١٠</sup> ] بالرضى بالشرك ، فان الرضى بالشىء فعل له لا سببا إن انضم  
 إليه تكذيب الحق و الشهادة للبطل بأن دينه خير<sup>١١</sup> (إن شركاؤكم)  
 أضافهم إلى ضميرهم لتسميتهم<sup>١٢</sup> لهم بذلك (الذين كنتم تزعمون<sup>١٣</sup>) أى

(١) فى ظ : لهم (٢) سقط من ظ (٣) من ظ ، وفى الأصل : انه (٤) زيد من  
 ظ (٥-٥) فى ظ : محورها و اعوارها (٦) فى ظ : دونها (٧) من ظ ، وفى الأصل :  
 عبودها (٨) فى ظ : خيرا (٩) فى ظ : لتسميتهم .

أنهم شركاؤنا بالعبادة أو الشهادة بما يؤدي إليها، ادعوا اليوم لينقصوكم<sup>١</sup>  
 بما زيد من ضرركم، / أو يرفعوكم عما يريد من وضعكم، وسؤالهم هذا يجوز  
 أن يكون مع غيبة الشركاء عنهم وأن يكون عند<sup>٢</sup> إحضارهم لهم، فيكون  
 الاستمهام عما كانوا يظنون من فعلهم، فكأن غيبته<sup>٣</sup> غيبتهم .

و لما كان إخبارهم بغير الواقع في ذلك اليوم مستبعدا بعد رفع الحجاب ٥  
 عن الأحوال وإظهار الزلازل والأوجال<sup>٤</sup>، أشار إليه بأداة البعد فقال :  
 ﴿ ثم لم تكن فتنتهم ﴾ أى عاقبة مخالطتنا لهم بهذا السؤال وأمثاله من  
 البلايا التى من شأنها أن يمين<sup>٥</sup> ماخالطته فتحيله - [و-<sup>٦</sup>] لو أنه جبل -  
 عن حاله بما ناله من<sup>٧</sup> قوارعه وزلزاله لإكذبهم في ذلك الجمع، وهو

معنى قوله : ﴿ الآن قالوا ﴾ ثابا منهم فيما هم عريقون فيه من وصف ١٠  
 الكذب : ﴿ والله ﴾ فذكروا الاسم الأعظم الذى تندك لعظمته الجبال  
 الشمم، وتنطق بأمره الأحجار الصم، الجامع لجميع معاني الأسماء الحسنى  
 التى ظهر لهم كثير منها في ذلك اليوم، وأكدوا ذلك بذكر الوصف  
 المذكور بتبريتهم ودوام الإحسان إليهم فقالوا : ﴿ ربنا ﴾ فلم يقنعوا<sup>٨</sup>

بمجرد الكذب حتى أقسموا، ولا بمجرد القسم حتى ذكروا الاسم الجامع ١٥  
 والوصف المحسن ﴿ ما كنا مشركين ﴾ أى إن تكذيبهم لك أوصلهم إلى  
 حد يكذبون<sup>٩</sup> فيه في ذلك اليوم بعد كشف الغطاء تطمعا بما لا ينفعهم،

(١) في ظ : ليسفعوكم (٢) في ظ : عنده (٣) في ظ : عليه (٤) من ظ ، وفي الأصل :  
 الأحوال (٥) في ظ : تميم (٦) زيدت الواو كي تستقيم العارة (٧) في ظ : عن .  
 (٨) من ظ ، وفي الأصل : دعوا - كذا (٩) في ظ : يكونون .

كما ترى الحائر المدهوش في الدنيا يفعل مثل ذلك فهو إيتاس<sup>١</sup> من فلاح  
الجميع: المشركين وأهل الكتاب، أو يكون المعنى تتدينا لهم وتأسيا:  
أنه لم يكن عاقبة كفرهم الذي اقتنوا به في لزومه و الافتخار به  
و القتال عليه - لكونه دن الآباء - إلا جوده والبراءة منه و الحلف  
٥ على الانتفاء من التدين به، و المعنى على قرأتى النصب و الرفع في  
'فتنة' على جعلها خبرا أو اسما واحداً. فعنى قراءة النصب: لم يكن  
شيء إلا قولهم - أى غير قولهم الكذب - فتنتهم، أى لم يكن شيء  
فتنتهم إلا هذا القول، فهذا القول وحده فتنتهم، فنفي عن فتنتهم و سلب  
عنها كل شيء غير قولهم هذا، فالفتنة مقصورة على قولهم الكذب،  
١٠ ١. و الكذب قد يكون ثابتا لغيرها، أى إنهم يكذبون من غير فتنة،  
بل في حال الرخاء<sup>٢</sup>، و هذا بعينه معنى قراءة ابن كثير و ابن عامر و حفص  
برفع 'فتنة'، أى لم تكن فتنتهم شيئا غير كذبهم، فقد نفيت<sup>٣</sup> فتنتهم  
عن كل شيء غير الكذب، فاحصرت فيه، و يجوز أن يكون ثابتا  
في حال<sup>٤</sup> غيرها - على ما<sup>٥</sup> مر، و هذا التقدير نفيس عزيز الوجود  
١٥ دقيق المسلك - يأتي إن شاء الله تعالى عند "و ما كان صلاتهم عند البيت"<sup>٦</sup>  
في الأفعال ما ينفع هنا فراجع.

و لما كان هذا من أعجب العجب، أشار إليه بقوله: ﴿ انظر ﴾  
و بالاستفهام في قوله: ﴿ كيف كذبوا ﴾ و بالإشارة إلى أنهم فعلوه

(١) من ظ، و في الأصل: بائس - كذا (٢-٢) سقط ما بين الرقيين من ظ.  
(٢) في ظ: الرخاء (٤) في ظ: نفيت (٥) سقط من ظ (٦) راجع آية ٢٥.

مع علمهم بما انكشف لهم من الغطاء أنه لا يجديهم بقوله : ﴿ على أنفسهم ﴾  
و هو نحو قوله " فيحلفون له كما يحلفون لكم " - الآية .

و لما كان قولهم هذا مرشدا إلى أن شركاءهم غابوا عنهم ، فلم يفهموا  
بناصفة ، و كان الإعلام بفوات ما أنهم مقبل عليه فرح به ، سارا  
لخصمه ، جالبا لفته ، صرح به في قوله : ﴿ و ضل ﴾ أى غاب ﴿ عنهم ﴾ ٥  
إما حقيقة أو مجازا ، أو هما بالنظر إلى وقتين ، لسكون إنكار ﴿ ما كانوا  
يفترون ﴾ أى يتعمدون الكذب في ادعاء شركته عنادا لما على ضده  
من الدلائل الواضحة .

و لما علم أن هذه الآيات قد ترابطت / حتى كانت آية واحدة ،  
١٨٨ / و ختم بأن مضمون قوله " فقد كذبوا بالحق لما جاءهم " - الآية ، قد صار  
وصفا لهم ثابتا حتى ظهر في يوم الجمع ، " قسم الموسومين " بما كانت  
[ تلك - ٧ ] الآية سياله ، و هو الإعراض عن الآيات المذكور في قوله  
" الا كانوا عنها معرضين " ، فكان كأنه قيل : فمنهم من أعرض بكيته ،  
فعطف عليه قوله : ﴿ و منهم من يستمع اليك ﴾ أى يصغى بجهده  
كما في السيرة عن أن جهل بن هشام و أبي سفيان بن حرب و الأخس ١٥  
بن شريق أن كلا منهم جلس عند بيت النبي صلى الله عليه و سلم في الليل  
يستمع القرآن ، لا يعلم أحد منهم بمجلس صاحبه ، فلما طلع الفجر  
(١) سورة ٥٨ آية ١٨ (٢) في الأصل : فلم يسمعهم و هم ، و في ظ : فلم ينفهم -  
كذا (٣) في الأصل : ساء ، و في ظ : سار - كذا (٤) من ظ ، و في الأصل :  
طمة - كذا (٥) من ظ ، و في الأصل : شر - كذا (٦-٧) في ظ : فتم للمؤمنين .  
(٧) زيد من ظ .

انصرفوا فضعهم الطريق قتلا وموا وقالوا: لو رأيكم ضعفاؤكم لسارعوا إليه ، و تعاودوا على أن لا يعودوا ، ثم عادوا تمام ثلاث ليال ، ثم سأل الاخضس أبا سفيان عما سمع فقال: سمعت أشياء عرفت المراد منها ، وأشياء لم أعرفها ولم أعرف المراد منها ، فقال : وأنا كذلك ، ثم سأل أبا جهل فأجاب بما يعرف منه أنه علم صدقه وترك تصديقه حسدا ٥ و عنادا ، وذلك هو المراد من قوله : ﴿ وجعلنا ﴾ أى والحال أنا قد جعلنا ﴿ على قلوبهم اكنة ﴾ أى أغطية ، جمع كنان أى غطاء ﴿ ان ﴾ أى كراهة أد ﴿ يفقهوه ﴾ أى القرآن ﴿ وفي اذانهم وقرا ﴾ أى ثقلا يمنع من سماعه حق السمع ، لأنه يمنع من وعيه الذى هو غاية السماع ، ١٠ فهم لا يؤمنون بما يسمع منك لذلك .

ولما ذكر ما يتعلق بالسمع ، ذكر ما يظهر للعين ، معبرا بما يعم السمع وغيره من أسباب العلم فقال : ﴿ وان يروا ﴾ أى بالبصر أو البصيرة ﴿ كل آية ﴾ أى من آياتنا سواء ﴿ لا يؤمنوا بها ﴾ لما عندهم من العناد والنخوة فى تقليد الآماء والاجداد ﴿ حتى ﴾ كانت غايتهم فى هذا الطبع على قلوبهم أنهم مع عدم فقههم ﴿ اذا جاءوك يجادلونك ﴾ أى بالفعل أو بالقوه ، والغاية داخلية ، وكأنه قيل تعجبا : ما ذا يقولون فى جدالهم ؟ فقال مظهرا للوصف الذى أدام إلى ذلك : ﴿ يقول الذين كفروا ﴾ أى غطوا لما هو ظاهر لعقولهم وهو معنى الطبع ﴿ ان ﴾ أى ما (١) من ظ ، وفى الأصل : سمع (٢) من ظ ، وفى الأصل : كذلك (٣) فى ظ : فكأنه .

( هذا ) أى الذى وصل إلينا ( الأساطير ) جمع سطور و أسطر  
 جمع سطر وهى أيضا جمع إسطار وإسطير بكسرهما و أسطور ، وبالهاء  
 فى الكل ( الاولين ) وقد قال ذلك النضر بن الحارث ، فصدق قوله  
 إخبار هذه الآية ( وهم ) حال من فاعل " يستمع " أى يستمعون إليك  
 والحال أنهم ( ينهون عنه ) أى عن الاستماع أو عن اتباع القرآن ه  
 ( ويتوّن ) أى يبعدون ( عنه ) أى كما وقع لأبى جهل وصاحبه  
 فى المعاهدة على ترك<sup>١</sup> المعاودة للسماح وما يتبعه ( وان ) أى وما  
 ( يهلكون ) أى بعبادتهم ومكابدهم ( الآ انفسهم ) أى وما هم  
 بضاريك ولا بضارى<sup>٢</sup> أحد من أتباعك فيما يقدر فى المقصود من  
 إرسالك من إظهار الدين ومحو الشرك وإذلال<sup>٣</sup> المفسدين ( وما يشعرون ) ١٠  
 أى وما لهم نوع شعور بما يؤديهم إليه الحال ، بل هم كالهائم ، بل هى  
 أصلح حالا منهم .

ولما جعل عدم إيمانهم<sup>٤</sup> فى هذه<sup>٥</sup> بشىء من الآيات موصلا لهم  
 إلى غاية من الجهل عظيمة مؤتة من ادعائهم فى هذه الدار ، وهى مجادلتهم

له صلى الله عليه وسلم ، وختم الآية بما رأيت من عظيم التهديد استشرفت ١٥

النفس / إلى معرفة حالهم عند ردهم إلى الله تعالى والكشف لهم [ عما - \* ]  
 ١٨٩ / هددوا<sup>٦</sup> به ، فأعلم<sup>٧</sup> نبيهم صلى الله عليه وسلم أن حالهم إذ ذاك الإيمان ،

(١) فى ظ : تلك (٢-٢) من ظ ، وفى الأصل : بضاريك ولا بضارى (٣) من ظ ،

وفى الأصل : الإذلال - كذا (٤-٤) سقط ما بين الرقين من ظ (ه) زيد من ظ .

(٦) فى ظ : عاهدوا (٧) فى ظ : واعلم .



حيث يسر غاية السرور تصديقهم له ، و تمنيم متابعتهم لما يركبهم<sup>٢</sup> من  
الذل و يحيط بهم من الصغار ، و لا يزيدهم ذلك إلا ضررا و عى  
و ندما و حسرة ، فكأنه قيل : فلو رأيت حالهم عند كشف الخطاء -  
و هو المطلع - لرأيتم يؤمنون : ﴿ و لو ترى آذا ﴾ أى حين ﴿ و قفوا ﴾  
ه فى الحشر ، [ و -<sup>٢</sup> ] بنى للجهول لأن المشكى<sup>٣</sup> الإيقاف ، لا كونه من  
معين ﴿ على النار ﴾ أى عندها ليدخلوها<sup>٤</sup> مشرفين<sup>٥</sup> على كل ما فيها من  
أنواع النكال ، و ذلك أعظم فى النكاية . أو على الجسر و هو [ على -<sup>٣</sup> ]  
الصراط و هى تحتهم ، أو عرفوا حقيقتها و مقدار عذابها من قولك :  
أوقفته على كذا - إذا عرفته آياه ﴿ فقالوا ﴾ تمنايا للحال<sup>٦</sup> ﴿ يلبتنا نرد ﴾  
١٠ أى إلى الدنيا .

و لما كان التقدير بشهادة قراءة من نصب الفعلين - جوابا للتمنى -  
أو<sup>٧</sup> أحدهما : فطبع ، عطف على الجملة قوله : ﴿ و لا ﴾ أى و الحال  
أنا لا ، أو و نص لا ﴿ نكذب ﴾ إن<sup>٨</sup> رددنا ﴿ بايئت ربنا ﴾ أى المحسن  
إلينا<sup>٩</sup> ﴿ و نكون من المؤمنين ه ﴾ أى الراضين فى الإيمان ، و التقدير  
١٥ عند ابن عامر فى نصب الثالث : ليتنا نرد ، و ليتنا لا نكذب فنسعد<sup>١٠</sup>  
و أن نكون<sup>١١</sup> ، و على قراءة حمزة و الكسائى و حفص بنصب الفعلين :  
(١) فى ظ : فبايئته (٢) فى ظ : فزلتهم (٣) زيد من ظ (٤) فى ظ : البكى .  
(٥) من ظ ، و فى الأصل : ليدخلها (٦) فى ظ : مردين (٧) فى ظ : للحال .  
(٨) من ظ ، و فى الأصل « و » (٩) فى ظ : اى (١٠) سقط من ظ (١١) فى  
ظ : فنشهد (١٢) فى ظ : يكون .

ليتنا زرد قسعد، وأن لا نكذب وأن نكون<sup>١</sup>، والمعنى: لو رأيت إيقافهم<sup>٢</sup>  
ووقوفهم في ذلك الذل والانكسار والحزى والعار وسؤالهم وجواهرهم  
لرأيت أمرا هائلا فظيلا<sup>٣</sup> منظرا<sup>٤</sup> كريها شديعا، ولكنه حذف تفخيما  
له لتذهب<sup>٥</sup> النفس فيه كل مذهب<sup>٦</sup>، وجاز حذفه للعلم به في الجملة .  
ولما أخبروا<sup>٦</sup> - في قراءة الرفع<sup>٧</sup> - عن أنفسهم بما تمنوا لأجله الرد،<sup>٥</sup>  
وتضمنت قراءة النصب الوعد، فانه كما لو قال قائل: ليت الله يرزقني  
مالا فأكافئك على صنيعك، فانه يتجر<sup>٧</sup> إلى: إن رزقني الله مالا كافأتك،  
فصار لذلك مما يقل التكذيب، أضرب عنه سبحانه تكذبا لهم بقوله:  
( بل ) أى ليس الامر كما قالوا، لأن هذا التمنى ليس عن حقيقة  
ثابتة في أنفسهم من حجة مضمونه وممرته، بل ( بدا ) أى ظهر ( لهم )<sup>١٠</sup>  
من العذاب الذى لا طاقة لهم به ( ما كانوا يخفون ) أى [ مر - <sup>٨</sup> ]  
أحوال الآخرة ومرائهم<sup>٩</sup> على باطل<sup>١</sup> ولما كان إخفاؤهم ذلك في بعض  
الزمان قال: ( من قبل <sup>٩</sup> ) أى يدعون أنه خفى، بل لا حقيقة له،  
<sup>٦</sup> ويسترون<sup>٦</sup> ما تبديه الرسل من دلائله [ عنادا منهم مع أنه أوضح  
من شمس النهار - <sup>٨</sup> ] بما يلبسون من الهيئة فلذلك تمنوا ما ذكروا<sup>٦</sup> <sup>١٥</sup>  
( ولو ردوا ) أى إلى الدنيا ( لعادوا لما نهوا عنه ) أى من الكفر

(١) في الأصل و ظ: نكون - كذا (٢) في ظ: اتقادهم (٣) في ظ: منكرا (٤) في  
ظ: لتهذب (٥) في ظ: مهذب (٦ - ٧) سقط ما بين الرقيين من ظ (٧) في  
الأصل: صعد، وفي ظ: يتحل - كذا (٨) زيد من ظ (٩) من ظ، وفي  
الأصل: زانهم - كذا .

والفضائح التي كانوا عليها وسر ما اتضح لعقولهم من الدلائل  
 ﴿وانهم لكذبيون﴾ أي فيما أخبروا به عن أنفسهم من مضمون  
 تمنيم أنهم يفعلونه لوردوا، وأكد طبعهم على الكفر بقوله عطفًا على  
 قوله "لعادوا": ﴿وقالوا﴾ أي بعد الرد ما كانوا يقولونه قبل الموت  
 ه في إنكار البعث ﴿ان هي﴾ أي ما هذه الحياة التي نحن ملابسوها  
 ﴿الا حياتنا الدنيا﴾ أي التي كنا عليها قبل ذلك ﴿وما نحن﴾  
 وأغرقوا في النفي فقالوا: ﴿بمعوثين﴾ أي بعد أن نموت، وما رؤيتنا  
 لما رأينا قبل هذا من البعث إلا سحر لا حقيقة له، ولم ينفعهم مشاهدة  
 البعث بل ضررتهم، هذا محتمل وظاهر، ولكن الأنسب لسياق الآيات / ١٩٠  
 ١٠ قبل وبعد أن يكون هذا حكاية لقولهم له صلى الله عليه وسلم في هذه  
 الدار عطفًا على قوله "وقالوا لولا أنزل عليه ملك" على الوجه الأول،  
 وقوله: ﴿ولو ترى﴾ متصل بذلك، أي قالوا هذا القول لما أخبرتهم  
 بالبعث، فساءك ذلك من قولهم والحال أنك لو رأيت اعترافهم به إذا  
 سألمهم خالفهم لسرك ذلك من ذلهم وما يؤل إليه أمرهم، وعبر بالمضارع  
 ١٥ تصويراً لحالهم ذلك، وقوله: ﴿اذ وقفوا على ربهم﴾ مجازاً عن  
 الحبس في مقام من مقامات الجلال بما اقتضاه إضافة الرب إليهم،  
 أي الذي طال إحسانه إليهم وحله عنهم، فأظهر لهم ما أظهر في ذلك

(١) من ظ، وفي الأصل: على (٢) ريد بعده في ظ: الموت (٣) من ظ، وفي  
 الأصل: ضرهم (٤) من ظ، وفي الأصل: تصورا (هـ) سقط ما بين الرقين  
 من ظ (٦) من ظ، وفي الأصل: مجاز (٧) في ظ: الجلس (٨) من ظ، وفي  
 الأصل: عليهم.

المقام من<sup>١</sup> تبكيتهم وتويعهم وتقرصهم ، وأطلعهم بما<sup>٢</sup> يقتضيه أداة الاستعلاء - على ما له سبحانه من صفات العظمة من الكبرياء والانتقام من<sup>٣</sup> الترية إذ<sup>٤</sup> لم يشكروا إحسانه في تربيتهم ، وسياق الآية يقتضى أن يكون الجواب : لرأيتهم قد منعتهم الهية وعدم الناصر وشدة الوجل من الكلام ، فكان سائلا قال : المقام يرشد إلى ذلك حتى كأنه مشاهد ، هـ  
فهل يكلمهم الله لما يشعر<sup>٥</sup> به التعبير بوصف الربوبية ؛ قيل : نعم ، لكن كلام إنكار وإخزاء وإذلال ( قال اليس هذا ) أى الذى أناكم به رسول من أمر البعث وغيره مما تزوده الآن من دلائل كبريائى ( بالحق<sup>٦</sup> ) أى الأمر الثابت الكامل فى الحقيقة<sup>٧</sup> الذى لا خيال فيه ولا سحر ( قالوا ) أى حين إيقافهم عليه ، فكان ما أراد : ( بل ) ، ١٠  
وزادوا على ما أمروا به فى الدنيا القسم فقالوا<sup>٨</sup> : ( وربنا ) أى الذى أحسن إلينا بأنواع الإحسان ، وكان كلامهم هذا منزل على حالات تنكشف لهم فيها أمور بعد أخرى ، كل أمر أهول مما قبله ، ويوم القيامة - كما قال ابن عباس رضى الله عنها - ذو<sup>٩</sup> ألوان<sup>٩</sup> : تارة لا يكلمهم<sup>١٠</sup> الله ،  
وتارة يكلمهم<sup>١١</sup> فيكذبون ، وتارة يسألهم عن شيء فينكرون ، فتشهد ١٥  
(١) فى ظ : عن (٢) فى ظ : بما (٣) فى ظ : فى (٤) فى ظ : اذا (هـ) من ظ ،  
وفى الأصل : يسعر (٦) فى ظ : الحقيقة (٧) فى ظ : الاول - كذا (٨) من ظ ،  
وفى الأصل : دل - كذا (٩) فى ظ : الران - كذا (١٠) فى ظ : فلا يكلمهم .  
(١١) زيد فى ظ : الله .

جوارحهم ، وثلاثة يصدقون كهذا<sup>١</sup> الموقف ويحلفون على الصدق .  
ولما أقروا<sup>٢</sup> قهرا بعد كشف الغطاء وفوات الإيمان بالغيب<sup>٣</sup> بما  
كانوا به يكذبون ، تسبب عنه إهاتهم ، فلذا قال مستأظرا : ( قال ) أى  
الله مسيا عن اعترافهم حيث لا ينفع ، وتركهم فى الدنيا حيث كان  
ينفع ( فذوقوا العذاب ) أى الذى كنتم به توعدون ( بما كنتم تكفرون<sup>٤</sup> )  
أى بسبب دوامكم على ستر ما دلتم عليه عقولكم من صدق رسولكم ،  
ولا شك أن الكلام -<sup>٥</sup> وإن<sup>٦</sup> كان على هذه الصورة - فيه نوع إحسان ، لأنه  
أهون من التعذيب مع الإعراض فى مقام " اخسؤا فيها ولا تكلمون<sup>٧</sup> " .  
ولذلك<sup>٨</sup> [ كان ذلك -<sup>٩</sup> ] آخر المقامات .

١٠ ولما أنتج هذا ما تقدم الإخبار به عن خسرانهم لأنفسهم فى القيامة  
توقع السامع ذكره ، فقال تحقيا لذلك ، وزاده الحلّ فانه من ذوق العذاب :  
( قد خسر ) وأظهر موضع الإضمحار تعميا وتنبها على ما أوجب لهم  
ذلك فقال : ( الذين كذبوا بقاء الله<sup>١٠</sup> ) أى الملك الأعلى الذى له  
الأمر كله ، ولا أمر لأحد معه ، [ قد -<sup>١١</sup> ] خسروا كل شيء . يمكن  
١٥ إحرازه من الثواب العظيم واستمر تكذيبهم ( حتى اذا جاءتهم الساعة )  
أى الحقيقية ، وكذا الموت الذى هو مبدأها فان [ من -<sup>١٢</sup> ] مات جاءت  
ساعته ، وحذرهم منها بقوله : ( بغته ) أى باغتة ، أو ذات / بغته ،  
أو بغتهم<sup>١٣</sup> باتيانها على حين غفلة ، لا يمكن أن يشعروا بعين الوقت الذى

/ ١٩١

(١) فى ظ : لهذا (٢-٣) سقط ما بين الرقيين من ظ (٣) سورة ٢٣ آية ٨-١٠ (٤) فى  
ظ : لذا (٥) زيد من ظ (٦) فى ظ : العباد (٧) من ظ ، وفى الأصل : بغتهم .

تجىء فيه نوعا من الشعور ﴿ قالوا يحسرتنا ﴾ أى تعالى احضرينا<sup>١</sup> أيها  
الحسرة اللاتقه بنا فى هذا المقام<sup>٢</sup> فانه لاندیم لنا سواك، وهو كناية  
عن عظمة<sup>٣</sup> الحسرة وتنبه عليه، لينتهى الإنسان عن أسبابها  
﴿ على ما فرطنا ﴾ أى قصرنا ﴿ فيها ﴾ أى بسبب الساعة، ففاننا  
ما يسعد فيها من تهذيب الاخلاق المهمة<sup>٤</sup> للسباق<sup>٥</sup> بترك اتباع الرسل<sup>٥</sup>،  
وذلك أن الله خلق المكلف وبعث<sup>٦</sup> له النفس الناطقة القدسية منزلا لها  
إلى العالم السفلى، وأفاض عليه نعمة ظاهرة وهى<sup>٧</sup> الحواس الظاهرة  
المدركة والأعضاء والآلات الجثمانية، ونعم باطنه وهى العقل والفكر  
وغيرهما، ليتوسل باستعمال هذه<sup>٨</sup> القوى والآلات إلى تحصيل المعارف  
الحقيقية<sup>٩</sup> والأخلاق الفاضلة التى تعظم منافعها بعد الموت، وبعث الأنبياء<sup>١٠</sup>  
عليهم السلام للهداية وأظهر عليهم المعجزات ليصدقوا، فأعرضوا  
عما دعوا إليه من تزكية النفس، وأقبلوا على استعمال الآلات والقوى فى  
اللذات<sup>١١</sup> والشهوات الغانية ففان الآلات البدنية التى هى رأس المال<sup>١٢</sup>،  
وما ظنوه من اللذات<sup>١٣</sup> التى عدوها أرباسا ففان فقدوا الزاد<sup>١٤</sup>، ولم يهتوا  
النفوس للاهتمام، فلا رأس مال ولا ربح، فصاروا فى غاية الانقطاع<sup>١٥</sup>  
والغربة، ولا خسران أعظم من هذا.

(١) فى ظ : احضرنا (٢) فى ظ : عدم (٣) فى ظ : المعتمدة (٤) من ظ ، وفى  
الأصل : السابق (٥) فى ظ : الرسل (٦) من ظ ، وفى الأصل : مقت (٧) فى  
ظ : هو (٨) من ظ ، وفى الأصل : هذا (٩) من ظ ، وفى الأصل : الحقيقة .  
(١٠) فى ظ : الذات (١١) سقط من ظ .

ولما كان هذا أمرا مفضلا، زاد في تفضيحه بالإخبار في جملة حالة  
 بشدة تعبه في ذلك الموقف وومن ظهورهم بذنوبهم، حتى كأن عليهم أحمالا  
 ثقالا فقال: ﴿وهم﴾ أى 'قالوا ذلك والحال أنهم' (يحملون أوزارهم)  
 أى أحمال ذنوبهم التى من شأنها أن يثقل، وحق الأمر وصوره  
 ٥ بقوله: ﴿على ظهورهم﴾ لا اعتقاد الحمل عليه، كما يقال: ثقل عليك  
 كلام فلان، ويجوز أن يحمس أعمالهم أجسادا ثقالا، فيكفروا بحملها؛  
 ولما كان ذلك 'الحمل أمرا لا يبلغ الوصف الذى يحتمله عقولنا كل  
 حقيقة ما هو عليه من البشاعة والثقل، أشار<sup>٢</sup> إلى<sup>٣</sup> ذلك بقوله جامعا  
 للذام: ﴿الاساء ما يزدون﴾.

١٠ فلما تأكد أمر البحث غاية التأكد، ولم يبق فيه لذى لب وقفة،  
 صرح بما اقتضاه الحال من أمر هذه الدار، فقال منها على خصاصتها\*  
 معجبا منهم فى قوة رغبتهم فى إثارة لذاتها، معلما بأنه قد كشف الحال  
 عن أن ما ركنوا إليه خيال، وما كذبوا به حقيقة ثابتة ليس لها زوال،  
 عكس ما كانوا يقولون: ﴿وما الحيوۃ الدنيا﴾.

١٥ ولما كان السياق للخسارة<sup>١</sup>، وكانت أكثر ما تكون<sup>٢</sup> من اللعب -  
 وهو فعل ما يزيد سرور النفس على وجه غير مشروع، وبسرع<sup>٣</sup> اقتضاؤه -

(١) سقط من ظ (٢) من ظ، وفى الأصل: إشارة (٣) زیده بعده فى الأصل:  
 ان، ولم تكن الزيادة فى ظ لخدماء (٤) فى ظ: التاكيد (٥) فى ظ: حسانتها -  
 كذا (٦) من ظ، وفى الأصل: يكون (٧) فى الأصل: شرع، وفى  
 ظ: تشرع.

قدمه فقال : { الالعب وهو <sup>١</sup> } [أى - <sup>١</sup>] للاشقياء ، وللحياة الدنيا شر للذين يلعبون ، واللهم ما من شأنه أن يجلب النفس كالتناء والزينة من المال والنساء على وجه لم يؤذن فيه ، فيكون سببا للغفلة عما ينفع ، [فتأخيره إشارة إلى أن الجهلة كلما قروا في اللعب وهو اشتغال بالأمور السافلة والشواغل الباطلة بعلو النفوس <sup>٢</sup> آثاروا الشهوات بالملاهي - <sup>١</sup>] ، <sup>٥</sup> والمعنى أنه تحقق من هذه الآيات زوال الدنيا ، فتحققت سرعته ، لأن كل آية قريب ، فحيث <sup>٢</sup> ما هي <sup>٣</sup> إلا ساعة لعب ، يندم الإنسان على ما فرط فيها ، كما يندم اللاعب - إن كان له عقل - على تفويت الأرباح إذا رأى ما حصل أولو الجد وأرباب العزائم .

ولما كان التقدير / بما أرشد إليه المعنى : "وما" الدار الآخرة لإلا جـد ١٠ / ١٩٢

وحضور و بقاء للاشقياء ، أتمه قوله مؤكدا : { و للدار الآخرة خير } ولما كان الكل مألهم <sup>٦</sup> إلى الآخرة ، خصص <sup>٧</sup> فقال : { للذين يتقون <sup>٨</sup> } أى يوجدون التقوى ، وهى الخوف من الله الذى يحمل على فعل الطاعات وترك المعاصي ، ليكون ذلك وقاية لهم من غضب الله ، فذكر حال الدنيا وحذف نتيجتها لأهلها لدلالة ثمرة الآخرة عليه ، <sup>١٥</sup> وحذف ذكر حال الآخرة لدلالة ذكر حال الدنيا عليه ، فهو احتباك ؛ ولما كان من شأن العقلاء الإقبال على الخير وترك غيره ، تسبب عن

(١) زيد من ظ (٢) زبدت الواو بعده فى ظ فأسقطناها لاستقامة العبارة ، ويمكن أن يكون جواب « كلما قروا » سقط من ظ (٣-٤) سقط ما بين الرقيين من ظ (٤) فى ظ : تقوية (٥-٦) فى ظ : فاما (٦) فى ظ : لهم - كذا . (٧) فى ظ : خصوص .



- إقبالهم على الفاني وتركهم الباقي قوله منكراً: ﴿اعلأ يعقلون<sup>١</sup>﴾ .
- ولما كرر في هذه السورة أمره بمقاولتهم<sup>٢</sup>، وأطال في الحث على مجادلتهم، وختم بما يقتضى سليمهم العقل مع تكرير الإخبار بأن المقضى<sup>٣</sup> بحسارته منهم لا يؤمنون لآية<sup>٤</sup> من الآيات، وكان من المعلوم أنهم
- ٥ حال إسماعهم ما أمر به لا يسكتون لما عندهم من عظيم النخوة وشماخة الكبر وقوة الجرأة. وأنه لا جواب لهم إلا التبعة<sup>٥</sup> والبذاة كما هو دأب المعاند المغلوب، وأن ذلك يحزنه<sup>٦</sup> صلى الله عليه وسلم لما جبل عليه من الحياء والشهامة والصيانة والزمالة<sup>٧</sup>، كان الحال محتاجاً إلى التسلية فقال تعالى: ﴿قد نعلم﴾ والمراد بالمضارع وجود العلم من غير نظر إلى زمان،
- ١٠ وعدل عن الماضي لئلا يظن الاختصاص به، فالمراد بتحقيق التجدد لتعلق العلم بتجدد الأقوال ﴿انه ليحزنك﴾ أى يوقع على سبيل التجديد والاستمرار لك الحزن على ما فاتك من حالات الصفاء التى كدرها ﴿الذى<sup>٨</sup> يقولون﴾ أى من تكذيبك، فقد علنا امثالك لأوامرنا في إسماعهم ما يكرهون<sup>٩</sup> من تنزيها، وعلنا ردهم عليك بما لا يرضيك،
- ١٥ وعلنا أنه يبلغ منك، فلا تحزن<sup>١٠</sup> لأن من علم<sup>١١</sup> أن ربه يرضى المطيع له
- 
- (١) هذا على قراءة ابن كثير، وأما في مصاحفنا فعلى الخطاب (٢) من ظ، وفي الأصل: بمعاولتهم (٣) في ظ: المفتضى (٤) في ظ: الآية (٥) في الأصل: السعة، وفي ظ: السعة - كذا (٦) في ظ: يحزنه - كذا (٧) زيدت الواو بعده في الأصل، ولم تكن في ظ لحذفها (٨) من ظ والقرآن الكريم، وفي الأصل: الذين (٩) في ظ: يكون (١٠ - ١١) في ظ: لن .

- ويجزى عاصيه ، وهو عالم بما ينال<sup>١</sup> المطيع في طاعته لا ينبغي أن يحزن بل يسر ، وهو كقوله تعالى في سورة يس<sup>٢</sup> " فلا يحزنك قولهم انا نعلم ما يسرون وما يعلنون<sup>٣</sup> " ولا شك أن الحزن عند وقوع ما يسوء<sup>٤</sup> من طبع البشر الذي لا يقدر على الانفكاك عنه ، فالنهي عنه إنما [ هو - ]<sup>٥</sup> نهى عما ينشأ عنه من الاسترسال المؤدى إلى الجزع المؤدى إلى عدم الصبر .
- ونسيان ما يعزى ، فهو من النهى عن السبب للبالغة في النهى عن المسبب ، وما أنسب ذكر ما يحزن بعد تقريره أن الدنيا لاهلها لعب ولهو وأن الآخرة خير للتقين ، ومن المعلوم أنها ضدان ،<sup>٦</sup> فلا تنال إحداهما إلا بضد ما<sup>٧</sup> للآخرى ، فلا تنال<sup>٨</sup> الآخرة إلا بضد ما لاهل الدنيا من اللعب واللهو ، وذلك هو الحزن الناشئ عن التقوى الحامل عليها الخوف .<sup>٩</sup> كما روى في حديث قدسي " أنا عند المنكسرة قلوبهم من أجل<sup>١٠</sup> " .
- ولما أخبره سبحانه بعلمه بذلك ، سبب عنه قوله : ﴿ فانهم ﴾ أى فلا يحزنك ذلك فانهم ﴿ لا يكذبونك ﴾ بل أنت عديم الأمين ، وليكن علينا بما تلقى منهم سبباً لزوال حزنك ، وكذا إخبارنا لك بعدم تكذيبهم لك ، بل أنت عديم في نفس الامر أمين " غير متهم " ولكنهم لشدة عنادهم<sup>١١</sup> وقوفهم مع الخطوط وعجزهم عن جواب يرد غلهم<sup>١٢</sup> ويشفي غلهم<sup>١٣</sup>
- 
- (١) من ظ ، وفي الأصل : يقال (٢) راجع آية ٧٦ (٣) في ظ : يسر (٤) زيد من ظ (٥) في ظ : قدم - كذا (٦-٧) من ظ ، وفي الأصل : فلا يقال احدى - كذا (٧) سقط من ظ (٨) في الأصل : فلما ، وفي ظ : فلا ينال - كذا . (٩) من ظ ، وفي الأصل : اجل (١٠-١١) من ظ ، وفي الأصل : لم نهم - كذا . (١١) من ظ ، وفي الأصل : فساد (١٢-١٣) سقط ما بين الرقيين من ظ .

ينكرون آيات الله مع عليهم بحقيقتها<sup>١</sup>، فليخفف<sup>٢</sup> حزنك لنفسك

ما انتهكوه من حرمة من أرسلك ، و الآية من الاحتياب : حذف من

الجملة الأولى - إظهارا لشرف النبي صلى الله عليه وسلم وأدبا معه - سبب

الحزن ، / وهو التكذيب لدلالة الثانية عليه ، ومن الثاني النهى عن

/ ١٩٣

المسبب لدلالة الأولى عليه ؛ روى الطبري<sup>٣</sup> في تفسيره عن السدي أنه

لما<sup>٤</sup> كان يوم بدر<sup>٥</sup> قال الأخنس بن شريق لبني زهرة<sup>٦</sup> : إن محمدا

ابن أختكم ، وأنتم أحق من كف عنه ، فانه إن<sup>٧</sup> كان نيا لم تقتلوه<sup>٨</sup>

[ اليوم -<sup>٩</sup> ] ، وإن كان كاذبا [ كنتم -<sup>١٠</sup> ] أحق من كف عن<sup>١١</sup>

ابن أخته ، قفوا ههنا حتى ألقى أبا الحكم ، فان غلب محمد<sup>١٢</sup> رجعتن سالمين ،

١٠. و إن غلب محمد<sup>١٣</sup> فان قومكم<sup>١٤</sup> " لن يصنعوا " بكم شيئا ، فيومئذ سمي

« الأخنس »<sup>١٥</sup> ، و كان اسمه « أبي » ، فالتقى<sup>١٦</sup> الأخنس وأبو جهل ،

غفلا الأخنس به فقال : يا أبا الحكم ! أخبرني عن محمد أصادق هو أم كاذب ،

فانه ليس ههنا من قریش أحد غیری و غیرک<sup>١٧</sup> يسمع كلامنا ، فقال

أبو جهل : ويحك ! والله إن محمدا لصادق ، و ما كذب محمد قط ، و لكن

(١) في ظ : بحقيقتها (٢) من ظ ، وفي الأصل : فليخففن - كذا (٣) في ظ :

الطبراني (٤) سقط من ظ (٥) زيد بعده في ظ : كان (٦) زيد بعده في الطبري :

يا بني زهرة (٧) في ظ : لم يقتلوه (٨) زيد من الطبري (٩) زيد من ظ

و الطبري (١٠) في ظ : عنه (١١-١٢) في ظ : لا يصنعون (١٢) من الخنوس ،

وهو الانقياض عن الشيء و التأخر عنه (١٣) في ظ : فما انتهى (١٤) من ظ

و الطبري ، وفي الأصل : غیری .

إذا ذهب بنو قصي<sup>١</sup> باللواء والحجابة والسقاية والثبوة فماذا يكون  
لسائر قريش! وعن ناجية قال قال أبو جهل للنبي صلى الله عليه وسلم:  
ما تهمك<sup>٢</sup> ولكن تهم<sup>٣</sup> الذي جئت به، فأنزل الله الآية. وعلى ذلك  
يدل قوله تعالى: ﴿ولكن﴾، وقال: ﴿الظلمين﴾ في موضع الضمير  
تعميماً وتعليقاً للحكم بالوصف، أى الذين كانوا في مثل الظلام ﴿بأبئت﴾ أى  
سبب آيات ﴿الله﴾ أى الملك الأكبر الذى له الكمال كله ﴿يحمدون﴾  
قال أبو على الفارسي في أول كتاب الحجة: أى يحمدون ما عرفوه من  
صدقك وأمانتك، وعلق بآء الجر<sup>٤</sup> بالظالمين كما هي في قوله "وأبئنا"  
تمود الناقة مبصرة فظلوا بها<sup>٥</sup>، ونحوها، وقال ابن القطاع<sup>٦</sup> في كتاب  
الأفعال: جحد الشيء جحداً وجحوداً: أنكروه وهو عالم به. هذا قصدى ١٠  
غير أنه لا طريق لهم إلى إنكار<sup>٧</sup> الآيات إلا<sup>٨</sup> بالتكذيب، أو ما يؤل  
إليه، وأنت تعلم أن الذى أرسلك على كل شيء قدير، وهو القاهر  
فوق عباده، هو الحكيم الخبير، فاقتضت قدرته وقهره وانتصاره لأهل  
ولايته وجبره أن يحل بأعدائهم سطوة تجل عن الوصف، واقتضت  
حكمتهم عدم المعالجة بها تشريفاً لك وتكثيراً لأمتك.

١٥

ولما سلاه<sup>٩</sup> بوعده النصر المسمية عن علم المرسل القادر، وبأن

(١ - ١) من ظ والطبرى، وفي الأصل: ذهبت بنواقص - كذا (٢) من ظ  
والطبرى، وفي الأصل: ما يتهمك (٣) من ظ والطبرى، وفي الأصل: يتهم.  
(٤) في ظ: الجزء (٥) سورة ١٧ آية ٥٩ (٦) وهو على بن جعفر بن على السعدي  
- راجع معجم المؤلفين ٥٢/٧ (٧-٧) في ظ: لا (٨) في ظ: تلاه.

تكذيبهم إنما هو له سبحانه ، وهو مع ذلك يصبر عليهم ويحمل عنهم ، بل ويحسن إليهم بالرزق والمنافع ، زاده أن ذلك ستة في إخوانه من الرسل فقال : ﴿ ولقد ﴾ ولما كان المنكى هو التكذيب لا كونه من معين ، بنى للقول قوله : ﴿ كذبت رسل ﴾ .

- ٥ ولما كان تكذيبهم لم يستغرق الزمان ، [ وكان الاشتراك في شيء يهونه ، وكلما قرب الزمان كان أجدر بذلك - ] أدخل الجار فقال : ﴿ من قبلك ﴾ بأن جحد قومهم ما يعرفون من صدقهم وأمانتهم كما فعل بك ﴿ فصبروا ﴾ أى قسب عن تكذيب قومهم لهم أنهم صبروا<sup>١</sup> ﴿ على ما كذبوا واذوا ﴾ أى فصبروا أيضا على ما أوذوا ، ثم أشار ١٠ إلى الوعد بالنصر بشرط الصبر فقال : ﴿ حتى ﴾ أى وامتد صبرهم حتى ﴿ انتههم نصرنا ﴾ أى فليكن لك بهم أسوة ، وفيهم مسلاة ، فاصبر حتى يأتبك النصر كما أتاهم ، فقد سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين أنهم لهم المنصورون ، في قولنا "فان حزب الله هم الغالبون"<sup>٢</sup> ﴿ ولا تبدل لكلمات الله ﴾ ١٥ الصبر جدا بالتأكيد فقال : ﴿ ولقد جاءك ﴾ ودل على عظيم ما تحملوا نقوله : ﴿ من نبأ المرسلين ﴾ أى خبرهم العظيم في صبرهم واحتمالهم وطاعتهم وامثالهم ورفقهم بمن أرسلوا إليهم ونصروا لهم على من بنى عليهم ، ومجيء نبأهم<sup>٣</sup> تقدم إجمالا وتفصيلا ، أما إجمالا ففي مثل قوله (١) من ظ : وفي الأصل : يحله (٢) زيد من ظ (٣) في الأصل : صبر ، وسقط من ظ (٤) زيدت الواو بعده في ظ (٥) سورة هـ آية ٥٦ (٦) في ظ : بقى . (٧) من ظ ، وفي الأصل : بيانهم .

”وكان من نبى قتل معه ويون كثير“، ”افكلما جاءكم رسول بما لا تهوى  
انفسكم“، وأما تفصيلا ففي ذكر موسى<sup>٢</sup> وعيسى<sup>٣</sup> وغيرهما، وفي قوله  
”فصبروا“ أدل دليل على ما تقدم من أن النهى عن الحزن نهى عن  
تابعه المؤدى إلى عدم الصبر، والتعير بمن التبعية تهويل لما لقوا،  
فهو أبلغ في التعزية .

- ولا سلاه بما هو في غاية الكفاية في التسلية، أخبره بأنه لا حيلة  
له غير الصبر، فقال عاطفا على ما قدره: قسِّل<sup>٤</sup> واصبر كما صبروا،  
و ليصفر عندك ما تلاقى منهم في جنب الله: (وان كان كبر) أى عظم  
جدا (عليك اعراضهم) أى عما يأتيهم<sup>٥</sup> به من الآيات الذى قدمنا الإخبار  
عنه بقولنا ”وما تأتيهم من آية من آيات ربهم الا كانوا عنها معرضين“<sup>١٠</sup>  
و أردت أن تنقل - فى إخبارنا لك بأنه لا ينفعهم الآيات المقترحات -  
من علم اليقين إلى عين اليقين (فان استطعت ان تبغى) أى تطلب  
بجهدك وغاية طاقتك (نفقا) أى منفذا (فى الارض) تنفذ فيه  
إلى ما عساك تقدر على الانتهاء إليه (او سلما فى السماء) أى جهة<sup>٦</sup>  
المولود لترقى فيه إلى ما تقدر عليه (فتأتيهم بآية<sup>٧</sup>) أى بما اقترحوا عليك<sup>٨</sup>  
فافعل لتشاهد أنهم لا يزدادون عند إتيانك<sup>٩</sup> بها إلا إعراضا كما<sup>١٢</sup> أخبرناك،

(١) سورة ٣ آية ١٤٦ (٢) سورة ٢ آية ٨٧ (٣ - ٤) سقط ما بين الرقيمين من  
ظ (٤) سقط من ظ (هـ) فى ظ : على (٦) فى ظ : فليس (٢) فى الأصل : يأتيهم ،  
وفى ظ : تأتيهم (٨) من ظ ، وفى الأصل : ينفذ (٩) فى ظ : الى (١٠) من ظ ،  
وفى الأصل : بهذا - كذا (١١) من ظ ، وفى الأصل : نباتك (١٢) فى ظ : عما .

لأن الله قد شاء ضلال بعضهم ، والمراد بهذا بيان<sup>١</sup> شدة حرصه صلى الله عليه وسلم على هدايتهم بأنه لو قدر على<sup>٢</sup> أن يتكلف النزول إلى تحت الأرض أو فوق السماء فيأتيهم بما يؤمنون به لفعل .

ولما كان هذا السياق ربما أومئ شيئا<sup>٣</sup> في القدرة ، فناه إرشادا إلى تقدير ما قدرته فقال : ﴿ ولو شاء الله ﴾ أى الذى له العظمة الباهرة و القدرة الكاملة القاهرة ﴿ لجمعهم على الهدى ﴾ أى لأن قدرته شاملة ، وإيمانهم في حد ذاته ممكن ، ولكنه قد شاء اقترافهم باضلال بعضهم ؛ ولما كان<sup>٤</sup> صلى الله عليه وسلم - بعد إعلام الله له بما أعلم من حكمه بأن الآيات لا تنفع من حتم<sup>٥</sup> مكفره - حريصا على إجابتهم إلى ما يقترحونه ١٠ رجاء جمعهم<sup>٦</sup> على الهدى لما طبع عليه [ من - \* ] مزيد الشفقة<sup>٧</sup> على الغريب<sup>٨</sup> فضلا عن القريب ، مع ما أوصاه الله به ليلة الإسماء من غير واسطة - كما أفاده الحوالى - من<sup>٩</sup> إدامة الشفقة على عباده والرحمة لهم والإحسان إليهم واللين لهم وإدخال السرور عليهم ، فظافر على ذلك الطبع والإيصاء حتى كان<sup>١٠</sup> لا يكف عنه إلا<sup>١١</sup> لأمر جازم<sup>١٢</sup> أو<sup>١٣</sup> نهى ١٥ مؤكدا صارم ، سبب عن ذلك قوله : ﴿ فلا تكونن ﴾ فأكد الكلام سبحانه ليعلم صلى الله عليه وسلم أنه قد حتم باقترافهم ، فيسكن إلى ذلك

(١) سقط من ظ (٢) من ظ ، وفي الأصل : سببا (٣) في ظ : ختم (٤) في ظ : جميعهم (٥) زيد من ظ (٦ - ٦) في ظ : عن القرب (٧) من ظ ، وفي الأصل : كانا (٨ - ٨) من ظ ، وفي الأصل : مرجاز - كذا (٩) في ظ : « و » .

و يخالف ما جبل عليه<sup>١</sup> من شدة الشفقة عليهم (من الجهلين) أي  
إنك أعلم الناس مطلقا و لك الفراسة التامة و البصر الناقد و الفكرة<sup>٢</sup>  
الصفية بمن لم تعاشره ، فكيف بمن بلوتهم<sup>٣</sup> ناشئا و كهلا و يافعا<sup>٤</sup>  
فلا تعمل بحجة ما أوصاك<sup>٥</sup> الله به من الصبر و الصنف<sup>٦</sup> ، و جبلك<sup>٧</sup> عليه  
من الآثاء و الحلم<sup>٨</sup> في ابتغاء إيمانهم بخلاف<sup>٩</sup> ما يعلم من خسرانهم ، فلا تطمع<sup>١٠</sup>  
نفسك فيما لا مطمع فيه ، فان ما شأه لا يكون [ غيره - <sup>١١</sup> ] ، فهذه  
الآية و أمثالها - بما في ظاهره غلظة - من الدلالة / على عظيم رتبته صلى الله  
عليه و سلم و من لطيف أمداح القرآن له - كما بين<sup>١٢</sup> إن شاء الله تعالى  
في سورة التوبة عند قوله تعالى " عفا الله عنك " .

١٩٥ /

ولما أفهم هذا القضاء الحتم أنه قد صار حالهم [ حال - <sup>١٣</sup> ] من ١٠  
حتم بالموت ، فلا يمكن إسماعه إلا الله<sup>١٤</sup> ، و لا يمكن أن يستجيب عادة ،  
قال : ( انما يستجيب ) أي في مجارى عاداتكم ( الذين يسمعون<sup>١٥</sup> )  
أي فيهم قابلية السمع لأنهم أحياء فيتدبرون حيثنذ ما يلقي إليهم  
فيتنفعون به ، و هؤلاء قد ساروا<sup>١٦</sup> الموتى في عدم قابلية السماع للحنم  
على مشاعرهم ( و الموتى ) أي كلهم حسا و معنى ( يعيهم الله ) أي ١٥

(١) في الأصل : على ، و سقط من ظ (٢) في ظ : الفكر (٣-٣) في ظ : باشيا  
و كيلا و ناهيا - كذا (٤) من ظ ، و في الأصل : اوصاك (٥) في ظ : الصلح .  
(٦) من ظ ، و في الأصل : حملك (٧) من ظ ، و في الأصل : الحكم (٨) من ظ ،  
و في الأصل : بخلا - كذا (٩) زيد من ظ (١٠) من ظ ، و في الأصل : تبين .  
(١١) آية ٣ (١٢) من ظ ، و في الأصل : هـ (١٣) من ظ ، و في الأصل :  
ساروا .



الملك المحيط علما و قدرة، فهو<sup>١</sup> قادر على بعثهم بافاضة الإيمان على الكافر  
و إعادة الروح إلى الهالك<sup>٢</sup> فيسمعون حيثئذ، فالآية من الاحتباك: حذف  
من الأول الحياة لدلالة "الموت" عليها، ومن الثاني السماع لدلالة  
"يسمعون" عليه.

٥ ولما قرر أن [من - ٣] لا يؤمن كالميت، حثا<sup>٣</sup> على الإيمان وترغيا  
فيه، و قدر<sup>٤</sup> قدرته على البعث، خوفا من سطواته بقوله: ﴿ثم إليه﴾  
أى وحده ﴿يرجعون<sup>٥</sup>﴾ أى معنى فى الدنيا فانه قادر على كل ما يشاء  
منهم، لا يخرج شئ من أحوالهم عن<sup>٦</sup> مراده أصلا وحسا بعد الموت،  
فيساقون قهرا إلى موقف يفصل فيه بين كل مظلوم وظالمه.

١٠ ولما سلاه صلى الله عليه وسلم فيما أخبرته من أقوالهم بما شرح  
صدره وسر خاطره، وأعله تخفيفا عليه أن أمرهم إنما هو بيده، ذكره<sup>٧</sup>  
بعض كلامهم الآثل إلى التكذيب عقب إخباره بالحشر الذى يجازى  
فيه كلا بما يفعل، فقال عطفًا على قوله "وقالوا ان هى الاحياتنا الدنيا"  
وقوله "وقالوا لو لا انزل عليه ملك" بعجب<sup>٨</sup> منه تعجبا<sup>٩</sup> آخر:  
١٥ ﴿وقالوا﴾ أى مغالطة أو عنادا أو مكارة ﴿لو لا﴾ أى هلا ﴿نزل﴾

(١) من ظ، وفى الأصل: فهذا (٢) من ظ، وفى الأصل: الهلاك (٣) زيد  
من ظ (٤) من ظ، وفى الأصل: حقا (٥) سقط من ظ (٦) من ظ والقرآن  
الكریم، وفى الأصل: ترجعون - كذا، ولا خلاف فى أنه على التنية، والخلاف  
فى أنه بالبناء للفاعل أو المفعول (٧) فى ظ: على (٨) فى ظ: ذكر (٩) فى ظ:  
لعجب - كذا (١٠) من ظ، وفى الأصل: تعجبا (١١) من ظ والقرآن،  
وفى الأصل: انزل - كذا، والفعل بالتشديد بلا خلاف.

أى بالتدرج ( عليه ) أى خاصة ( آية ) أى واحدة تكون ثابتة بالتدرج لا تنقطع ، وهذا منهم إشارة إلى أنهم لا يعدون القرآن آية و<sup>٢</sup> لا شيئاً مما<sup>٣</sup> رآوه<sup>٤</sup> منه صلى الله عليه وسلم من غير ذلك نحو انشقاق القمر ( من ربه<sup>٥</sup> ) أى المحسن إليه على حسب ما يدعيه لنستدل بها على ما يقول<sup>٦</sup> من التوحيد والبعث .

- و لما كان فى هذا - كما تقدم - إشارة منهم إلى أنه لم يأت بآية على هذه الصفة إما مكابرة وإما مغالطة ، أمره بالجواب بقوله<sup>٧</sup> : ( قل ان الله ) أى الذى له جميع الأمر ( قادر على أن ) وأشار بتشديد الفعل إلى آية القرآن المتكررة عليهم كل حين تدعوهم<sup>٨</sup> إلى المبارزة<sup>٩</sup> و تحداهم<sup>١٠</sup> بالمبالغة و المعاجزة فقال : ( بزل ) وقراءة ابن كثير بالتخفيف مشيرة إلى أنهم بلغوا فى الوقاحة الغاية ، وأنهم لو قالوا : لو لا أنزل ، أى مرة واحدة ، لكان أخف فى الوقاحة ، [ أو إلى أنه أنزل عليهم أى آية ، كانت تلجهم و تضطرم إليه فى آن واحد كما قال تعالى " ان نشأ نزل عليهم من السماء آية فظلت اعناقهم لها خاضعين<sup>١١</sup>" ] ولكنه لا يسأل ذلك إلا بالتدرج كما يشير إليه -<sup>١٢</sup> ] صيغة التفعيل فى قراءة<sup>١٣</sup> غيره المذكورة<sup>١٤</sup> .

- (١) من ظ ، وفى الأصل : يكون (٢) من ظ ، وفى الأصل : يعدلون .  
(٣-٤) فى ظ : لا سيما ما - كذا (٤) فى الأصل و ظ : رواه - كذا (٥) من ظ ، وفى الأصل : عر - كذا (٦) فى ظ : قول (٧) من ظ ، وفى الأصل : لقوله .  
(٨) ريد بعده فى ظ : كله (٩) من ظ ، وفى الأصل : يدعوهم (١٠) فى ظ : المبادرة (١١) من ظ ، وفى الأصل : يتحداهم (١٢) سورة ٢٦ آية ٤ (١٣) زيد ما بين الحাজرين من ظ ، وريدت الواو بعده فى لأصل ، ولم تكن فى ظ لحذفها (١٤-١٥) فى الأصل : غيره مذكورة ، وفى ظ : غير المذكورة .

بأن آية القرآن لا تنقضي<sup>١</sup>، بل كلما سمعها أحد منهم أو من غيرهم طول الدهر كانت منزلة عليه لكونها واصله إليه، فهو أبلغ من مطلوبهم آية<sup>٢</sup> ينزل عليه<sup>٣</sup> وحده، والحاصل أنهم طلبوا آية باقية محضة، فلوح لهم إلى آية هي - مع كونها خاصة به فيها حصل له من الشرف - عامة لكل من بلغته، باقية طول المدى (آية) أي بما اقترحوه ومن غيره، لا يعجزه شيء، وفي كل شيء له من الآيات ما يعجز الوصف، وكفى بالقرآن العظيم مثالا لذلك (ولكن أكثرهم لا يعلمون\*) أي ليس فيهم قابلية العلم، فهم لا يتفكرون في شيء من ذلك الذي يحدثه من مصنوعاته ليدلهم على أنه على كل شيء قدير، فلا فائدة<sup>٤</sup> لهم في إنزال ما طلبوه، وأما غير<sup>٥</sup> الأكثر فهو<sup>٦</sup> سبحانه يردم بآية القرآن<sup>٧</sup> أو غيرها<sup>٨</sup> مما لم يقترحوه<sup>٩</sup>.

ولما عجب منهم<sup>١٠</sup> في قولهم هذا<sup>١١</sup> الذي يقتضى أنهم لم يروا [له -<sup>١٢</sup>] آية قط<sup>١٣</sup> بعد ما جاءهم من الآيات الخاصة به ما ملأ الأقطار، ورد إلى الصم الأسماح، وأثار من العمى الأبصار؛ ذكرهم بآية غير آية القرآن تشتمل<sup>١٤</sup> على آيات مستكنة كافية لصلاحهم، رتبها<sup>١٥</sup> سبحانه

(١) من ظ، وفي الأصل: لا تنقص (٢) في ظ: انه (٣) من ظ، وفي الأصل: عليهم (٤) سقط من ظ (٥) في الأصل: فايد، وفي ظ: يدة - كذا (٦) من ظ، وفي الأصل: عن (٧) من ظ، وفي الأصل: فهذا (٨-٨) من ظ، وفي الأصل: لو غيرها - كذا (٩) من ظ، وفي الأصل: لم يفرحوه (١٠-١٠) في ظ: هو (١١) ريد من ظ (١٢) من ظ، وفي الأصل: فقط (١٣) في الأصل: يشتمل، وفي ظ: يشتمل (١٤) من ظ، وفي الأصل: وبها.

قبل سؤالهم / تفضلا منه عليهم دالة على بآهر قدرته على البعث وغيره /  
 من الآيات التي طلبوها وغيرها وعلى قدرته بجميع الأمر، إذا تأملوها  
 حق تأملها كفتهم في جميع ما يراد منهم فقال تعالى : ﴿ وما ﴾ أى  
 قالوا ذلك والحال أنه ملء، وهى فائضة<sup>٢</sup> أتم نظر إلى قوله " هو الذى  
 خلقكم من طين " أى فعل ذلك بكم<sup>٣</sup> وما<sup>٤</sup> (من دآبته فى الارض) ٥  
 أى تدب أى تتقل برجل وغير رجل (ولا تطر يطير) وقرر الحقيقة  
 بقوله : ﴿ بجناحيه ﴾ وشمل ذلك جميع الحيوان حتى ما فى البحر، لأن  
 سيرها فى الماء إما أن يكون ديبا أو طيرانا مجازا .

ولما كان المراد بالدابة والطار الاستغراق قال : ﴿ الامم ﴾<sup>٣</sup> أى

يقصد كل منها فى نفسه، ويقصد هو نوعه وينضم إلى شكله (امثالكم<sup>٤</sup>) ١٠  
 أى فى ذلك وفى أنا خلقناهم ولم يكونوا شيئا وحفظنا جميع أحوالهم،  
 وفردنا كل أرزاقهم وآجالهم، وجعلنا لكم<sup>٥</sup> فيهم أحكاما جددناها لكم،  
 وجعلنا لكل منهم أجلا للوت لا يتعداه بعد أن فاوتنا بينهم فى الحياة،  
 وللكل أجل فى علنا فى البرزخ مثبت قبل أن نخلقهم، لا ينقص ذرة  
 ولا يزيد خردلة، وجعلنا فى هذه الحيوانات ما<sup>٦</sup> هو أقوى منكم وما هو ١٥  
 أضعف، وجعلناكم أقوى من الجميع بالعقل، ولو شئنا لجعلنا له بين قوة  
 البدن والعقل، وربما سلطنا الأضعف<sup>٧</sup> عليكم كالجراد والفأر والدود  
 بما تعجز عنه عقولكم، ولو شئنا لسلطنا عليكم من أضعفها خلقا - البعوض -

(١) فى ظ : كثر (٢) ريد بعده فى ظ : الى (٣-٣) سقط ما بين الرقين من ظ .

(٤) سقط من ظ (٥-٥) فى ظ : جعلناكم (٦) فى ظ : بما (٧) تكرر فى ظ .

ما أخذ بأفاسكم<sup>١</sup> ومنكم القرار<sup>٢</sup> وأخرجكم<sup>٣</sup> من سموات  
 الاختيار إلى أن أهلكم جميعا هلاك قس واحدة - إلى غير ذلك  
 من أمور تكل عنها العقول<sup>٤</sup> وتقف دونها وافتد الفكر، وهذا كله  
 معنى قوله : ﴿ ما فرطنا ﴾ أى تركنا وأغفلنا لما لنا من القدرة  
 الكاملة<sup>٥</sup> والعلم الشامل ﴿ فى الكسب ﴾ أى اللوح المحفوظ والقرآن ،  
 وأعرق فى النقي بقوله : ﴿ من شيء ﴾ أى ليزهه ذكره كما يذهب العقيد  
 الذى ينقطع سلكه فيتفرط ، بل ذكرنا جميع أحوال خلقنا من الجن  
 والإنس والملائكة وغيرهم من كل ناطق وصامت ، فصارت فى غاية  
 الضبط حتى أن الحفظة يعرضون ما يحدث من عمل المكلفين وغيره  
 ١٠ آخر النهار<sup>٦</sup> على ما كان مثبتا فى أم الكتاب فيجدونه كما هو ، لا يزيد  
 شيئا ولا ينقص ، فيزدادون إيمانا ، وأثبتنا فى هذا القرآن مجامع الأمور ،  
 فهو تيات لكل شيء من الأحكام الأصلية والفرعية [ و- ٦ ]  
 الدلالات على كل ذلك وأخبار الأولين والآخرين وكل علم يمكن  
 أن يحتاجه المخلوق ، فن أراد الهداية هداة بدقيق<sup>٧</sup> أسرار ، ومن  
 ١٥ أعرض أوقعه فى الردى ، وعى حتى عن<sup>٨</sup> واضح<sup>٩</sup> أنواره ، والآية  
 كما قال تعالى " أن فى خلق السموات والأرض - إلى أن قال : وبث  
 فيها<sup>١٠</sup> من كل دابة - لأيت لقوم يعقلون<sup>١١</sup> "

(١) من ظ ، وفى الأصل : نافايكم - كذا (٢) فى ظ : أخرجكم (٣) من ظ ،  
 وفى الأصل : القول (٤) سقط من ظ (٥-٥) من ظ ، وفى الأصل : حرا البها  
 - كذا (٦) زيد من ظ (٧) فى ظ : بتوفيق (٨) من ظ ، وفى الأصل : واضح .  
 (٩) فى ظ : فيها (١٠) سورة ٢ آية ١٦٤ .

وفي كل شيء له آية - تدل على أنه واحد

أفلا يكون لكم في ذلك آيات تغليكم<sup>١</sup> عن إرسال الرسل فضلا عن أن  
توقفوا<sup>٢</sup> بعد إرسالهم ولا ترضوا<sup>٣</sup> منهم من خوارق العادات إلا  
بما تقترحونه<sup>٤</sup> ؟

ولما أشار إلى ما شارك فيه سائر الحيوان للآدميين<sup>٥</sup> من أحوال  
الحياة وغيرها، نهى على الحشر الذى هو محط الحكمة فقال: ( ثم )  
أى بعد طول الحياة والإقامة في البرزخ ( إلى ربهم ) أى خاصة ،  
[ وبنى<sup>٦</sup> للفعل على طريق كلام القادرين قوله - <sup>٧</sup> ] : ( يحشرون<sup>٨</sup> )  
[ أى يجمعون كرها<sup>٩</sup> - ] بعد أن يعيدهم كلهم كما بدأهم ، وينصف كل  
مظلوم منهم من ظالمه ، كل ذلك [ عليه - <sup>٧</sup> ] مبن<sup>١٠</sup> " ما خلقكم ولا بهنكم  
الا كنفس واحدة<sup>١١</sup> " والكل محفوظون في كتاب مبين<sup>١٢</sup> على اختلاف  
أنواعهم<sup>١٣</sup> و تبين حقائقهم وأشخاصهم وزيادتهم في الجدة على أن يوجه<sup>١٤</sup>  
نحوهم العد - سبحانه من أحاط بكل شيء علما ، وأحصى كل شيء عددا ،  
إن ذلك على الله يسير ، وهو على كل شيء قدير .

/ ولما كان التقدير بعد التذكير بهذه الآية التى تنوعت<sup>١٥</sup> فيها الآيات ١٥ / ١٩٧

(١) من ظ ، وفي الأصل : تعينكم (٢) في الأصل و ظ : يتوقفوا (٣) من ظ ،  
وفي الأصل : لا تعرضوا (٤) في الأصل : يفرحونه ، وفي ظ : يقترحونه - كذا .  
(٥) في ظ : للآدميين (٦) في ظ : بناء - كذا (٧) زيد من ظ (٨) من ظ ، وفي  
الأصل : حين (٩) سورة ٣١ آية ٢٨ (١٠) من ظ ، وفي الأصل : بين (١١) من  
ظ ، وفي الأصل : أنواعكم (١٢) من ظ ، وفي الأصل : يوجد (١٣) في ظ :  
يتوعد - كذا .

و تكررت وتكثرت فيها الدلالات: فالذين آمنوا أحياء سامعون لأقوالنا،  
 فاطقون بمحامدنا راؤن<sup>١</sup> لأفعالنا، عطف عليه قوله: (و الذين كذبوا)  
 أنى أوقعوا التكذيب (نايتنا) أى على ما لها من العظمة المقتضية  
 لإضافتها إلينا، مرئية كانت أو<sup>٢</sup> مسموعة، تكذبا متكررا على عدد  
 ٥ الآيات بالفعل أو بالقوة ولو<sup>٣</sup> بالإعراض عنها (صم) أى أموات  
 فهم<sup>٤</sup> لا يسمعون (وبكم) لا ينطقون (في الظلمت<sup>٥</sup>) أى عمى  
 لا<sup>٦</sup> يصرون، فلذلك<sup>٧</sup> لا يزالون غابطين<sup>٨</sup> خبط العشواء<sup>٩</sup> ساعين غاية  
 السعى إلى الردى<sup>١٠</sup>، لأن ذلك شأن من في الظلمة، فكيف بمن هو في  
 جميع الظلمات<sup>١١</sup> و<sup>١٢</sup> لعله جمعها إشارة إلى أن المكذب لا ينفع يصير  
 ١٠ ولا يصيرة، وذلك أنهم لما لم يتصعوا بحياتهم ولا بأسماعهم ولا نطقهم  
 ولا أبصارهم ولا عقولهم كان كل ذلك مهم عدما.

ولما بين أن الأصم الأبكم الأعشى لا تمكن<sup>١٣</sup> هدايته، بين<sup>١٤</sup> أن  
 ذلك إما هو بالنسبة لغيره سبحانه فظلمنا عن طلب إجابتهم إلى ما يقترحون  
 من الآيات، وأما هو سبحانه ففعال<sup>١٥</sup> لما يريد، فقال في<sup>١٦</sup> جواب من  
 ١٥ كأنه قال: إنما تمكن هدايتهم: (من يشاء الله) أى<sup>١٧</sup> الذى له الأمر  
 كله ولا أمر لأحد معه<sup>١٨</sup> إضلاله (يضلله<sup>١٩</sup> ومن يشاء) هدايته

(١) في ظ: راوينا - كذا (٢) سقط من ظ (٣) من ظ، وفي الأصل: لا .  
 (٤) زيد بعده في الأصل: صم، ولم تكن الزيادة في ظ لغدماها (٥) في ظ:  
 فذلك (٦-٧) في ظ: العشو - كذا (٧) من ظ، وفي الأصل: المراد (٨) في  
 ظ: لا يمكن (٩) في ظ: فقال (١٠-١٠) سقط ما بين الرقيين من ظ .

(يجمعه) <sup>١</sup> وأشار إلى تكيته أداة الاستعلاء فقال: <sup>٢</sup> (على صراط مستقيم) بأن يخلق الهداية في قلبه - ومن يهد <sup>٣</sup> الله فإله من مصل ومن يضلل الله <sup>٤</sup> فإله من هاد، مع أن الكل عماده وخلقه، متقلبون في نعمه، غادون رايحون في بره وكرمه - إن في ذلك على وحدانيته وتمام قدرته آيات بينات لقوم يعقلون .

- و لما كانت هذه الآية - بما فيها من التصريح بالكذب - شديدة الاعتناق لقوله "و من اظلم ممن اقرى على الله كذبا" وقوله "كذبوا بالحق لما جاءهم فسوف ياتيهم انبؤا" - الآيتين ، رجع بالذى بعدها إلى فذلكه التفاصيل الماضية واسطة عقدها وفيدة درها <sup>٥</sup> ، وهو التوحيد الذى أبانته الأدلة قل الآيتين ، قال دالا على اعتقادهم القدرة التى استلزم <sup>٦</sup> نعتهم بطلب الآية نصيها <sup>٧</sup> ، واعتقادهم للتوحيد فى الجملة وهم يكذبون به <sup>٨</sup> ، بيانا لانهم فى الظلمات مقهورون بيد المشيئة لعدم تحاشيهم من التناقض معجبا منهم : (قل ارييتكم) أى أخرونى يا من كذب بالآيات والقدرة <sup>٩</sup> عتادا . و شهد <sup>١٠</sup> أن مع الله آلهة أخرى ، وعدل <sup>١١</sup> بالله الذى يعلم السر والجهر ، وهو مع من يدعوه فى كل سماء وكل أرض بعانيته <sup>١٢</sup> ونصره .
- و لما كانت حقيقة " ارييتكم " : هل رأيتم أنفسكم ، و كان هذا

(١-١) سقط ما بين الرقيين من ظ (٢) من ظ ، وفى الأصل : يهدى (٣) سقط من ظ (٤) فى ظ : وجع (٥) فى ظ : تلك (٦) فى الأصل و ظ : ردها - كذا (٧) فى ظ : معها (٨) من ظ ، وفى الأصل : العقدة (٩) فى ظ : اشهد . (١٠) من ظ ، وفى الأصل : غدر - كذا (١١) فى الأصل : بغايته ، وفى ظ : بعانيته - كذا .



- لكونه سؤالاً عن معلوم لا يحمله أحد - مشيراً<sup>١</sup> إلى أن السؤال عن غيره مما قد يخفى من أحوال النفس، كما كأنه قيل: عر أيّ أحوال نفوسنا تُسأل؟ فقيل ثنيها لهم على حالة تلزمهم بالتوحيد أو العناد الذي يصير في العلم به كالسؤال عن رؤية النفس سواء: ﴿ان اتكلم﴾ أي قبل مجيء الساعة كما أتى من قبلكم ﴿عذاب الله﴾ أي المستجمع لمجامع العظمة، فلا يقدر أحد على كشف ما يأتي به ﴿او اتكلم الساعة﴾ أي القيامة مما فيها من الأحوال.

ولما عجب منهم بما مضى - كما مضى، قال مجيباً للشرط موبخاً لهم منكراً عليهم عدم استمرارهم على دعائه<sup>٢</sup> ولزوم سؤاله وندائه، [ويجوز أن يكون جواب الشرط محذوفاً تقديره: من تدعون؟ ثم زادهم توبيخاً وتبكيّاً بقوله -<sup>٣</sup>]: ﴿اغير الله﴾ أي الملك الذي له العظمة كلها ﴿تدعون﴾ أي لشدة من تلك الشدائد، ولا تدعون الله مع ذلك الغير ﴿ان كنتم صدقين﴾ أي في أن غير الله يغى شيئاً حتى يستحق الإلهية، وجواب الشرط محذوف تقديره: فادعوا ذلك الغير، وهذه حجة ١٩٨ / ١٥ لا يسمعهم معها غير التسليم، فإن عادتهم كانت مستمرة أنهم إذا اشتد الأمر وضاق الخناق لا يدعون غير الله ولا يوجهون الهمم إلا إليه، فإن سلكوا سبيل الصدق الذي له ينتحلون وبه يتفاخرون فقالوا: لا ندعو غيره، فقد لزمهم الحجة في أنه لا يعدل به شيء ولا شريك له،

(١) من ظ، وفي الأصل: مشير (٢) في ظ: دعايهم (٣) زيد ما بين الحاجزين من ظ (٤) في ظ: لا يستفهم - كذا (٥) في ظ: عدائهم - كذا.

وإن عاندرنا نطق<sup>١</sup> لسان الحال أنهم على محض الضلال، وإن سكتوا  
أثبت عليك الخطأ<sup>٢</sup>، وهي مع ذلك - كما ترى - دليل على ما أخبرت  
به الآية<sup>٣</sup> قبلها من أن الأمر كله لله، أي إنكم كلكم مشتركون في وضوح  
الأمر في أنه لا متصرف إلا إليه<sup>٤</sup> وقد افترقتم<sup>٥</sup> فصدق بعض<sup>٦</sup> وكذب  
آخرون، فلو أن الأمر موقوف على وضوح الدلالة فقط كان الكل على  
نهج واحد، هذا ونقل أبو حيان عن الفراء أنه قال: للعرب في 'أرأيت'  
لغتان ومعنيان: أحدهما أن تسأل<sup>٧</sup> الرجل: أرأيت زيدا<sup>٨</sup>، أي عينك، فهذه  
مهموزة، وثانيهما أن تقول<sup>٩</sup>: أرأيت، وأنت تريد<sup>١٠</sup>: أخبرني، فههنا<sup>١١</sup> ترك  
الهمزة إن شئت، وهو أكثر<sup>١٢</sup> كلام العرب، وتوى<sup>١٣</sup> إلى ترك الهمزة للفرق  
بين المعنيين، ثم قال أبو حيان: وكون 'أرأيت' و'أرأيتك' بمعنى<sup>١٤</sup>  
'أخبرني'<sup>١٥</sup> نص عليه سيويه وغيره من أئمة العرب، وهو تفسير معنى  
لا تفسير إعراب، لأن 'أخبرني'<sup>١٦</sup> يتعدى بمن، و'أرأيت' متعد<sup>١٧</sup>  
لمفعول به صريح وإلى جملة استفهامية هي في موضع المفعول الثاني؛ وقال  
(١) سقط من ظ (٢) في الأصل: الخطأ، وفي ظ: الخفايا - كذا (م) في  
ظ: العادة (٤-٤) في ظ: لا يتصرف إلا الله (ه) من ظ، وفي الأصل:  
احترقتم - كذا (٦) من ظ، وفي الأصل: عصهم (٧) من البحر المحيط ١٢٥/٤،  
وفي الأصل: يسئل، وفي ظ: أما إن قيل - كذا (٨) في ظ: زيد (٩) من  
البحر، وفي لأصل وظ: بقول (١٠) في البحر: تقول - كذا (١١) في ظ: وههنا.  
(١٢) في ظ: الأكثر (١٣) من ظ والبحر، وفي الأصل: وقرى (١٤-١٤) سقط  
ما بين الرقين من ظ (١٥-١٥) في ظ: رايت يتعدى - كذا.

في سورة يونس عليه السلام: تقدم في سورة الأنعام أن العرب تضمن  
 'أرأيت' معى 'أخبرنى' وأنها تعدى<sup>١</sup> إذ ذاك إلى مفعولين، و<sup>٢</sup> أن  
 المفعول الثانى أكثر ما يكون جملة استفهام، يعقد منها وما قبلها مبتدأ  
 وخبر، يقول العرب: أرأيت زيدا ما صنع؟ المعنى: أخبرنى<sup>٣</sup> عن زيد  
 ٥ ما صنع! وقبل دخول<sup>٤</sup> 'أرأيت' كان الكلام: زيد ما صنع - انتهى.  
 قلت: وحقيقة المعنى كما مر: هل رأيت زيدا؟ فلما استفهم عن رؤيته -  
 والمراد الخبر لا البصر - عُلِمَ أن السؤال عن بعض أحواله، فكأنه قيل:  
 ما له؟ فقيل: ما صنع؟

ولما كان استفهام الإنكار بمعنى النفي، كان كأنه قيل: لا تدعون<sup>٥</sup>  
 ١٠ غيره، فعطف عليه قوله: ﴿بل اياه﴾ أى خاصة ﴿تدعون﴾ أى  
 حينئذ؛ ولما كان يتسبب<sup>٦</sup> عن دعائهم تارة الإجابة وأخرى<sup>٧</sup> غيرها قال:  
 ﴿فيكشف﴾ أى الله فى الدنيا أو<sup>٨</sup> فى الآخرة، فانه لا يجب عليه<sup>٩</sup> شيء،  
 ولا يوجب منه شيء. ﴿ما تدعون اليه﴾ أى إلى كشفه ﴿ان شاء﴾ أى  
 ذلك تفضلا عليكم كما هى عادته معكم فى وقت شدائدكم، ولكنه لا يشاء  
 ١٥ كشفه فى الآخرة، لأنه لا يبدل القول لديه وإن كان له أن يفعل  
 ما يشاء، ولو كان يبيحكم دائما وأتم لا تدعون غيره، لكان ذلك كافيا  
 فى الدلالة على اعتقادكم أنه لا قادر إلا هو، فكيف وهو يبيحكم فى الدنيا

(١) من ظ، وفى الأصل: متعدى (٢) سقط من ظ (٣) تكرر فى ظ (٤) فى  
 ظ: لا يدعون (٥) من ظ، وفى الأصل: تسبب (٦) من ظ، وفى الأصل:  
 الأخرى (٧) فى ظ «و» (٨) من ظ، وفى الأصل: على.

إذا دعوتهم<sup>١</sup> وقارة<sup>٢</sup> ويحيكم أخرى ، و<sup>٣</sup> مع ذلك<sup>٤</sup> فلا يردكم عدم إجابته عن  
اعتقاد قدرته و دوام الإقبال عليه في مثل تلك الحال لما ركز في العقول<sup>٥</sup>  
السليمة والفطر<sup>٦</sup> الأولى من أنه الفاعل المختار ، وعلى ذلك دل قوله  
عطما على " تدعون " : ( و تنسون ) أى تتركون في تلك الاوقات  
دائما ( ما تشركون<sup>٧</sup> ) أى من معبوداتكم الباطلة لعلكم أنها لا تقى<sup>٨</sup>  
شيئا ، كما هي عادتكم دائما في اوقات الشدائد رجوعا إلى حال الاستقامة ،  
أفلا يكون لكم هذا زاجرا عن الشرك في وقت الرخاء خوفا من  
إعادة الضراء<sup>٩</sup> !

ولما أقام لهم بهذه الآية على توحيد الدليل حتى استنارت<sup>١٠</sup> السبل  
في تذكيرهم أن التضرع قد يكشف به البلاء ، أخبرهم أن تركه<sup>١١</sup> يوجب<sup>١٢</sup>  
/ الشقاء ، ترغيبا في إدامته و ترهيبا من<sup>١٣</sup> مجانبته فقال : ( ولقد ارسلنا<sup>١٤</sup> /  
أى بما لنا من العظمة ( إلى<sup>١٥</sup> أمم ) أى أناس يؤم بعضهم بعضا ، و هم  
أهل لأن يقصدهم الناس ، لما لهم من الكثرة و العظمة .

ولما كان المراد بعض الأمم ، و هم الذين أراد الله إشهادهم<sup>١٦</sup> و قص<sup>١٧</sup>  
أخبارهم ، أدخل الجار فقال : ( من قبلك ) أى رسلا فخالموهم ، و حسن<sup>١٨</sup>  
هذا الحذف<sup>١٩</sup> كونه مفهوما ( فاخذهم<sup>٢٠</sup> ) أى فكان إرسلنا<sup>٢١</sup> إليهم سببا

(١) و ظ : دعوتكم (٢-٣) في ظ : في ذلكم (٣) سقط من ظ (٤) في ظ : الفكر .  
(٥) في ظ : استنار (٦) من ظ ، وفي الأصل : السبيل (٧) في ظ : تركهم (٨) في  
ظ : في (٩-١٠) في ظ : شهادتهم وخص (١٠) من ظ ، وفي الأصل : الحديث .  
(١١) من ظ ، وفي الأصل : ارسلنا .

لأن أخذناهم بعظمتنا، ليرجعوا عما زين لهم الشيطان إلى ما تدعوهم<sup>١</sup> إليه الوسل (بالبأساء) من تسليط القتل عليهم (والضراء) بتسليط الفقر و الأوجاع (لعلهم يتضرعون) أي ليكون حالهم حاله من يرجى خضوعه و تذله على وجه بليغ<sup>٢</sup>، بما يرشد إليه - مع صيغة التفعّل<sup>٣</sup> - الإظهار، و لأن مقصودها الاستدلال على التوحيد، و عند الكشف للاصول ينفي الإبلاغ في العبادة، بخلاف ما يأتي في الأعراف<sup>٤</sup>.

ولما لم يقع منهم ما أوجبت الحال رجاءه، تسبب عنه الإنكار عليهم، فقال معرأ بأداة التخصيص ليفيد مع النفي أنهم ما كان لهم عذر في ترك التضرع: (فلو لا) أي فهلا (اذ جاءهم بأسنا تضرعوا) ١٠ [ولما - °] كان معنى الإنكار أنهم [ما - °] تضرعوا قال: (ولكن قست قلوبهم) أي فلم يذكروا ربهم أصلاً (وزين لهم الشيطان) أي بما دخل عليهم به<sup>٥</sup> من باب الشهوات (ما كانوا يعملون) من العظائم و المناكر الى أوجهها النكس بالرد أسفل سافلين (فلما نسوا ما ذكروا به) أي فتسبب<sup>٦</sup> - عن تركهم التذكير<sup>٧</sup> و الأخذ بفائدته التي هي التخشع و التسكّر<sup>٨</sup>، كما هو اللائق بهم لاسيما في تلك الحالة - أنا (فتحنا) أي بما يليق بعظمتنا (عليهم ابواب كل شيء<sup>٩</sup>) أي من الخيرات و الأرزاق و الملائد التي كانت مغلقة عنهم و نقلها من

(١) في ظ : يدعوهم (٢) سقط من ظ (٣-٢) سقط ما بين الرقين من ظ .

(٤) راجع آية ١٤ (٥) ريد من ظ (٦) من ظ ، وفي الأصل : تسبب .

(٧) في ظ : التذكر (٨) في ظ : التمكن ، وهو مرادف لما في الأصل .

الشدة إلى الرخاء، وذلك استدراجاً لهم، و مددنا زمانه و طولنا أيامه  
 ﴿ حتى إذا فرحوا ﴾ أى تنهى بهم الفرح ﴿ بما أوتوا ﴾ أى معرضين  
 عن آتاهم هذا الرخاء بعد أن كان ابتلاءم بذلك، فلم أنهم [ فى ١ ]  
 غاية من الغاوة، لا يرتدعون بالتأديب بسياط<sup>٢</sup> البلاء، ولا يتفحون بسياط<sup>٣</sup>  
 المنة و الرخاء، بل ظنوا أن البلاء عادة الزمان، و الرخاء باستحقاقهم  
 الامتنان، فلم أن قلوبهم لا يرجى لها ابتلاء بحار ولا بارد ولا رطب  
 ولا يأس ﴿ احذلهم ﴾ بعظمنا، وإنما أخذناهم فى حال الرخاء ليكون  
 أشد لتحريم ﴿ بفترة ﴾ فلم نمكنهم<sup>٤</sup> من التضرع عند خفوق الأمر،  
 و لا أمهلتهم أصلاً بل نزل عليهم من أثقال العذاب، و أراح بهم من  
 أحمال الشدائد و صروف البلايا ما أذهلهم و شغلهم عن كل شيء حتى ١٠  
 بهتوا ﴿ فاذا هم مبلسون ﴾ أى تسبب عن ذلك اللفت أن فاجأوا<sup>٥</sup>  
 السكوت على ما فى أنفسهم و اليأس تحسراً و تحيراً<sup>٦</sup>، و استمروا  
 بعد أن سکوا إلى أن همدوا رخصتوا<sup>٧</sup>، ففى نفى<sup>٨</sup> التضرع عن المتقدمين  
 بعد أن أثبتة لمشركى<sup>٩</sup> هذه الأمة استعطاف لطيف، و<sup>١٠</sup> فى ذكر استدراج  
 أولئك بالتمعن عند سريان ما ذكروا به إلى ما أخذهم بفته من قواصم<sup>١١</sup>  
 النقم غاية التحذير .

(١) زيد من ظ (٢-٣) سقط ما بين الرقيين من ظ (٣) فى ظ : لم يمكنهم .  
 (٤) من ظ و القرآن الكريم ، وفى الأصل : فاد (٥) زيد فى ظ : او (٦) فى  
 ظ : تحسيرا (٧) فى ظ : احقنوا - كذا (٨) سقط من ظ (٩) من ظ ، وفى  
 الأصل : لمشرک (١٠) فى ط : قواصم .

ولما كان من عادة الغالب من<sup>١</sup> أهل الدنيا أن يفوته آخر الجيوش  
وشُدَّاهم<sup>٢</sup> لملل أصحابه من الطلب وضجرهم<sup>٣</sup> من النصبة والتعب وتصورهم  
عن الإحاطة بجميع الأرب، أخبر تعالى أن أخذه على غير<sup>٤</sup> ذلك، وأن  
تبله للآخر<sup>٥</sup> كنبيله للأول على حد سواء، فقال مسيلاً عن الأخذ  
الموصوف مشيراً بالبناء<sup>٦</sup> للفعول إلى تمام القدرة، وبالدار إلى الاستئصال:

(٢٠٠) (قطع دار) أى آخر (القوم الذين ظلوا) أى بوضع الشيء فى  
غير موضعه دأب<sup>٧</sup> الماشى فى الظلام، ووضعوا لقسوة موضع الرقة/ التى  
تدعو إليها الشدة، ووضعوا الفرح بالنعمة موضع الحشية من الرد إلى  
الشدة، كما ظلمتم أنتم بدعاء الأصنام وقت الرخاء وكان ذلك<sup>٨</sup> موضع  
١٠ دعاء من أفاض تلك النعم، ودعوتهم الله وقت الشدة وكان ذلك موضع  
دعاء<sup>٩</sup> من عدتموه وقت الرخاء، ثلثا تقفوا<sup>١٠</sup> فيما جرت عادتكم بالذم به .  
وإذا تكون كربة<sup>١١</sup> أدعى لها وإذا يحاس الحيس<sup>١٢</sup> يدعى جندب

ولما كان استئصالهم من أجل العم على من عادوهم فيه من الرسل  
عليهم السلام وأتباعهم رضى الله عنهم، نه على ذلك بالجملة<sup>١٣</sup> مع ما يشير  
١) سقط من ظ (٢) فى ظ: سداتهم - كذا (٣) من ظ، وفى الأصل:  
مضرم (٤) فى ظ: البساء (٥) فى ظ: دات (٦) فى ظ: كل (٧) من ظ،  
وفى الأصل: دكر (٨) زيد بعده فى الأصل: افاض، ولم تكن الزيادة فى  
ظ لغدناها (٩) من ظ، وفى الأصل: ثلثا تقفوا (١٠ - ١٠) من اللسان، وفى  
الأصل: يكون كربيته، وفى ظ: يكون كربة - كذا، والبيت لهنى بن أحر  
الكتفانى، وقيل: هو لزرافة الباهلى (١١) من ظ واللسان، وفى الأصل:  
الحسين - كذا (١٢) من ظ، وفى الأصل: مالحه .

إليه من ظهور الاستغناء المطلق فقال: ﴿ و الحمد ﴾ أى قطع أمرهم كله و الحال أن الإحاطة بأوصاف الكمال ﴿ لله ﴾ المتفرد بنوع الجلال و الجمال ﴿ رب العالمين ﴾ الموجد لهم أجمعين ، أى له<sup>١</sup> ذلك كله بعد فناء الخلق على أى صفة كانه من إيمان أو كفر ، كما كان له ذلك قبل وجودهم و عند خلقهم على كل من حالتهم - كما أشير إليه بأول السورة ، هـ فكأنه قيل : الكمال لله الذى خلق السموات و الأرض و جعل الظلمات و النور ، ثم الذين كفروا بربهم يعدلون ، فقطع دارهم ، و الكمال له لم يتغير ، لأنه لا يزيده و حود موجود ، و لا ينقصه فقد مفقود ، فهو محمود حال الإعدام و المحق كما كان محمودا حال الإيجاد و الخلق ، فلا تذهب نفسك عليهم حسرات ، فانه لا يخرج شئ عن إيمانهم<sup>٢</sup> و لا كفرانهم<sup>٣</sup> ١٠ عن إرادته سبحانه . فلا عليك منهم اقترحوا<sup>٤</sup> الآيات أولا ، فانه ليس عليك إلا البلاغ .

ولما قدم التنبيه باتيان مطلق العذاب فى مطلق الأحوال ، و كان الإتيان بالكاف ثم مشيرا مع إفادة التأكيد إلى أن ثم نوع مهلة ، و أتبعه أن أخذ الأمم كان بغته ، أعقبه التنبيه بعذاب خاص تصور شناعته يهدأ<sup>٥</sup> ١٥ الأركان و يقطع الكبود و يملأ الجنان ، فانه لا أشنع حالا من أصم أعمى مجنون ، فقال مشيرا - باسقاط كاف الخطاب مع التعمير بالأخذ الذى عهد أنه للفت بالسطوة و القهر - إلى غاية التحذير من سرعة أى<sup>٦</sup>

(١) سقط من ظ (٢) فى ظ : لهم (٣-٣) من ظ ، و فى الأصل : بين من (٤) فى ظ : اجترحوا (٥) أى يقطع قطعاً سريراً .



الآخذ<sup>١</sup>: ﴿قل ارأيتم﴾ فكانت حقيقة المقترن بالكاف: هل رأيتم أنفسكم، وهذا هل رأيتم مطلق رؤية، لما تقدمت الإشارة إليه من الإيماء إلى طلب الإسراع بالجواب خوف المفاجأة بالعذاب وإن كان المراد في الموضعين: أخبروني ﴿ان اخذ الله﴾ أى القادر على كل شيء العالم بكل شيء ﴿سمعكم﴾  
 ٥ وأفرده<sup>٢</sup> لقلة المفاوطة<sup>٣</sup> فيه، لأنه<sup>٤</sup> أعظم الطرق لإدراك القلب الذى لا أعظم من المفاوطة فيه حتى للانسان الواحد بالنسبة إلى الأحوال المختلفة، ليكون ذلك أدل على الفعل بالاختيار ﴿وابصاركم﴾ أى فأصمكم وأعماكم عمى وصما ظاهرين وباطنين بسلب المنفعة ﴿وختم على قلوبكم﴾ فجعلها لا تسمى أصلاً أو لا يتنفع بالوعى ﴿من الله﴾ أى معبود بحق،  
 ١٠ لأن له<sup>٥</sup> إحاطة العلم والقدرة<sup>٦</sup> ثم وصف هذا الخبر بقوله: ﴿غير الله﴾ أى الذى له جميع العظمة ﴿ياتيكم به<sup>٧</sup>﴾ أى بذلك الذى هو أشرف معانى أشرف أعضائكم، أو بشيء منه .

ولما بلغت هذه الآيات - من الإبلاغ فى البيان وفى وحدانيته وبطلان كل معبود سواه - أعلى المقامات، نبه على أنه على ذلك، بالامر بالنظر فيها وفى حالهم بعدها، دالاً على<sup>٨</sup> ما تقدم<sup>٩</sup> من أن المقترحات لا تنفع<sup>١٠</sup> من أراد سبحانه شقاوته فقال: ﴿انظر كيف نصرف﴾ [أى - ٩]  
 بما لنا من العظمة ﴿الأيئت﴾ أى وحيها لهم ولغيرهم فى كل وجه

(١) من ظ، وفى الأصل: للآخذ (٢) من ظ، وفى الأصل: أفرده .

(٣ - ٣) سقط ما بين الرقيين من ظ (٤) سقط من ظ (٥) فى ظ د و ه .

(٦) تكرر فى ظ (٧) من ظ، وفى الأصل: قدم (٨) فى ظ: لا يجمع (٩) ريد

من ظ .

من وجوه البيان بالغ من الإحسان ما يأخذ بالعقول ويدعش الأبواب ،  
ويكون كافيا في الإيصال إلى المطلوب ؛ ولما كان / الإعراض عن مثل  
هذا في غاية البعد ، عبر بأداة التراخي فقال : ﴿ ثم هم ﴾ أى بعد هذا البيان  
بصميم ضمائرهم ﴿ يصدفون ﴾ أى يعرضون إعراضا لازما لهم لزوم الصفة<sup>١</sup> .

ولما قرن الأخذ بالغت تارة صريحا وتارة إشارة بإسقاط الكاف ؛  
كان ربما وقع في وهم السؤال عن حالة الجهر ، أتبع ذلك ذكره مفصلا  
لما أجمل من الأحوال في الآيتين قبل فقال : ﴿ قل ارءيكم ﴾ ولما كان  
المعنى : أخبروني ، وكان كأنه قيل : عما ذا ؟ قيل : ﴿ ان انكم عذاب الله ﴾  
أى الذى له جميع صفات الكمال فلا يعجزه شيء ﴿ بفته ﴾ أى بحيث  
لا يرى إلا ملتبساً بكم من غير أن يشعر به ويظهر شيء من أماراته<sup>٢</sup> ،  
﴿ او جهرة ﴾ أى بحيث ترونه مقبلا إليكم مقدما عليكم ﴿ هل ﴾ .

ولما كان المخوف بالذات هو الهلاك من غير نظر إلى تعيين الفاعل ،  
بنى للفعول قوله : ﴿ يهلك ﴾ أى فى واحدة من الحالتين هلاكا هو الهلاك ،  
<sup>٣</sup> وهو هلاك السخط<sup>٣</sup> ﴿ الا القوم ﴾ أى الذين لهم قوة المدافعة وشده  
المقاتلة فى زعمكم والمقاومة ﴿ الظالمون ﴾ أى بوضع الأشياء فى غير مواضعها<sup>٤</sup>  
من إعطاء الشيء لمن لا يستحقه ومنع المستحق ماله ، وأما المصلح  
فانه ناج<sup>٥</sup> إما فى الدارين وإما فى الآخرة التى من " فاز فيها " فلا توى

(١) من ظ ، وفى الأصل : تصميم (٢) فى ظ : الصعد - كذا (٣-٣) سقط  
ما بين الرقيين من ظ (٤-٤) تأخر ما بين الرقيين فى ظ عن « مقدما عليكم » .  
(٥) سقط من ظ (٦) من ظ ، وفى الأصل : بساح - كذا (٧-٧) فى ظ :  
فاوتها - كذا .

عليه ؛ و ذكر أبو حيان [ أنه -<sup>١</sup> ] لما كان مطلق العذاب صالحا لكل ما يعلم من تفاصيل أهواله ، وما لا يعلم ، كان التوعد به أهول<sup>٢</sup> ، فلذلك أكد فيه في الآيتين الخطاب بالضمير محرف الخطاب ، و التوعد بأخذ السمع و ما معه من جملة الأنواع التي اشتمل عليها ذلك المطلق<sup>٣</sup> فأعرى  
 ٥ من حرف الخطاب

و لما كان ذلك كله في منازلة من كذب الرسل ، و أعرض عما أرسلهم به ربهم من الآيات التي ما<sup>٤</sup> منها إلا<sup>٥</sup> ما آمن على مثله البشر ، و طلبه منهم<sup>٦</sup> ما لا يقدر عليه إلا مرسلهم من الإتيان بغير ما أتوا به من الآيات ؛ بين لهم حقيقة الرسالة إشارة إلى ظلمهم في طلبهم من الرسل ١٠ ما لا يطلب إلا من الإله ، فقال عاطفا على " و لقد أرسلنا إلى أمم من قبلك " . ﴿ و ما أرسل ﴾ أي<sup>٧</sup> بما لنا من العظمة ﴿ المرسلين ﴾ أي نوجد هذا الأمر في هذا الزمان و كل زمان من الماضي<sup>٨</sup> و غيره ﴿ الا مبشرين ﴾ لمن أطاع ﴿ و منذرين ﴾ لمن عصى ، عريقين في كل من الوصفين ، لا مجيين<sup>٩</sup> إلى ما يقترح الأمم ، لا معدين لمن يعاندهم ؛  
 ٥ ثم سبب عن ذلك غاية الرسالة من " النفع و الضر " فقال :

﴿ فمن آمن و اصلاح ﴾ أي تصديقا لإيمانه ﴿ فلا خوف عليهم ﴾ أي في الدنيا و لا في الآخرة ، أما في الآخرة فواضح ، و أما في الدنيا

(١) ريد من ظ (٢) من ظ ، و في الأصل : اهون (٣) سقط من ظ (٤) و ظ : منه (٥ - ٥) سقط ما بين الرقيين من ظ (٦) من ظ ، و في الأصل : محسنين .  
 (٧ - ٧) من ظ ، و في الأصل : الضر و النفع .

القانية فلأن خوفهم فيها<sup>١</sup> يزيد أمنهم في الآخرة الباقية ، فهو إلى فناء  
ثم إلى سرور دائم ، فهو عدم ﴿ ولا هم يحزنون ه ﴾ أى حزنا يضرب<sup>٢</sup>  
بحياتهم<sup>٣</sup> الابدية .

ولما بين حال المصلحين ، أتبعه حال المفسدين فقال : ﴿ والذين كذبوا  
بآياتنا ﴾ أى على ما لها بنسبتها إلينا من العظمة ﴿ يمسهم العذاب ﴾ أى الدائم ه  
المتجدد<sup>٤</sup> ، وكفى عن قره<sup>٥</sup> بأن جعل له قوة المس ، كأنه يحيى مريدا  
فقال : ﴿ بما كانوا ﴾ أى جلة وطعا ﴿ يفسقون ه ﴾ أى يديمون  
الخروج مما ينبغي الاستقرار فيه من الإيمان وما يقتضيه ، وأما الفسق  
العارض فان صاحبه يصدر التوبة منه فيعفى عنه .

ولما بين وظيفة الرسل ، وقسم المرسل إليهم ، أمره بنفى ما يتسبب<sup>٦</sup> ١٠  
عنه قولهم من أن البشر لا يكون رسولا ، واقترحهم عليه الآيات من  
ظن قدرته على ما يريد ،<sup>٨</sup> أو أن كل ما يقدر عليه يديه لهم<sup>٩</sup> ، أو إلزامه  
بذلك<sup>١٠</sup> ، منها لهم على وجه ظلمهم بغلظهم أو عنادهم فقال : ﴿ قل ﴾  
[ أى - ١٠ ] في جواب قولهم " لو لا أنزل عليه آية " ومحوه .

ولما [ لم - ١٠ ] يكن لهم عهد بأبشرا يكون عنده الخزان<sup>١١</sup> ، ١٥

يتصرف فيها بما يريد ، و كان يأتيهم من الآيات من انشقاق القمر / ٢٠٢ /

(١) سقط من ظ (٢) من ظ ، وفي الأصل : يصير (٣) في ظ : بحياتهم - كذا .  
(٤) في ظ : التجرد (٥) من ظ ، وفي الأصل : قوته (٦ - ٦) من ظ ، وفي  
الأصل : مريد حتى (٧) في ظ : ينسب (٨ - ٨) سقط ما بين الرقيين من ظ (٩) زيد  
بعده في ظ : منها (١٠) زيد من ظ .

ومشى الشجر وكلام الضب والحجر ونبع الماء والحراسة بشواظ النار ونخل الجبال ومحو ذلك مما هو معلوم في دلائل النبوة بما ربما أوقع<sup>١</sup> في ظنهم أن لازمه دعواه لأنه يملك الخزان، فكانوا يقترحون عليه الآيات الدالة [ إلزاما له -<sup>٢</sup> ] بذلك لقصد التكذيب، نفى ما ظنوا ٥ أنه يلزمه دعواه فقال : ﴿ لَا أَقُولُ لَكُمْ ﴾ أى الآن ولا فيما يستقبل من الزمان ، ولما كان تعالى قد أعطاه مفاتيح خزائن الأرض ، فأبأها تواضعا لله سبحانه ، قيد بقوله ” لكم “ إيهاما لما يخبر به المؤمنين من ذلك ليزدادوا إيمانا مع إيمانهم ، وأما الكفرة فإن إخبارهم بذلك مما يغريهم على الاقتراحات استهزاء فلا فائدة له ﴿ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ ﴾ أى الملك ١٠ الأعظم الذى له الغنى المطلق والعزة البالغة ، فلا كفوء له أى<sup>٣</sup> فأتاكم ما تقترحون\* من الآيات وما تشتهونه<sup>٤</sup> من الكنوز وما<sup>٥</sup> تستهزؤون به<sup>٦</sup> من العذاب ، وإنما الخزان بيده ، يفعل فيها ما يشاء .

ولما كانوا يعهدون أن بعض البشر من الكهان يخبرون بشيء من المغيبات ، وكان الكهان يخطبون الصدق بالكذب ، وكان النبي صلى الله عليه وسلم يخبرهم بمغيبات كثيرة فيكون كما قال دائما لا خلف في شيء منها ولا زيادة ولا نقص ، فصاروا يظنون أنه يعلم الغيب ، ولكنهم

(١) في ظ : وقع (٢) ريد من ظ (٣) سقط من ظ (٤) و في ظ : وأبأها (٥) في ظ : يقترحون (٦) و في ظ : يشتهونه (٧-٧) في الأصل : يشتهون به ، و في ط : يستهزونه - كذا .

يظنونه من آيات<sup>١</sup> الكهان حتى أطلقوا عليه أنه كاهن، فكانوا يسألوه  
 عن وقت العذاب الذي يتوعدهم به وعن غيره، لعلهم<sup>٢</sup> يظفرون عليه<sup>٣</sup>  
 بشيء مما يقوله الكهان ولا يكون، فيعدونه عليه؛ نفي ما ظنوه غيره  
 على هذا المقام أن ينسب<sup>٤</sup> إلى غير مالكة الذي لا يجوز أن يكون  
 لغيره، فقال نافيا له من أصله، لا للقول فقط كما في سابقه ولاحقه، هـ  
 عاطفا على "لا" أقول "لا على" "عندي": ﴿وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبُ﴾  
 أى فأخبركم بوقت الفصل بيني وبينكم من مطلق العذاب أو قيام  
 الساعة، فإن هاتين الحالتين - ملك الخزان وعلم الغيب - ليستا<sup>٥</sup>  
 إلا لمرتبة<sup>٦</sup> الألوهية، وإنما لم أدع الأول كما أزمتموني به، ولا اتصفت  
 بالثاني بما ظنتم .

١٠

ولما كانوا يظنون أن الرسول لا يكون إلا ملكا، فكانوا يلزمونه  
 بدعواه الرسالة دعوى الملائكة ليلزموه بذلك ادعاء ما<sup>٧</sup> هو ظاهر البطلان،  
 قال: ﴿وَلَا أَقُولُ﴾ أى بدعوى الرسالة؛ ولما كان صلى الله عليه وسلم  
 أعلى<sup>٨</sup> الأنبياء صفاء وأنورهم قلبا وأشدهم<sup>٩</sup> في كل هدى إضاءة وأقوام  
 من نقائص البشر، و كان هذا أمرا من الله له<sup>١٠</sup>، قيد بقوله: ﴿لَكُمْ﴾  
 إيهاما لأنه "لا يمتنع" عليه أن يقول ذلك، بل لو قاله كان صادقا،

١٥

(١) في الأصل: بابه، وفي ظ: آياته - كذا (٢-٢) من ظ، وفي الأصل:  
 يظفرون عليهم (٣) من ظ، وفي الأصل: يسب - كذا (٤) سقط من ظ .  
 (٥) في ظ: «و» (٦) في ظ: ليسا (٧) في ظ: رتبة (٨) في ظ: على (٩) من  
 ظ، وفي الأصل: أسددهم (١٠-١٠) في ظ: يجمع .

ومشى الشجر وكلام الضب والحجر ونبع الماء والحراسة بشواظ النار وفحل الجمال ومحو ذلك مما هو معلوم في دلائل النبوة بما ربما أوقع<sup>١</sup> في ظنهم أن لازمه دعواه لآله يملك الخزائن، فكانوا يقرحون عليه الآيات الدالة [ إلزاماً له -<sup>٢</sup> ] بذلك<sup>٣</sup> لقصد التكذيب، نفى ما ظنوا<sup>٤</sup> أنه يلزمه دعواه فقال : ﴿ لَا أَقُولُ لَكُمْ ﴾ أى الآن ولا فيما يستقبل من الزمان ، ولما كان تعالى قد أعطاه مفاتيح خزائن الأرض ، فأبأها<sup>٥</sup> تواضعاً لله سبحانه ، قيد بقوله ” لَكُمْ “ إيهاماً لما يخبر به المؤمنين من ذلك ليزدادوا إيماناً مع إيمانهم ، وأما الكفرة فان إخبارهم بذلك عما يغريهم على الاقتراحات استهزاء فلا فائدة له ﴿ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ ﴾ أى الملك الأعظم الذى له الغنى المطلق والعزة البالغة ، فلا كفوء له أى<sup>٦</sup> فأتيكم ما تقرحون<sup>٧</sup> من الآيات وما تشتهونه<sup>٨</sup> من الكنوز وما<sup>٩</sup> تستهزون به<sup>١٠</sup> من العذاب ، وإنما الخزائن بيده ، يفعل فيها ما يشاء .

ولما كانوا يعهدون أن بعض البشر من الكهان يخبرون بشيء من المغيبات ، وكان الكهان يخطون الصدق بالكذب ، وكان النبي صلى الله عليه وسلم يخبرهم بمغيبات كثيرة فيكون كما قال دائماً لا خلف في شيء منها ولا زيادة ولا نقص ، فصاروا يظنون أنه يعلم الغيب ، ولكنهم

(١) فى ظ : وقع (٢) زيد من ظ (٣) سقط من ظ (٤) فى ظ : وابأها (٥) فى ظ : يقرحون (٦) فى ظ : يشتهونه (٧-٧) فى الأصل : يشتهون به ، وفى ظ : يستهزونه - كذا .

يظنونه من آيات الكهان حتى أطلقوا عليه أنه كاهن، فكانوا يسألونه عن وقت العذاب الذي يتوعدون به وعن غيره، لعلهم<sup>٢</sup> يظفرون عليه<sup>٣</sup> بشيء مما يقوله الكهان ولا يكون، فيعدونه عليه؛ نفي ما ظنوه غيره على هذا المقام أن ينسب<sup>٤</sup> إلى غير مالكة الذي لا يجوز أن يكون لغيره، فقال نافيا له من أصله، لا للقول فقط كما في سابقه ولاحقه، ه عاطفا على "لا" أقول "لا على" "عندي": ﴿ولا اعلم الغيب﴾ أى فأخبركم بوقت الفصل بيني وبينكم من مطلق العذاب أو قيام الساعة، فإن هاتين الحالتين - ملك الخزان وعلم الغيب - ليستا<sup>٥</sup> إلا لمرتبة<sup>٦</sup> الألوهية، وإنما لم أدع الأول كما ألزمتوني به، ولا انصفت بالثاني بما ظنتم.

١٠

ولما كانوا يظنون أن الرسول لا يكون إلا ملكا، فكانوا يلزمونه بدعواه الرسالة دعوى الملائكة ليلزموه بذلك ادعاء ما<sup>٧</sup> هو ظاهر البطلان، قال: ﴿ولا أقول﴾ أى بدعوى الرسالة؛ ولما كان صلى الله عليه وسلم أعلى<sup>٨</sup> الانبياء صفاء وأنورهم قلبا وأشدهم<sup>٩</sup> في كل هدى إضاءة وأقوام من نقائص البشر، و كان هذا أمرا من الله له<sup>١٠</sup>، قيد بقوله: ﴿لكم﴾ ١٥ إضاهما لأنه "لا يمتنع" عليه أن يقول ذلك، بل لو قاله كان صادقا،

(١) في الأصل: بابه، وفي ظ: آياته - كذا (٢-٢) من ظ. وفي الأصل: يظفرون عليهم (٣) من ظ، وفي الأصل: يسب - كذا (٤) سقط من ظ. (٥) في ظ: «و» (٦) في ظ: ليسا (٧) في ظ: لرتبة (٨) في ظ: على (٩) من ظ، وفي الأصل: أسددهم (١٠-١٠) في ظ: يجمع.



و مثله كثير في مجازاتهم و مجازى عاداتهم<sup>١</sup> [ في محاوراتهم - ٢ ] ، و أما إسقاط " لكم " في قصة نوح من<sup>٢</sup> سورة هود<sup>٣</sup> عليها السلام فتواضعا منه لكونه من قوله ، من غير تصريح بأستاد الامر فيه إلى الله تعالى ( انى ملك<sup>٤</sup> ) فأقوى على الأفعال التى تقوى<sup>٥</sup> عليها الملائكة من التحرز<sup>٦</sup> عن المأكول ٥ و المشرب و غيرهما من أفعال الملائكة .

فلما اتفق عنه ما ألزموه به و [ ما - ٧ ] ظنوه فيه من كونه إلها أو ملكا ، انحصر الامر فى أنه رسول واقف عند ما حده له مرسله ، فقال على وجه النتيجة : ( ان ) أى ما ( اتبع ) أى بغاية جهدى ( الا ما يوحى<sup>٨</sup> الى<sup>٩</sup> ) أى ما رتبى إلا امثال ما يأمرنى به ربى فى هذا القرآن الذى ١٠ هو - بحزكم عن معارضته - أعظم شاهد لى ، و لم يوح إلى فيه أن أقول شيئا مما تقدم فقيه ، و أوحى إلى لآنذرکم به خصوصا ، و أنذر به كل من بلغه عموما ، و ذلك / غير منكر فى<sup>١٠</sup> العقل ولا مستبعد<sup>١١</sup> بل قد وقع الإرسال لكثير من البشر ، و قد قام على ثبوته لى<sup>١٢</sup> واضح الدلائل و ثابت الحجاج و قاطع البراهين ، فان كان فيه الإذن لى<sup>١٣</sup> بابرار خارق ١٥ أرزته ، و ان كان فيه الإعلام بمغيب أبديته ، و إلا اقتضت على الإبلاغ

/ ٢٠٣

(١) من ظ ، و فى الأصل . عاداتهم (٢) زيد من ظ غير أن فيه : مجاوزاتهم (٣) من ظ ، و فى الأصل : فى (٤) راجع آية ٣١ (٥) من ظ ، و فى الأصل : تعول (٦) فى ظ : التجرد (٧) زيد من ظ (٨) سقط من ظ (٩) من ظ ، و فى الأصل : مستبعدا (١٠) فى ظ : الى .

مع التحدى ، و هو مخبر بأن الله - الذى <sup>١</sup> ثبت بعجزكم عن معارضة أنه قوله - شاهد لى بصحة الرسالة و صدق المقالة .

ولما <sup>١</sup> ثبت بهذا أنهم عمى الأبصار و البصائر ، لا يهتدون إلى ما يفهم ، و لا يقدرن على إقحام خصم و لا التفصى عن وهم و لا وصم ،

بل هم كالسالك بين المهالك ، يقين بادئ بدنه فى دعواه الحكمة زوره <sup>٥</sup> و كذبه و فجوره لا تباع الهوى الذى هو أدوا [ أدراء - <sup>٢</sup> ] ، <sup>٢</sup> وأنه <sup>٢</sup>

صلى الله عليه و سلم أبصر البصراء و أحكم الحكماء لا تباعه علام الغيوب ، و كان موضع أن يقال : ما يوحى إليك فى هذا المقام ؟ قال على وجه اتبكيك لهم : ( قل ) أى لكل من يسمع <sup>٣</sup> قولك بعد هذا البيان

الفائت لقوى الإنسان ( هل يستوى ) أى يكون سواء من غير مرة <sup>١٠</sup> ( الاعمى و البصير ) فان قالوا : نعم ، كابروا الحس ، و إن قالوا :

لا ، قيل : فمن تبع هذه الآيات الجليات فهو البصير ، و من أعرض عنها فهو العمى ، و من سوى بين الخالق و بين شيء من خلقه فهو أعمى العمى ؛ ثم أمره بعد الإنكار للتسوية بينهما بأن ينكر عليهم فساد نظرهم و عمى فكرهم

بقوله : ( افلا تفكرون ) أى فيردكم فكركم ، عن هذه الضلالات <sup>١٥</sup> .

ولما أمره <sup>٦</sup> بتوبيخهم ، أمره - عاطفا على قوله " قل " - بالإنذار <sup>٦</sup>

على وجه مخز لهم أيضا فقال : ( و انذر به ) أى بما يوحى إليك ، و لیس المراد تخصيص الإنذار بالخائف ، بل الإشارة إلى جلاتهم و عظيم بلادتهم

(١-١) سقط ما بين الرقيين من ظ (٢) زيد من ظ (٣-٣) فى ظ : به (٤) سقط

من ظ (٥) فى ظ : الضلالة (٦) فى ظ : أمرهم (٧) فى ظ : بالإنكار .

و كثافتهم في عدم تمييز الجائر الذي هو أهل لأن يخافه كل واحد<sup>١</sup>  
بقوله: ﴿الذين يخافون﴾ أى تمييزا للجائر عقلا وعادة .

ولما كان المرهوب الخشع نفسه، لا يقيد كونه من<sup>٢</sup> معين؛  
بنى للفعول قوله: ﴿ان يخشوا﴾ أى يجمعوا وهم كارهون ﴿الى ربهم﴾  
هـ أى<sup>٣</sup> المحسن إليهم بالإيجاد والترية مع التقصير في الشكر، حال كونهم  
﴿ليس لهم﴾ وأشار إلى تحقير ما سواه وسفوله بالجاء فقال:  
﴿من دونه﴾ أى من المنزلة التى هى تحت منزلته، ومن المعلوم أن  
كل شيء تحت<sup>٤</sup> قهر عظمته ومتضائل<sup>٥</sup> عن رتبته، ليس لهم<sup>٦</sup> ذلك،  
أى<sup>٧</sup> على وجه الانفراد أو<sup>٨</sup> التوسل ﴿ولى﴾ يتولى أمورهم فينقذهم  
١٠ قهرا بما يخافون ﴿ولا شفيع﴾ ينقذهم بحسن سفارته<sup>٩</sup> وعظيم رتبته  
وترتيبه ﴿لهم يتقون هـ﴾ أى ليكون حالهم حال من يرجى أن يحمل  
بينه وبين عذاب الله وقاية .

ولما أمره بدعاء من أعرض عنه وبجاهرته، أمره بحفظ من تبعه  
وملاطفته، فقال: ﴿ولا تطرد الذين يدعون﴾ وهم الفقراء من  
١٥ المسلمين ﴿ربهم﴾ أى المحسن إليهم عكس ما عليه الكفار في دعاء  
من لا يملك لهم ضرا ولا نفعا؛ ثم بين من حالهم من الملازمة ما يقتضى  
الإخلاص فقال: ﴿بالغدوة والعشى﴾ أى فى طرقى النهار مطلقا

(١) فى ظ: أحد (٢) سقط من ظ (٣) أى متقاصر، وفى الأصل: متصايل،  
وفى ظ: مسال - كذا (٤) من ظ، وفى الأصل: بهم (هـ) فى ظ: «و» .  
(٦) فى الأصل: سفار به، وفى ظ: شعاعته - كذا .

أو بصلاتيهما أو يكون كناية عن الدوام ؛ ثم أتبع ذلك نتيجه<sup>١</sup> فقال  
معبرا عن الذات بالوجه ، لأنه أشرف - على ما تعارفه<sup>٢</sup> - و تذكره  
يوجب التعظيم و يورث الحجل من التقصير : ( يريدون وجهه<sup>٣</sup> ) أى<sup>٤</sup>  
لأنه لو كانت رياء<sup>٥</sup> لاضمحل على طول الزمان و تناوب الحداث  
باختلاف الشأن .

ولما كان<sup>٦</sup> أكابر المشركين و أغنيائهم قد وعدوه صلى الله عليه و سلم  
الاتباع إن طرد من تبعه بمن يأفون<sup>٧</sup> من مجالستهم<sup>٨</sup> ، و زهدوه بهم  
فقروهم و بأنهم غير مخلصين فى اتباعه ، إيمادعاهم إلى ذلك الحاجة ؛  
بين له تعالى أنه لا حظ له فى طردهم و لا فى اتاع أولئك بهذا الطريق

/ إلا من جهة الدنيا التى هو<sup>٩</sup> مبعوث للتغيير عنها ، فقال معللا لما مضى ١٠ / ٢٠٤  
أو مستأقفا : ( ما عليك ) قدم الامم عنده و هو تحمله ( من حسابهم )  
و أغرق فى النفي فقال<sup>١٠</sup> : ( من شيء ) أى ليس لك إلا ظاهرهم ،  
و ليس عليك شيء من حسابهم ، حتى تعاملهم بما يستحقون فى الباطن  
من الطرد إن كانوا غير مخلصين ( و ما من حسابك ) قدم أهم ما إليه  
أيضا ( عليهم من شيء ) أى و ليس عليهم شيء من حسابك فتخشى ١٥  
أن يحيفوا<sup>١١</sup> عليك فيه على<sup>١٢</sup> تقدير غشهم<sup>١٣</sup> ، أو ليس عليك<sup>١٤</sup> من رزقهم

(١) من ظ ، وفى الأصل : ملجبة - كذا (٢) فى ظ : يتعارف (٣) سقط من ظ .  
(٤ - ٤) سقط ما بين الرقيين من ظ (٥) فى ظ : فاعون - كذا (٦) من ظ ،  
وفى الأصل : لستهم - كذا (٧) فى ظ : هى (٨) من ظ ، وفى الأصل : صار .  
(٩) من ظ ، وفى الأصل : يخففوا (١٠) من ظ ، وفى الأصل : عثم - كذا .  
(١١) من ظ ، وفى الأصل : لك .

شيء فيثقلوا به عليك ، وما من رزقك عليهم من شيء فيضعفوا عنه  
 لعقرهم ، بل الرزاق لك<sup>١</sup> ولهم الله<sup>٢</sup> ثم أجاب النبي مسيئا عنه فقال :  
 ﴿ فطردهم ﴾ أى فتسبب عن أحد الشيتين<sup>٣</sup> طردك لهم ليقبل عليك  
 الاغنياء فلا يكلفوك ما كان أولئك يكلفونك<sup>٤</sup> ، وإن كلفتهم ما كان  
 أولئك عاجزين عنه أطاقوه ، والحاصل أنه يجوز أن يكون معنى جملى  
 ” ما عليك من حسابهم “ - إلى آخرهما راجعا إلى آية الكهف ” ولا تعد  
 عينك عنهم تريد زينة الحياة الدنيا “ فيكون المعنى ناظرا إلى الرزق ،  
 يعنى أن دعاءك إلى الله إنما مداره الأمر الآخرى ، فليس شيء من  
 رزق هؤلاء عليك حتى تستمر بهم . ترغب فى الاغنياء ، ولا شيء  
 ١٠ من رزقك عليهم فيعجزوا<sup>٥</sup> عنه ، وفى اللفظ من كلام أهل اللغة  
 ما يقبى هذا المعنى قال [ صاحب -<sup>٦</sup> ] القاموس وغيره : الحساب : الكافى ،  
 ومنه ” عطاء حسابا “ وحسب فلان فلانا : أطعمه وسقاه حتى شبع  
 و روى ؛ و<sup>٧</sup> قال أبو عبيد الهروى : يقال : أعطيته فاحسبته ، أى أعطيته  
 الكفاية حتى قال : حسى<sup>٨</sup> ، وقوله ”<sup>٩</sup> رزق من يشاء “ بغير حساب “  
 ١٥ أى بغير ” تقدير و تضيق “ ، وفى حديث سماك : ما حسبوا ضيفهم ،

(١) من ظ ، وفى الأصل : ذلك (٢) من ظ ، وفى الأصل : اسين - كذا .  
 (٣) فى ظ : يكلفونكه (٤) آية ٢٨ (٥) فى ظ : يستقل - كذا (٦) من ظ ،  
 وفى الأصل : فتعجزوا (٧) زيد من ظ (٨) سقط من ظ (٩) فى ظ : حسبنى .  
 (١٠ - ١٠) من ظ وفى الأصل : رزق من نشاء ، وقد ورد فى عدة مواضع  
 من القرآن بالغية (١١ - ١١) من ظ ، وفى الأصل : تعب و لصق - كذا .

أى ما أكرموه ، وقال ابن فارس فى المجلد : وأحسبته : أعطيته ما يرضيه ،  
وحسبته أيضا ، وأحسبى الشيء : كفاى .

ولما نهاه عن طردهم مبينا أنه ضرر لغير فائدة ، سبب عن هذا  
النهى قوله : ﴿ فتكون من الظالمين ٥ ﴾ أى بوضعك الشيء فى غير محله ،  
فان طردك هؤلاء ليس سببا لإيمان أولئك ، وليس هدايتهم إلا إلينا ، ٥  
وقد طلبوا منا فىك لما فتناهم بتخصيصك بالرسالة ما لم يخف عليك من  
قولهم " لو لا أنزل عليه ملك " و يحوه بما أرادوا به الصبر عنك ، فكما  
لم يقبلهم<sup>٢</sup> فىك فلا تقبلهم أنت فى أولياتنا ، فانا فتناهم بك حتى سألوا  
[ فىك ما سألوا -<sup>٣</sup> ] و تمنوا [ ما تمنوا -<sup>٤</sup> ] ﴿ وكذلك ﴾ أى و مثل  
ما فتناهم بارسالك ﴿ فتنا ﴾ أى فعلنا فعل المختبر قسرا بما لنا من العظمة ١٥  
﴿ بعضهم يعض ﴾ بالتخصيص بالإيمان و الغنى و الفقر و نحو ذلك  
﴿ ليقولوا ﴾ أى إنكارا<sup>٥</sup> لأن تفضل غيرهم عليهم احتقاراهم و استصغارا  
﴿ أهؤلاء ﴾ أى الذين لا يساءلونا بل لا يقاربونا فى خصلة<sup>٦</sup> من  
خصال الدنيا ﴿ من الله ﴾ أى على جلاله<sup>٧</sup> ر عظمه ﴿ عليهم ﴾ أى  
وفهم لإصابة الحق و ما يسعدهم عنده و هم فيما زى من الحقايرة ١٥  
﴿ من بيننا<sup>٨</sup> ﴾ فالآية<sup>٩</sup> ناظرة إلى ما يأتى فى هذه السورة من قوله تعالى  
" حتى توتى مثل ما أوتى رسل الله " .

(١) فى ظ : بغير (٢) فى ظ : لم يقبلهم (٣) زيد من ظ (٤) من ظ ، وفى الأصل :  
انكار (٥) فى الأصل : الد ، وفى ظ : الذى - كذا (٦) من ظ ، وفى الأصل :  
حصاة (٧) فى ظ : حلا - كذا (٨) سقط من ظ .

ولما كان الإنكار لا يسوغ إلا مع نهاية العلم بمراتب المفضلين<sup>١</sup>،  
وأن المفضل لا يستحق التفضيل من الوجه المفضل به، أنكر إنكارهم  
بقوله: ﴿ليس الله﴾ أى الذى له جميع الأمر، فلا اعتراض عليه  
﴿بأعلم بالشكرين﴾ أى الذين يستحقون أن يفضلوا لشكرهم على  
غيرهم لكفرهم.

ولما نهى صلى الله عليه وسلم عن طردهم، عليه كيف يلاطفهم فقال  
[عاطفا على ما تقديره: وإذا جاءك الذين يحقرن الضعفاء من عبادى  
فلا تحفل<sup>٢</sup> بهم - ٣]: ﴿وإذا جاءك﴾ وأظهر موضع الإضمار دلالة  
على الوصف الموجب لإكرامهم / وتعميما لغيرهم فقال: ﴿الذين يؤمنون﴾  
١٠ أى هم أو غيرهم أغنياء كانوا أو فقراء، وأشار بمظهر العظمة إلى أنهم  
آمنوا بما هو جدير بالإيمان به فقال: ﴿بأيثنا﴾ على ما لها من العظمة  
بالنسبة إلينا ﴿قل﴾ أى لهم<sup>٤</sup> بادئا بالسلام إكراما لهم وتطييبا لخواطرهم<sup>٥</sup>  
﴿سلم عليكم﴾ أى سلامة منى ومن الله، وكره لما يلحقهم فى الدنيا  
من المصائب<sup>٦</sup>؛ ثم علل ذلك بقوله: ﴿كتب ربكم﴾ أى المحسن إليكم  
١٥ ﴿على نفسه الرحمة لا﴾ ثم علل ذلك [بقوله - ٣] و<sup>٧</sup> استأنف بما حاصله  
أنه علم من الإنسان النقصان، لأنه طبعه على طبائع الخسران إلا من جعله  
موضع الامتنان<sup>٨</sup> فقال: ﴿انه من عمل منكم سوّا﴾ أى أى<sup>٩</sup> سوء كان  
(١) فى ظ: الفصلين - كذا (٢) فى ظ: فلا تجعل - كذا (٣) زيد ما بين  
الحاجزين من ظ (٤) سقط من ظ (٥) فى ظ: انا (٦-٦) سقط ما بين الرتين  
من ظ (٧) فى ظ: او (٨) فى ظ: الامتنان.

ملتبساً ﴿بجهالة﴾ أى بسفه أو بخفة وحركة أخرجه عن الحق و العلم  
حتى كان كأنه لا يعلم شيئاً ﴿ثم تاب﴾ أى رجع بالتدم والإقلاع وإن  
طال الزمان ، ولذا أدخل الجار فقال<sup>٢</sup> : ﴿من بعده﴾ أى بعد ذلك  
العمل ﴿واصلح﴾ بالاستمرار على الخير ﴿فانه﴾ أى ربكم بسبب  
هذه التوبة يغفر له لأنه دائماً ﴿غفور﴾ أى بالغ السر و المحو لما كان  
من ذلك ﴿رحيم<sup>٣</sup>﴾ بكرم من تاب هذه التوبة بأن يجعله كمن أحسن  
بعد أن جعله بالغفر كمن لم يذنب ، ومن أصر و أفسد فانه يعاقبه ، لأنه  
عزيز حكيم ، وربما كانت الآية ناظرة<sup>٤</sup> إلى [ ما - ٦ ] قذفهم به المشركون  
من عدم الإخلاص ، ويكون حيثئذ مرشحاً لأن المراد بالحساب المحاسبة  
على الذنوب .

١٠

ولما أتى في هذه السورة وما قبلها بما أتى من عجائب التفاصيل  
لجميع الأحوال متضمنة واضح الدلالات و باهر الآيات الينيات ، قال  
عاطفاً على " و كذلك فتنا " عطفاً للضد على ضده ، فان في الاختبار  
نوع خفاء : ﴿وكذلك﴾ أى "ومثل<sup>٥</sup> ذلك الفتى بإيراد بعض ما فيه دقة  
و خفاء من بعض الوجوه لنضلل<sup>٦</sup> من نشاء ، فيتميز الضال من المهتدى  
﴿فصل الأيت﴾ التى زيد بيانها ليتضح سبيل المصلحين فيتبع ﴿ولتستبين﴾  
أى تظهر ظهوراً بيناً ﴿سبيل المجرمين﴾ فتجنب ، و خص هذا بالذكر  
وإن كان يلزم منه بيان الأول ، لأن دفع المفاسد أهم .

(١) فى ظ : كذلك (٢) فى ظ : فى قوله (٣) زيدت الواو بعده فى ظ (٤) سقط  
من ظ (٥) فى ظ : ظاهرة (٦) زيد من ظ (٧-٨) سقط ما بين الرقنين من ظ .  
(٨) فى ظ : نفضل .



ولما كان محط حالهم في السؤال طرد الضعفاء قصد اتباع أهوائهم ،  
 أمره تعالى بأن يخرجهم أنه مبان لهم - لما<sup>١</sup> بين له بالبيان الواضح من  
 سوء عاقبة سيلهم - مباينة لا يمكن معها<sup>٢</sup> اتباع أهوائهم ، وهي المباينة  
 في الدين فقال : ﴿ قل اني نهيت ﴾ أى أمر له الأمر كله ﴿ ان  
 ٥ اعبد الذين تدعون ﴾ أى تعبدون بناء منكم على<sup>٣</sup> محض الهوى و التقليد في  
 أعظم أصول الدين ، و [حقر أمرهم و -<sup>٤</sup>] " بين سفول<sup>٥</sup> رتبهم بقوله<sup>٦</sup> :  
 ﴿ من دون الله ﴾ أى الذى لا أعظم منه ، فقد وقعت في ترك الاعظم  
 و لزوم الدون<sup>٧</sup> الذى هو دونكم في<sup>٨</sup> أعظم الجهل المؤذن بعمى القلب  
 مع الكفر بالحس ، فبايتى مبناها على المقاطعة<sup>٩</sup> ، فكيف تطمع<sup>١٠</sup> في<sup>١١</sup>  
 ١٠ متابعة ! ثم أكد ذلك بأمر آخر دال على أنه لا شبهة لهم في عبادتهم  
 فقال : ﴿ قل لا اتبع أهواءكم ﴾ أى عوضا عما أنا عليه من الحكمة البالغة  
 المؤيدة<sup>١٢</sup> بالبراهين الساطعة و الأدلة القاطعة .

ولما كان من المعلوم أن الهوى لا يدعو إلى هدى ، بل إلى غاية  
 الردى ، حقق ما أفهمته هذه الجملة بقوله : ﴿ قد ضللت اذا ﴾ أى إذا  
 ١٥ اتبعت أهواءكم ، و لما كان الضال قد يرجع<sup>١٣</sup> ، بين أن هذا ليس كذلك ،  
 لعراقتهم في الضلال ، فقال مدبرا بالجملة الاسمية " الدالة على الثبات :  
 (١) في ظ . ما (٢) سقط من ظ (٣) في ظ : من (٤) زيد من ظ (٥-٥) في ظ :  
 بسفول (٦) في ظ : فقال (٧) في ظ : الدين (٨) من ظ . و في الأصل : المعاطعة .  
 (٩) من ظ ، و في الأصل : لطمع (١٠) في ظ : المودية - كذا (١١) في ظ :  
 رجع (١٢) زيد بعده في ظ : ضالة .

(وَمَا أَنَا) أى إذ ذاك على شئ من الهداية لأعد (من المهتدين \*).

ولما كان طلبهم للآيات - أى / العلامات<sup>١</sup> الدالة على الصدق تارة بالرحمة فى إنزال الأنهار والكنوز و<sup>٢</sup> إراحة الحياة<sup>٣</sup>، وتارة بالعذاب من إيقاع السماء عليهم كسفا ونحو ذلك - ليس فى يده ولا عنده

تعين وقت نزوله، وأمره هنا أن يصرح لهم بالمباينة<sup>٤</sup> ويؤيسهم من ٥  
الملاينة ما داموا على المداهنة، أمره<sup>٥</sup> "بأن يخبرهم" بما هو متمكن فيه من  
النور وما هم فيه من العمى بقوله: (قل ائى) وأشار إلى تمكنه  
فى الأدلة الظاهرة والحجج القاهرة بحرف الاستعلاء فقال: (على بينة)   
أى إن<sup>٦</sup> العدو إنما يصانع عدوه إما لعدم الثقة بالنصرة عليه وتعذيبه  
بعداوته، [و - ٧] إما لعدم وثوقه بأنه على الحق، وأما أنا فوائق بكلا ١٠  
الأمرين (من ربى) أى المحسن إلى بارسالى بعد الكشف التام لى عن  
سر<sup>٨</sup> الملك والملكوت (و) الحال أنكم (كذبتم به<sup>٩</sup>) أى ربى  
حيث رددتم رسالته فهو منتقم منكم لا محالة.

ولما قيل ذلك، فرض أن لسان حالهم قال: فائقنا بهذه البينة ١

فقال: إن ربى تام القدرة، فلا يخاف الفوت فلا يعجل، وأما أنا ١٥  
فعبد (ما عندى) أى [فى - ٧] قدرتى وإمكانى (ما تستعجلون به<sup>١٠</sup>)  
أى فى قولكم "امطر علينا حجارة من السماء" ونحوه حتى أحكم فيكم<sup>١١</sup> بما يقتضيه

(١) فى ظ: العلامات (٢-٢) فى ظ: إراحة الجبال - كذا (٣) من ظ، وفى  
الأصل: المباينة (٤) فى ظ: امرهم (٥-٥) من ظ، وفى الأصل: بأن يخبرهم.  
(٦) سقط من ظ (٧) زيد من ظ (٨) من ظ، وفى الأصل: شرك.

طبع البشر من العجلة<sup>١</sup> (ان) أى ما (الحكم) فى شىء من الأشياء  
 هذا وغيره (الاله<sup>٢</sup>) أى الذى له الامر كله فلا كفوء له، ثم استأنف  
 قوله مينا أنه سبحانه يأتى بالامر فى الوقت الذى حده<sup>٣</sup> له على  
 ما هو الالىق به من غير قدرة لأحد غيره على تقديم ولا تأخير  
 ٥ فقال: (يقض<sup>٤</sup>) أى يفصل و ينفذ بالتقديم والتأخير، وهو  
 معنى قراءة الحرمين وعاصم "يقص" أى يقطع القضاء أو القصص  
 (الحق) ويظهره فيفصله من الباطل ويوضحه، ليتبعه من قضى بسعادته،  
 ويتنكب عنه من حكم بشقاوته (وهو خير الفصلين<sup>٥</sup>) لأنه إذا أراد  
 ذلك لم يدع لبسا لمن يريد هدايته، وجعل فى ذلك الظاهر سببا لمن  
 ١٠ يريد ضلالتة؛ ثم أكد ذلك لمن زاد قلبه فى الجلافة مينا ما فى غيره  
 من<sup>٦</sup> وخيم العاقبة فقال: (قل لو ان عندى) أى على سبيل الفرض<sup>٧</sup>  
 (ما تستعجلون به) أى من العذاب (لقضى) و بناء للفعول لأن  
 الخوف إنما هو الإهلاك<sup>٨</sup>، لا كونه من معين (الامر بينى وبينكم<sup>٩</sup>)  
 أى فكنت أهلك [من - ٧] خالفنى<sup>١٠</sup> غضبا لربى بما<sup>١١</sup> ظهر لى منه من التكبر  
 ١٥ عليه، وقد يكون فيهم من<sup>١٢</sup> كُتِبَ فى ديوان السعداء، لكنه لم يكن الامر

(١) زيد بعده فى الأصل: ما عندى ما تستعجلون به أى حتى احكم فيكم، ولم تكن  
 الزيادة فى ظ لخذفها (٢) فى ظ: حد (٣) فى ظ: يقضى - كذا بآيات الياء  
 والصواب ما فى الأصل، وقال فى روح المعاني ٢ / ٤٨٩: وحذفت الياء فى  
 الخط تبعاً لحذفها فى اللفظ لالتقاء الساكنين (٤) فى ظ: شبها (٥) سقط من ظ.  
 (٦) فى ظ: الهلاك (٧) زيد من ظ (٨) من ظ، وفى الأصل: خالفين.  
 (٩) فى ظ: لا.  
 (١٠) فى ظ: لا.

إلى لأن لا أعلم الظالم عند الله من غيره ، فليس الأمر إلا إلى الله ،  
لأنه أعلم بالمنصفين فينجيهم ( والله ) أى الذى له الكمال كله  
( أعلم بالظالمين ) أى المكتوبين فى ديوان الظلمة فيهلكهم .

ولما كانت هذه الآيات مثبتة لجزئيات من علمه تعالى وقدرته ، وكان

ختامها العلم بالظالم وغيره ، أتبعها الاختصاص بما هو أعم من ذلك ، وهو هـ  
علم مفاتيح الغيب الذى لا يصل إليه إلا من حازها ، إذ لا يطلع على  
الخزائن إلا من فتحها ، لا يفتحها إلا من حاز مفاتيحها وعلم كيف  
يفتح بها ، فاثبات ذلك فى هذا الأسلوب من باب الترقية فى مراقى  
الاعتقاد من درجة كاملة إلى أكل منها ، فقال عاطفا على معنى ما سبق ،  
وهو : فعمده خاصة ' جميع ذلك : ( وعنده ) أى وحده ( مفاتيح الغيب ) ١٠  
[ أى - ٢ ] التى لا يدرك الغيب إلا من عليها .

ولما كان معنى ذلك الاختصاص ، صرح به فى قوله :

( لا يعلمها إلا هو ) وتخصيصها بالنفى دون الخزائن دال على ما فهمته

من أن التقييد [ فيها - ٢ ] بـ " لكم " يفهم أنه يجوز / أن تقول ذلك للمؤمنين . ٢٠٧ /

ولما ذكر علم الغيب ، أتبعه علم الشهادة . لأن القضايا العقلية ١٥

المحضنة يصعب تحصيل العلم بها على سبيل التمام إلا للكُمَّل من الأنام

( ١ ) فى ظ : حاصه ( ٢ ) ريد من ظ ( ٣ ) فى ظ : الذى ( ٤ ) فى ظ : يقول ( هـ ) زيد

بعده فى الأصل : ما يعم الثابت والمتنقل ، خص المتنقل تنصيحا على الجزئيات

وتعظيما للعلم بتعظيم المعلومات ، ولم تكن الزيادة فى ظ لخصفناها ، وستاقى فى

موضعها الأليق بها ( ٦ ) سقط من ظ .

الذين<sup>١</sup> تجردوا فتعودوا<sup>٢</sup> استحضار المعقولات المجردة ، و القرآن إنما أنزل  
لنفع<sup>٣</sup> جميع الخلق : الذكي منهم والغبي<sup>٤</sup> ، فكان ذكر المحسوسات الداخلة  
تحت القضية العقلية الكلية معينا على تصور ذلك المعقول و رسوخه في  
القلب ، فقال مؤكدا لهذا المعقول الكلي المجرد بمثال<sup>٥</sup> داخل تحته<sup>٦</sup> يجري  
هـ يجري المحسوس ، و عطفه بالواو عطف الخاص على العام إشارة إلى  
تعظيمه فقال : ﴿ و يعلم ما في البر ﴾ و قدمه لأن الإنسان أكثر ملازمة  
له بما فيه من القرى و المدن و المفاوز و الجبال و التلال و كثرة ما بها  
من الحيوان<sup>٧</sup> و النبات<sup>٨</sup> النجم<sup>٩</sup> و ذى الساق و المعادن ﴿ و البحر ﴾  
و أخره لأن إحاطة العقل بأحواله أقل و إن كان الحس يدل على أن  
١٠ عجائبها أكثر ، و طولها و عرضها أعظم ، و ما فيها من الحيوانات  
و أجناس المخلوقات أعجب ، فكان هذا الأمر المحسوس مقويا لعظمة  
ذلك الأمر المعقول .

ولما ذكر ما يعم الثابت و المتقل ، خص المتقل تنصيها على  
الجزئيات و تعظيما للعلم بتعظيم المعلومات فقال : ﴿ و ما تسقط ﴾ و أغرق في  
١٥ النبي بقوله : ﴿ من ورقة ﴾ و نكرها إتماما للتعميم ﴿ الا يعلمها ﴾ و لما كان  
هذا مع عظمه ظاهرا ، ذكر ما هو أدق منه فقال : ﴿ و لا ﴾ أى

(١) في ظ : الذى (٢) في الأصل : فيعودوا ، وفي ظ : فتعود (٣) من ظ ،  
وفي الأصل : النفع (٤) في ظ : الغنى (٥) من ظ ، وفي الأصل : للمال (٦) في  
ظ : تحت (٧-٧) سقط ما بين الرعين من ظ (٨) من ظ ، وفي الأصل :  
الجسم ، و النجم من النبات ما لا ساق له .

وما' من ( حبة ) ودل على أن الأرض ليس لها من قسمها نور  
تنبئها على ما أودع هذا الادمي المكوّن منها من الفرائب بقوله:  
( في ظلمت الأرض ) أى ولو كان فى أقصى بطنها، فكيف بما هو  
فى النور وهو أكبر<sup>٢</sup> من الحبة .

ولما خص ، زجع إلى التعميم ردا للآخر على الأول فقال : هـ  
( ولا رطب ولا يابس ) أى وجد أو لم يوجد أو<sup>٣</sup> سيوجد  
( الا فى كتب مينة ) أى موضع لاحواله وأعيانه و كل أموره  
وأحيائه<sup>٤</sup> ، ثبت أنه فاعل لجميع العالم بجواهره وأراضه على سبيل  
الإحكام والإتقان ، لأنه وحده عالم بجميع المعلومات ، ومن اختص بعلم  
جميع المعلومات كان مختصا بصنع جميع المصنوعات وقادرا على ١٠  
جميع المقدورات .

ولما كان من مفاتيح الغيب الموت والبحث الذى ينكرونه ، و كان  
من أدلة العظيمة النوم والإيقاظ منه مع ما فيه من الإحسان المتكرر ،  
و كان فيه مع ذلك تقرير لكمال<sup>٥</sup> القدرة بعد تقريره لكمال العلم ، أتبع  
ذلك قوله : ( وهو ) أى وحده ( الذى يتوفىكم ) أى يقبض أرواحكم ١٥  
كاملة بحيث لا يبق عندكم شعور أصلا ، فيمنعكم التصرف بالنوم  
كما يمنكم بالموت ، وذكر الأصل فى ذلك فقال : ( باليل و يعلم ) أى  
والحال أنه يعلم ( ما جرحتم ) أى كسبتم ( بالنهار ) أى الذى

(١) فى ظ : لا (٢) من ظ ، وفى الأصل : اكرم (٣) فى الأصل و ظ و و .

(٤) فى ظ : اختاه (٥) فى ظ : الكلال .

تَعْقِبُ<sup>١</sup> النوم، من الذنوب الموجبة للاهلاك، ويسألكم فيها بالحلم بعد العلم ولا يجهل عليكم، وهو معنى ﴿ثُمَّ يَعْثُكُم﴾ أى يوقظكم بعد ذلك النوم المستغرق، فيصرفكم فيما يشاء ﴿فِيهِ﴾ أى فى النهار الذى تعقب<sup>٢</sup> ذلك النوم<sup>٣</sup> بعد استحقاقكم للانتقام ﴿لِقَضَى﴾ أى يتم ﴿اجل مسمى<sup>٤</sup>﴾  
 ٥ كتبه للموتة الكبرى .

٤ ولما تمهد بهذا النشر بعد ذاك الطى فى الموتة الصغرى القدرة على مثل ذلك فى الموتة الكبرى<sup>٥</sup>، وكان فيه تقريب عظيم [له - ٥] قال: ﴿ثُمَّ﴾<sup>٦</sup> يَعْثُكُم من تلك الموتة كما يَعْثُكُم من هذه، ويكون<sup>٧</sup> ﴿إِلَيْهِ﴾<sup>٨</sup> أى وحده<sup>٩</sup> ﴿مَرْجِعُكُمْ﴾ أى حساب<sup>١٠</sup> بالحق إلى دار الجزاء،  
 ١٠ / ٢٠٨ ومعنى / بانقطاع الأسباب على ما عهد فى الدنيا ﴿ثُمَّ﴾ بعد تلك<sup>١١</sup> المواقف الطوال والزلازل والأحوال، [ويمكن أن تشير أداة التراخي إلى عظمة العلم بذلك، وإليه يرشد أكثر ما قلناه من السياق - ٥] ﴿يَنْبِئُكُمْ﴾ أى يخبركم إخباراً عظيماً جليلاً مستقصى ﴿بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾<sup>١٢</sup> أى فيجازيكم عليه، ولعله عبر بالعمل لأن الحساب يكون على المكلفين  
 ١٥ الذين لهم أهلية العلم، فقرر - مع كمال قدرته سبحانه على اختراع هذه الأشياء والعلم بها - استقلاله<sup>١٣</sup> بحفظها فى<sup>١٤</sup> كل حال وتديرها<sup>١٥</sup> على

(١) فى ظ: يعقبه (٢) فى ظ: يعقب (٣) فى ظ: اليوم (٤ - ٤) سقط ما بين الرقيم من ظ (٥) زيد من ظ (٦ - ٦) تأخر ما بين الرقيم فى ظ عن «إليه» (٧) فى ظ: حساباً (٨) فى ظ: ذلك (٩) من ظ، وفى الأصل: استقلالاً له - كذا (١٠) من ظ، وفى الأصل: من (١١) من ظ، وفى الأصل: يديرها .  
 أحسن

أحسن وجه .

ولما أخبر بتمام العلم والقدرة ، أخبر بمآل سلطته وعظيم جبروته  
وأن أماله هذه على سبيل القهر لا يستطيع مخالفتها ، فلو بالغ أحد في  
الاجتهاد في أن ينام في غير وقته ما قدر ، أو أن يقوم وقت النوم  
لمعجز ، أو أن يحيي وقت الموت لم يستطع إلى غير ذلك فقال : ٥  
( وهو ) أى يفعل ذلك والحال أنه وحده بمآله من غيب الغيب  
وحجب الكبرياء<sup>١</sup> ( القاهر ) وصور ذلك بقوله : ( فوق عباده )  
أى في الإحاطة بالعلم والفعل ، أما قهره للعدم<sup>٢</sup> فبالسكون<sup>٣</sup> والإيجاد ،  
وأما قهره للوجود<sup>٤</sup> فبالإفناء والإفساد بنقل الممكن من العدم إلى الوجود  
تارة و<sup>٥</sup> من الوجود إلى العدم أخرى ، فيقهر النور بالظلمة والظلمة  
بالتور ، والنهار بالليل والليل بالنهار - إلى غير ذلك من ضروب الكائنات  
و ضروف<sup>٦</sup> الممكنات ( ويرسل ) ورجع إلى الخطاب لأنه أصرح  
فقال : ( عليكم ) من ملائكته ( حفظة<sup>٧</sup> ) أى يحفظون عليكم كل حركة  
وسكون لتستحيوا منهم وتخافوا<sup>٨</sup> عاقبة كتابتهم ، ويقوم عليكم بشهادتهم  
الحجة على مجارى عاداتكم ، وإلا فهو سبحانه غنى عنهم ، لأنه العالم القادر ١٥  
فيحفظونكم على حسب مراده فيكم ( حتى إذا جاء ) .

(١) من ظ ، وفي الأصل : الكبر (٢) في ظ : بالعدم (٣) من ظ ، وفي الأصل :

نبالسكون (٤) من ظ ، وفي الأصل : بوجود (٥) تقدمت في ظ على «تارة» .

(٦) في ظ : صنوف (٧) من ظ ، وفي الأصل : يحافظوا .



ولما كان تقديم المفعول أخوف قال : ﴿ احدثكم الموت ﴾ أى الذى لا يحيد له عنه ولا يحصى ﴿ توفته ﴾ أى أخذت روحه كاملة ﴿ رسلنا ﴾ من ملك الموت وأعوانه على ما لم من العظمة بالإضافة إلينا ﴿ وهم لا يفرطون ﴾ فى نفس واحد ولا ما دونه ولا ما فوقه .  
 ٥ بالتوازي عنه<sup>١</sup> ليتقدم ذلك عن وقته أو يتأخر ؛ ولما أشار سبحانه إلى قوته بالجنود التى تقوت الحصر - وإن كان عنهم غلبا بصفة [ القهر<sup>٢</sup> ] -  
 به<sup>٣</sup> بصيغة المجهول إلى استحضار عظمتهم وشامل جبروتهم وقدرته فقال :  
 ﴿ ثم ﴾ أى بعد حبسهم فى قيد البرزخ ﴿ ردوآ ﴾ أى ردم راد<sup>٤</sup>  
 منه لا يستطيعون دفاعه أصلا ﴿ الى الله ﴾ أى الذى لا تعد عظمتهم  
 ١٠ ولا تعد جنوده وخدمته ﴿ مولهم ﴾ أى مبدعهم ومدبر أمورهم .  
 كلها ﴿ الحق<sup>٥</sup> ﴾ أى الثابت الولاية ، وكل ولاية غير ولايته من الحفظة وغيرهم عدم ، لأن الحفظة لا يعلون إلا ما ظهر لهم ، وهو سبحانه يعلم السر وأخفى .

ولما استحضر المخاطب عزته وقهره ، وتصور جبروته وكبره ،  
 ١٥ فتأمل<sup>٦</sup> قلبه وسمعه لما يلقى إليه وبتلى عليه ، قال : ﴿ الا له ﴾ أى وحده [ حقا -<sup>٧</sup> ] ﴿ الحكم ﴾ ولما كان الانفراد بالحكم بين جميع الخلق أمرا يثير الفكر ، ولا يكاد يدخل تحت الوهم ، قال محقرا فى جنب قدرته :  
 (١) فى ظ : منه (٢) زيد من ظ (٣) فى الأصل و ظ : منه - كذا (٤) من ظ ، وفى الأصل : رادا (٥) من ظ ، وفى الأصل : امرهم (٦) فى ظ : تأمل .

(و هو) أى وحده (أسرع النّسبين\*) ) يفصل بين الخلاق كلهم  
 فى أسرع من اللّح كما أنه يقسم أرزاقهم فى الدنيا فى مثل ذلك ،  
 لا يقدر أحد<sup>٢</sup> أن ينفك عن عقابه بمطالوة<sup>٣</sup> فى الحساب ولا مغالطة<sup>٤</sup>  
 فى ثواب ولا عقاب ، لأنه سبحانه لا يحتاج إلى فكر و روية ولا عقد  
 و [لا - °] كتابة ، فلا يشغله حساب<sup>٥</sup> عن حساب<sup>٦</sup> ولا شئ<sup>٧</sup> عن شئ<sup>٨</sup> . ٥  
 و لما تعرف بأفعله و شؤنه حتى اتضحت وحدانيته و ثبتت فردانيته ،  
 ذكرهم أحوالهم فى إقرار توحيده<sup>٩</sup> وقت الشدائد و الرجوع عن ذلك  
 عند الإنجاء منها ، فكانوا كمن طلب من شخص شيئا وأكد له الميثاق  
 / على الشكر ، فلما أحسن إليه باعطاته سؤله تقض عهده و بالغ فى الكفر<sup>١٠</sup> ،  
 ٢٠٩ / و ذلك عندهم فى غايّة من القبائح لا توصف<sup>١١</sup> فقال : ( قل ) أى ١٠  
 لهؤلاء الذين يدعون محاسن الأعمال ( من ينجيكم ) أى كثيرا و عظيما  
 ( من ظلمت البر و البحر ) أى حيث لا هداية لكم بنجم و لا جبل  
 و لا غيرهما ، أو عبر بالظلمات عن الكروب<sup>١٢</sup> التى بلغت شدتها [ إلى أن  
 صاحبها يكون كأنه فى أشد ظلام ، فهو بجيت - ° ] أنه لا يهتدى فيها إلى وجه  
 حيلة بنوع وسيلة ( تدعونه ) أى على وجه الإخلاص له و التوحيد ١٥  
 و الإعراض عن كل شرك<sup>١٣</sup> و شريك لزوال الخطوط عند إحاطة الرب  
 (١) من ظ ، و فى الأصل : قل (٢) سقط من ظ (٣) فى ظ : مطالوة (٤) من  
 ظ ، و فى الأصل : مغالطة (٥) زيد من ظ (٦-٧) سقط ما بين الرقيين من ظ .  
 (٧-٨) فى ظ : الأفراد بتوحيده (٨) فى ظ : الفكر (٩) فى ظ : لا يوصف (١٠) من  
 ظ ، و فى الأصل : الكروب (١١) من ظ ، و فى الأصل : شريك .

واسئلانه على مجامع القلب ، فلا يبقى إلا الفطرة السليمة ؛ قال  
الإمام عبد الحق الإشبيلي في كتابه الواعي : ﴿ تضرعا ﴾ أى مظهرين  
الضراعة ، وهى شدة الفقر ، وحقيقته ' الخشوع ﴿ و ﴾ قوله : ﴿ خفية ٤ ﴾  
أى تخفون فى أنفسكم مثل ما تظهرون ؛ قال شمر<sup>١</sup> : يقال : ضرع له وضرع  
هـ و تضرع أى تخشع<sup>٢</sup> و ذل ؛ ثم قال : و ضرع الرجل يضرع ضرعا -  
إذا استكان و ذل ، و هو ضارع بين الضراعة ، و هؤلاء قوم ضرع ،  
أى إذلاء ، و هم ضرعة أى متضرعون ، و التضرع إلى الله : التخشع  
إليه و التذلل . و إذا كان الرجل يحتل الجسم قلت : إنه لضرارع الجسم  
بين الضروع ، و فى الذل بين الضراعة - انتهى .

١٠ ولما بين وصفهم وقت الدعاء ، بين قولهم إذ ذاك فقال<sup>٣</sup> :  
﴿ لن انجيتنا من هذه ﴾ فأكدوا وخصوا وابتنوا غاية البيان  
﴿ لنكون من الشكرين ه ﴾ أى العريقين فى الشكر ؛ ولما كانوا مقرين  
بأن فاعل ذلك هو الله . ولكنهم يكفرون نعمته ، عدوا منكرين ،  
فأمره بالجواب غير متظر لجوابهم بقوله : ﴿ قل الله ﴾ أى الذى له جميع  
١٥ العظمة ﴿ بنجيكم منها ﴾ أى [ من - ٧ ] تلك الشدة ﴿ و من كل كرب ﴾

(١) فى ظ : حقيقة (٢) فى ظ : ممر - كذا ، و الصواب ما فى الأصل ، و هو  
شمر بن حمدويه الهروى - راجع معجم المؤلفين ٤ / ٣٠٦ (٣) من ظ ، و فى  
الأصل : يخشع (٤) فى ظ : صفتهم (٥) سقط من ظ (٦) و قرأ أهل الكوفة :  
انجائنا - بلفظ الغيبة مراعاة لتدعونه دون حكاية خطابهم فى حالة الدعاء - راجع  
روح المعاني ٢ / ٤٩٦ (٧) زيد من ظ .

أى وقتم فيه ، وما أعظم موقع قوله : ﴿ ثم اتم ﴾ مع التزام الإخلاص فى وقت الكرب و مع التزام الشكر ﴿ تشكرون ١٥ ﴾ مشيرا إلى استبعاد تقضهم بأداة التراخى مع ما فيه من الجئاس لما كان ينبغى لهم من أنهم يشكرون ٢ .

ولما كانوا بأشراكهم ٣ كأنهم ٤ يظنون أن الشدة زالت عنهم زوالا ٥ لا يعود ، وكان اللاتق بهم دوام التذلل إما وفاء وإما خوفا ، أخبرهم ترهيبا لهم من سطوته وتحذيرا من بالغ قدرته أن ٦ شدتهم تلك التى ٧ أدلتهم لم تزل فى الحقيقة ، فان قدرة الملك عليها حالة ٨ الرضاء كقدرته عليها فى وقتها سواء ، فانه خالق الحالتين وأسبابهما وما فيها . ولكنهم عمى الأصار ٩ أجلاف الطبايع فقال : ﴿ قل هو ﴾ أى وحده ﴿ القادر ﴾ ١٠ [ ولم يصغه صيغة مبالغة لأنهم لم يكونوا ينكرون قدرته إنما كانوا يدعون المشاركة ١١ التى نقاها ١٢ بالتخصيص ، على أن التعريف يفيد به المبالغة - ١٣ ] ﴿ على أن يعث ﴾ أى فى أى ١٤ وقت يريد ١٥ ﴿ عليكم ﴾ أى فى كل حالة ﴿ عذابا من فوقكم ﴾ باسقاط السماء قطعا أو شيء منها كالحجارة التى حصب ١٦ بها قوم لوط . وأصحاب القيل أو ١٧ بتسليط أكاركم ١٨

(١) من ظ و القرآن الكريم ، وفى الأصل : تشكرون (٢) فى ظ : يشكرون .  
(٢) فى ظ : بأشراكهم (٤) من ظ ، وفى الأصل : كانوا (٥) فى ظ : الى .  
(٦) فى ظ الذى (٧) فى ظ : حال (٨) من ظ ، وفى الأصل : فان (٩) فى الأصل :  
الابصار ، وفى ظ : البصار (١٠ - ١١) فى ظ : الذى نقاه (١١) زيد ما بين  
الحاجزين من ظ (١٢) فى ظ : كل (١٣) من ظ ، وفى الأصل : يريد (١٤) فى ظ :  
خصت (١٥) من ظ ، وفى الأصل « و » .

(ار من تحت ارجلكم) أى بالخسف أو إثارة الحيات أو غيرها<sup>٢</sup> من الأرض كما وقع لبعض من سلف، أو بتسليط سفلكم وعيدكم [عليكم-<sup>٣</sup>]  
 (او يلبسكم) أى يخطط بينكم حال كونكم (شيعا) أى متفرقين، كل شيعه على هوى، فيكون ذلك ميلا للسيف (ويذيق بعضكم) أى بعض تلك الشيع (باس بعض<sup>٤</sup>) فيساوى في ذلك بين الحرم وغيره، ويصير التخطف بالنهب والغارات عاما، وسوق هذا الكلام هكذا يفهم إيقاعه في وقت ما للناس ما، لأن كلام الملوك بهان عن أن لا يكون له صورة توجد وإن كان على سبيل الشرط ونحوه، فكيف بملك الملوك علام الغيوب<sup>١</sup> والتدريب على مثل هذا الفهم في كلام الله تعالى  
 ١٠ قال النبی صلی الله علیه وسلم فيما رواه الترمذی فی التفسیر عن سعد بن أبی وقاص رضی الله عنه: أما إنها كائنه. ولم يأت تأويلها بعد. وقال: حسن غريب، / وسيأتى لهذا مزيد بسط وتحقيق في قوله تعالى في الفرقان  
 / ٢١٠ "تبارك الذى ان شاء جعل لك خيرا من ذلك" - الآية .

ولما كان هذا يانا عظيما، أشار إلى عظمه بقوله: (انظر)  
 ١٥ وعظمه تعظيما آخر بالاستمهام فقال (كيف نصرف<sup>٥</sup> الأيت<sup>٦</sup>) أى أى نكرها<sup>٦</sup> موجهة في جميع [الوجوه-<sup>٢</sup>] البديعة الناعمة البليغة (لعلمهم بفقهون<sup>٥</sup>) أى ليكون حالهم حال من يرجى فهمه واتقاعه به، كان هذا (و) الحال أنه (كذب به) أى هذا العذاب  
 (١) في ظ: إشارة (٢) من ظ، وفي الأصل: غيرهما (٣) زيد من ظ (٥) آية ١٠.  
 (٥) في ظ: بصرف (٦) في ظ: يكررها.

أر القرآن المشتعل على الوعد والوعيد والآساب المينة للخلق جميع ما ينفعهم ليلزموه<sup>١</sup> وما يضرهم ليحذروه<sup>٢</sup> ﴿ قومك ﴾ أى الذين من حقه أن يقوموا بجميع أمرك ويسروا بسيادتك ، فإن القبيلة إذا ساد أحدها عزت به ، فإن عزه عزها وشرفه شرفها ، ولا سيما إذا كان<sup>٣</sup> من بهت الشرف ومعدن السيادة ، وإذا سفل أحدها اهتمت به غاية الاهتمام وسترته عيوبه مهما أمكنها<sup>٤</sup> فإن عاره لاحق بها ، فهو من عظيم التوخيخ لهم<sup>٥</sup> و دقيق الترقيق ، وزاد ذلك بقوله : ﴿ وهو ﴾ أى والحال أنه ﴿ الحق ﴾ أى الثالث الذى لا يضره التكذيب به ولا يمكن زواله . ولما كان الإنسان ربما حصل له اللوم بسبب قومه ، كان صلى الله عليه وسلم فى هذا المقام بمعرض أن يخاف عاقبة ذلك ويقول : فاذا<sup>٦</sup> أصنع بهم ؟ فقال تعالى معلما أنه ليس عليه بأس من تكذيبهم : ﴿ قل لست ﴾ وقدم الجار والمجرور للاهتمام به معبرا بالأداة الدالة على القهر والغلبة فقال<sup>٧</sup> : ﴿ عليكم بوكيل ﴾<sup>٨</sup> أى خفيظ و رقيب لأفهركم على الرد عما أنتم فيه .

ولما كانوا يصد أن يقولوا تهكما : كن كذلك . فلا علينا<sup>٩</sup> منك<sup>١٠</sup> قال مهددا : ﴿ لكل ﴾ وأشار إلى جلالة خبره بقوله : ﴿ نبا ﴾ [ أى جبر أخبرتمكم به من هذه الأخبار العظيمة - <sup>١١</sup> ] ، ومعنى ﴿ مستقرز ﴾ (١) فى ظ : فيلزموه (٢) من ظ ، وفى الأصل : ليحذرون (٣) فى ظ : كاتب - كذا (٤) فى ظ : امهلها (٥) فى ظ : بهم (٦) فى ظ : فا (٧) سقط من ظ . (٨) فى ظ : عليك (٩) زيد ما بين الحاذرين من ظ .

موضع<sup>١</sup> ووقت<sup>٢</sup> قرار من صدق أو كذب، أى لا بد أن [يحط -] الخبر  
على واحد منهما<sup>٣</sup>، لا ينفك خبر من الأخبار عن ذلك (و سوف تعلمون<sup>٤</sup>)  
أى يحط خبره العظيم بوعده صادق<sup>٥</sup> لا خلف فيه وإن  
تأخر وقوعه .

٥ ولما أمره بما يقول جوابا لتكذيبهم، تقدم إليه فيما يفعله وقت  
خوضهم فى التكذيب فقال: ( و اذا رايت ) خاطب النبى صلى الله  
عليه وسلم والمراد غيره ليكون أردع (الذين يخوضون) أى يتكلمون  
(فى البتة) أى بغير تأمل ولا بصيرة بل طوع الهوى، كما يفعل  
خائض الماء فى وضعه لرجله على غير بصيرة لستر<sup>٦</sup> مواضع الخطأ  
١٠ . بغير<sup>٧</sup> تمام الاختيار لغلبة<sup>٨</sup> الماء (فاعرض عنهم) ترك المجالسة  
أو ما يقوم مقامها؛ ولما كان الخوض فى الآيات دالا على قلة العقل  
قال: (حتى يخوضوا فى حديث غيره<sup>٩</sup>) لحكم على حديثهم فيما سوى  
ذلك أيضا بالخوض، لأن فيه الغث والسمين، لأنه غير مقيد  
بنظام الشرع .

١٥ ولما كان الله تعالى . له الحمد - قد رفع حكم انسان عن هذه الامة<sup>١٠</sup>،  
قال مؤكدا: ( و اما ينسبك الشيطان ) أى إنساء عظيما إشارة إلى أن  
مثل هذا الامر جدير بأن لا ينسب ( فلا تقعد بعد الذكرى ) أى  
(١-١) - سقط ما بين الرقيين من ظ (٢) ريد ما بين الحاجزين من ظ (٣) من ظ،  
وفى الأصل: منها (٤) - سقط من ظ (٥) من ظ، وفى الأصل: لسند .  
(٦) فى ظ: تغيير (٧) من ظ، وفى الأصل: نفسه - كذا .

التذكر. لهذا انتهى ﴿ مع القوم الظالمين ﴾ أظهر موضع الإضمار تعميها  
و دلالة على الوصف الذى هو سبب الخوض ، وهو السكون فى الظلام .  
ولما كانت هذه الآية <sup>١</sup> مكية ، وكانوا إذ ذاك عاجزين عن <sup>٢</sup> الإنكار  
بغير القلب ، قال : ﴿ وما على الذين يتقون ﴾ أى يخافون الله فلا يكذبون  
بآياته [ فى مجالسة الكفرة - <sup>٣</sup> ] ﴿ من حسابهم ﴾ أى الخائضين إذا كانوا هـ  
أقوى منهم ﴿ من شيء ﴾ وما نهينا عن المجالسة لأن عليهم فيها - والحالة  
هذه - إنما ﴿ ولكن ﴾ نهينا لتكون المقارفة إظهارا للكرهية ﴿ ذكرى ﴾  
للخائضين لاستحيائهم من أذى الجليس \* ﴿ لعلهم يتقون ﴾ أى ليكون  
حالمهم بذلك حال من يرجى منه التقوى ، فيجتنب الخوض فى الآيات  
/ إكراما للجليس .

١٠ / ٢١١

ولما أبرز هذا الأمر فى صيغة النهى ، أعاده بصيغة الأمر  
اهتماما به <sup>١</sup> و تأكيداً له ، وأظهر لهم وصفا آخر هو غاية الوصف الأول  
مع ما ضم إليه من الإرشاد إلى الإنقاذ من المعاطب <sup>٢</sup> فقال : ﴿ وذر ﴾  
أى اترك <sup>٣</sup> أى ترك كان <sup>٤</sup> و لو كان على أدنى الوجوه ﴿ الذين اتخذوا ﴾  
أى كفؤوا أنفسهم فى اتباع الهوى بمخالفة العقل المستقيم والطبع الفطرى <sup>٥</sup>  
السليم بأن أخذوا ﴿ دينهم ﴾ على عطف لا ينفك من ديارهم ؛ [ ولما كان

(١) سقط من ظ (٢) من ط . وفى الأصل : من (٣) زيد من ظ (٤) من  
ظ ، وفى الأصل : لكرهية (٥) من ظ ، وفى الأصل : الجس (٦) فى ظ :  
المعاطب (٧-٧) موضعه فى ظ : وما يبعه من البحار والسوايب ونحو ذلك  
فلا تبال بهم ولا يشغل قلب أمرهم - كذا ، وهذه العبارة ستأتى بفرق يسير .



الدين ملكه راحته في النفس ، ' ولا شيء ' من كفيات النفس أوسخ منها  
ولا أثبت ، وهو أشرف ما عند الإنسان ، وكان اللعب ضده لا شيء  
أسرع من انقضائه ولا أوهى من بنائه ، قال دائماً لهم بأنهم بدلوا مقصود  
هذه السورة - الذي هو من الاستدلال على التوحيد الذي لا أشرف منه  
مطلقاً ولا أعلى ولا أقصر بوجه ولا أحلى - بما لا أدنى منه ولا أوهى  
ولا أحق للروءة ولا أدهى - [ ٢ : ( لعباً ) ] ولما كان ربما قيل :  
إنهم إذا انقضى اللعب عادوا إلى الاشتغال بالدين ، أتبعه الباعث عليه  
إشارة إلى أنه كلما ملوا اللعب بعثوا النفوس إليه باللغو كما ترى الراقص  
كلما فتر في رقصه بعثوه عليه بتقوية اللغو أو الانتقال من ف إلى آخر  
١٠ من فنونه ، شأن بديع من شؤنه فقال - [ ٢ : ( ولهو ) ] [ أى - ٢ ]  
في الاستهزاء بالدين الحق \* بالملكاء والتصدية وبالبحار والسواحب وغير  
ذلك ، فلا تبال بهم ولا يشعل قلبك بهم \* ( وغرتهم ) أى خدعتهم  
( الحياة الدنيا ) التي هم من أعرف الناس بزوالها ، وأر كل من بها  
هالك ، ففشتهم النعم التي من عليهم سبحانه بها فيما لا ينالونه من السعادة  
١٥ إلا باتباع أوامره واجتتاب نواهي .

ولما كان ربما أفهم ذلك تركهم في كل حالة ، ففاه بقوله :  
( وذكر به ) أى تحديث الآيات ، وهي القرآن المتجدد لإزاله ،  
( ١ - ١ ) في ظ : الاسى - كذا ( ٢ ) في ظ : اذا ما - كذا ( ٣ ) زيد ما بين  
الحاجزين من ظ ( ٤ ) في ظ : شاه ( ٥ - ٥ ) سقط ما بين الرقيين من ظ .  
( ٦ ) من ظ ، وفي الأصل : تحذير .

والضمير في الحقيقة للآيات ، أى دعهم<sup>١</sup> يفعلوا ما أرادوا ، لا تبال بشيء<sup>٢</sup> من ذلك ، ولا تترك<sup>٣</sup> وعظهم بهذا القرآن ، أى ما عليك إلا البلاغ ، لم نكلفك<sup>٤</sup> في هذه الحالة أكثر<sup>٥</sup> منه ﴿ ان تبطل ﴾ قال في المجلد : البطل : النخل<sup>٦</sup> ، وأبطلته : أسلته للملك<sup>٧</sup> . فالمنى : كرامة أن تقضى وتسلم ﴿ نفس بما ﴾ أى بسبب ما ﴿ كسبت يدا ﴾ في دنياها كاتبة ﴿ ليس لها من دون الله ﴾ أى المنفرد بالعظمة ﴿ ولى ﴾ أى يتولى نصرها ﴿ ولا شفيع ﴾ ينقذها بشفاعته .

ولما كان الفداء من أسباب الخلاص قال : ﴿ وان تعدل ﴾ أى تلك النفس لأجل التوصل إلى المكافئ ﴿ كل عدل ﴾ أى كل شيء يظن أنه يهدىها ولو كان أنفس<sup>٨</sup> شيء<sup>٩</sup> ؛ "ولما" كان الضار عدم الأخذ ، لا كونه من معين . بى للفعل قوله : ﴿ لا يؤخذ منها ﴾ ولما أتبع<sup>١٠</sup> ذلك قطعاً أن من هذا حاله هالك ، قال : ﴿ أولئك ﴾ أى الذين عملوا<sup>١١</sup> هذه الأعمال البعيدة عن الخير ﴿ الذين اسبلوا ﴾ أى أسبلوا ﴿ بما كسبوا ﴾ ثم استأنف قوله<sup>١٢</sup> : ﴿ لهم شراب من حميم ﴾ أى هو في غاية الحر يصهر به

(١) من ظ ، وفي الأصل : دعاهم (٢) من ظ ، وفي الأصل : شيء (٣) في الأصل و ظ : لا يترك (٤) في ظ : لم تكلف (٥) من ظ ، وفي الأصل : لاكثر (٦) في ظ : المحل (٧) سقط من ظ (٨) من ظ ، وفي الأصل : متول (٩) في ظ : لما (١٠) في ظ : الشيء (١١ - ١٢) سقط ما بين الرقيين من ظ (١٣) زيد بعده في ظ : من (١٤) من ظ ، وفي الأصل : عهدها (١٥) من ظ ، وفي الأصل : بقوله .

ما في بطونهم ، بما اعتقدوا في الآيات ما ظهر على ألسنتهم (وعذاب اليم)  
 أى يعم دائماً ظواهرهم و بواطنهم بما ظهر عليهم من ذلك بعد ما بطن  
 (بما) أى بسبب ما (كانوا يكفرون ؛) أى يحدون<sup>١</sup> من تغطية الآيات .

ولما تقرر أن غير الله لا يمنع من الله نوع<sup>٢</sup> ، لا آلهتهم التي زعموا أنها<sup>٣</sup>  
 شفعاؤهم ولا غيرها ، ثبت أنهم على غاية البينة من أن كل ما سواه لا ينفع  
 شيئاً ولا يضر ، فكان في غاية التبكيت لهم قوله : (قل) أى بعد  
 ما أقمت<sup>٤</sup> من الأدلة على أنه ليس لأحد مع الله أمر ، منكروا عليهم  
 موبخاً لهم (اندعوا) أى دعاء عبادة ، وبين حقارة معبوداتهم فقال :  
 (من دون الله) أى المنفرد بجميع الأمر .

١٠ ولما كان السياق لتعداد النعم "الذى خلق السموات والارض"  
 "خلقكم من طين" ، "يطعم ولا يطعم" ، "ويرسل عليكم حفظة" ،  
 "من ينجيكم من ظلمات البر والبحر" ، "الله ينجيكم منها ومن كل  
 كرب" قدم النفع في قوله : (ما لا ينفعنا ولا يضرنا) أى لا يقدر  
 على شيء من ذلك ، ليكونوا على غاية اليأس من<sup>٥</sup> اتباع حزب<sup>٦</sup> الله  
 ١٥ لهم ، وهذا كالتعليل لقوله "انى نهيت ان اعد الذين تدعون من  
 دون الله" .

ولما ذكر عدم المنفعة في دعائهم ، أشار إلى وجود الخسارة في

(١) من ظ ، وفي الأصل : يحدون (٢) زيد بعده في ظ : منهم (٣) زيد بعده  
 في ظ : زعموا (٤) سقط من ظ (٥) في ظ : اهتمت (٦) من ظ ، وفي الأصل :  
 عن (٧-٧) في ظ : ايقاع الحرب .

رجائهم فقال: ﴿ و نرد ﴾ أى برجعنا<sup>١</sup> إلى الشرك، [ و بناء للفعول لأن المنكر الرد نفسه من أى راد كان - ٢ ] ﴿ على<sup>٢</sup> اعتابنا ﴾ أى فأخذ<sup>٣</sup> في الوجه المخالف لقصدنا فنصير كل وقت في خسارة بالبعد عن المقصود ﴿ بعد اذ هدّنا الله ﴾ أى الذى لا خير إلا وهو عنده ولا ضرر إلا وهو قادر عليه، إلى التوجه<sup>٤</sup> نحو المقصد، ووقفنا له و أنقذنا من الشرك . ٥  
ولما صور حالهم، مثله فقال: ﴿ كالذى ﴾ أى نرد من علو القرب<sup>٥</sup> إلى المقصود إلى سفول البعد / عنه ردا كرد الذى ﴿ استهوته ﴾ أى طلبت نزله [ عن درجته - ٦ ] ﴿ الشيطان ﴾ فأنزلته عن أفق مقصده إلى حضيض معطبه، شبه حاله بحال من سقط من عال في مهواة مظلمة<sup>٧</sup> فهو في حال هويته<sup>٨</sup> في غاية الاضطراب و تحقق التلب و العمی عن ١٠ الخلاص ﴿ في الارض ﴾ حال<sup>٩</sup> كونه ﴿ حيران ﴾ تأثها ضالا، لا يهتدى لوجهه ولا يدري كيف يسلك، ثم استأنف قوله: ﴿ له ﴾ أى هذا الذى هوى<sup>١٠</sup> ﴿ اصحب ﴾ أى عدة، ولكنه تمكن الخيرة منه لا يقبل ﴿ يدعونه الى الهدى ﴾ و بين دعاءهم بقوله: ﴿ اتقوا<sup>١١</sup> ﴾ و هو قد اعتسف المهمة تابعا للشياطين، لا يجيهم ولا يأتيهم لأنه قد غلب على نفسه، ١٥ وحيل<sup>١٢</sup> بينه و<sup>١٣</sup> بين العر و التزوإ .

(١) من ظ، و في الأصل: رجوعنا (٢) زيد من ظ (٣) من ظ، و في الأصل: فإخذ (٤) من ظ، و في الأصل: امر (٥) من ظ، و في الأصل: التوجيه. (٦) في ظ: القرآن (٧) زيد من ظ (٨) من ظ، و في الأصل: مهول مظلمه (٩) في ظ: مهوية - كذا (١٠) في ظ: حالة (١١) في ظ: هو. (١٢) - (١٣) سقط ما بين الرقین من ظ.

ولما كان هذا مما يعرفونه و شاهدوه مرارا ، و كانوا عالمين بأن  
دعاء أصحابه له <sup>١</sup> في غاية النصيحة و الخير ، و أنه إن تبعهم نجا ، و إلا هلك  
هلاكا لا تدارك له ، فكان جوابهم : إن دعاء أصحابه له <sup>١</sup> الهدى ، بين أنه  
مضمحل قافه جدا بحيث <sup>٢</sup> أنه يجوز أن يقال : ليس هدى بالنسبة إلى  
هـ هذا الذى يدعوم إليه ، بقوله : ﴿ قل ان هدى الله ﴾ أى المستجمع  
لصفات الكمال ﴿ هو ﴾ أى خاصة ﴿ الهدى <sup>٣</sup> ﴾ أى لا غيره كدعاء  
أصحاب المستهوى ، بل ذاك الهدى مع إنقاذه من الهلاك [ إلى - <sup>٤</sup> ]  
جنب هذا الهدى كلا شيء ، لأن الشيء هو الموصل إلى سعادة الأبد .

ولما كان التقدير : فقد أمرنا أن نلزمه و نترك كل ما عداه ،  
١٠ عطف عليه أمرا عاما فقال : ﴿ و امرنا لنسلم ﴾ أى ورد علينا الأمر  
من لا أمر لغيره بكل ما يرضيه لأن نسلم بأن يوقع الإسلام و هو الانقياد  
التام فتتخلى عن كل هوى ، و أن نقيم الصلاة بأن نوقعها بجميع حدودها  
الظاهرة و الباطنة فتتخلى <sup>٥</sup> بفعلها أشرف حلى ﴿ رب العالمين <sup>٦</sup> ﴾ أى  
لإحسانه إلى كل أحد بكل شيء خلقه ، ثم فر المأمور به ، فكان أنه  
١٥ قال : أن أسلبوا ﴿ و ان اقبموا الصلوة ﴾ لوجه ﴿ و اتقوه <sup>٧</sup> ﴾ مع  
ذلك ، أى افعلوها لا على وجه الهزء و اللعب ، بل على وجه التقوى  
و المراقبة ليدل <sup>٨</sup> ما ظهر منها على ما بطن من الإسلام للحسن .

ولما كان التقدير : فهو الذى ابتداء خلقكم من طين فاذا أتمم بشر  
مصورون <sup>٩</sup> ، و جعلكم أحياء بفقدرته على مدى الايام تنتشرون <sup>١٠</sup> ، عطف

- (١-١) سقط ما بين الرقيين من ظ (٢) من ظ ، و فى الأصل : تحسب - كذا .  
(٣) ريد من ظ (٤) سقط من ظ (٥) فى الأصل : فيحلى ، و فى ظ : فيتحلى .  
(٦) زيد بعده فى ظ : على (٧) فى ظ : تنتشرون (٨) من ظ ، و فى الأصل : تنتشرون .

- عليه قوله: ﴿ وهو الذى إليه ﴾ أى لا إلى غيره بعد بعثكم من الموت  
 ﴿ تحشرون ﴾ فأتى بالبعث الذى هم له منكرون لكثرة ما أقام من  
 الأدلة على تمام القدرة فى سياق دال على أنه بما لا مجال للخلاف  
 [فيه - ١] ، و أن النظر إما هو فيما وراء ذلك ، وهو أن عملهم للباطل  
 سوغ تزييلهم منزلة من <sup>٢</sup> يعتقد أنه يحشر إلى غيره سبحانه من لا قدرة <sup>٥</sup>  
 له على حزاتهم ، فأخبرهم أن الحشر إليه لا إلى غيره ، لأنه <sup>٢</sup> لا كلام  
 هناك لسواه ، فلا علق بين المحشورين ولا تناصر كما فى الدنيا ، والجملة  
 مع ذلك كالتعليل للأسر بالتقوى ، وقد بان ان الآية من الاحتباك ، فانه  
 حذف الصلاة أولا لدلالة ذكرها ثانيا ، والإسلام ثانيا لدلالة ذكره أولا .
- ولما كانوا بعبادة غيره تعالى - مع إقرارهم بأنه [ هو - ١ ] خالق <sup>١٠</sup>  
 السموات والأرض - فى حال من يعتقد أن ذلك الذى يعبدونه من  
 دونه هو الذى خلقهما ، أو شاركا فيها . فلا قدرة لغيره على حشر من  
 فى مملكته . قال تعالى منها لهم من غفلتهم وموقظا من رقدتهم معيدا  
 الدليل الذى ذكره <sup>٢</sup> أول السورة على وجه آخر: ﴿ وهو ﴾ أى وحده  
 ﴿ الذى خلق ﴾ أى أوجد : اخترع وقدر ﴿ السموات والأرض ﴾ <sup>١٥</sup>  
 [ أى - ١ ] على عظمها وقوت ما فيها من الحكم والمنافع الحصر  
 ﴿ بالحق ﴾ أى بسبب إقامة الحق ، وأتم ترون أنه غير قائم فى هذه  
 الدار ولا هو قريب من القيام ، فوجب على كل من يعلم أن الله حكيم  
 (١) زيد من ظ (٢-١) سقط ما بين الرقيين من ظ (٣) من ظ ، وفى الأصل:  
 ذكر (٤) سقط من ظ .

خير أن يعتقد أنه لا بد من بئس العباد [ بعد -<sup>١</sup> ] موتهم - كما وعد بذلك -  
ليظهر العدل بينهم ، فيظل كل باطل<sup>٢</sup> ويحق كل حق ، ويظهر الحكم<sup>٣</sup>  
بجميع الخلق .

/ ٢١٣

ولما قرر أن / إقامة الحق هي المراد ، قرر قدرته عليها بقوله :  
• ﴿ ويوم يقول ﴾ أي للخلق<sup>٤</sup> ولكل<sup>٥</sup> شيء يريد في هذه الدار وتلك  
الدار ﴿ كن فيكون<sup>٦</sup> ﴾ أي فهو<sup>٧</sup> يكون لا يتخلف<sup>٨</sup> أصلا .

ولما قرر أنه لا يتخلف شيء عن أمره ، علله فقال : ﴿ قوله الحق<sup>٩</sup> ﴾  
أي لا قول غيره<sup>١٠</sup> ، لأن أكثر قول غيره باطل ، لأنه يقول شيئا  
فلا يكون ما أراد ؛ ولما كان في مقام الترهيب من سطوته ، قال مكررا  
١٠ لقوله " وهو الذي إليه تحشرون " : ﴿ وله ﴾ أي وحده بحسب الظاهر  
والباطن ﴿ الملك يوم ﴾ ولما كان المقصود تعظيم النفخة ، بني للفعول  
قوله : ﴿ ينفخ في الصور<sup>١١</sup> ﴾ لا لقطع العلاقات بين الخلائق ، لا كما  
ترون في هذه الدار من تواصل الأسباب ، وقوله - : ﴿ علم الغيب ﴾ وهو  
ما غاب عن كل ما سواه سبحانه ﴿ والشهادة<sup>١٢</sup> ﴾ وهو ما<sup>١٣</sup> صار بحيث  
١٥ يطلع عليه الخلق - مع كونه علما لما قبله من تمام القدرة كما سيأتي  
إن شاء الله تعالى [ في ظه<sup>١٤</sup> -<sup>١٥</sup> ] من تمام الترهيب ، أي أنه لا يخفى عليه شيء .

(١) زيد من ظ (٢) في ظ : بما بطل (٣) في ظ : الحكمة (٤) من ظ ، وفي الأصل :  
الجميع (٥) من ظ ، وفي الأصل : للحق (٦) في ظ : كل (٧) سقط من ظ .  
(٨) في ظ : فلا يتخلف (٩-١٠) من ظ ، وفي الأصل : غير قوله (١٠) في ظ :  
العلاقات (١١) من ظ ، وفي الأصل : على .

من أحوالكم، فاحذروا جزاءه يوم تنقطع<sup>١</sup> الأسباب، و يذهب التعاقد والتعاون، وهو على عادته سبحانه في أنه [ ما - ٢ ] ذكر أحوال البعث إلا قرر فيه أصليين: القدرة على جميع الممكنات، والعلم بجميع المعلومات الكليات والجزئيات، لأنه لا يقدر على البعث إلا من جمع الوصفين ( وهو ) أى وحده ( الحكيم ) أى التام الحكمة، فلا يضع شيئاً في غير محله . لا على غير إحكام، فلا معقب لأمره، فلا بد من البعث ( الخبير ) بجميع الموارد والمصادر، فلا خطأ لشيء<sup>٢</sup> من أفعال أحد من الخلق عليه في ظاهره ولا باطن ليهمهم عن الحساب .

ولما كان مضمون هذه الآيات [ مضمون الآيات - ٢ ] الثلاث

المفتتح بها السورة الهادمة<sup>٣</sup> لمذهب الثنوية، وهم أهل فارس قوم إبراهيم عليه السلام، وكان إبراهيم عليه السلام يعرف بفضل جميع الطوائف، لأن أكثرهم من نسله كاليهود والنصارى والمشركون من العرب، والمسلبون لما يعلمون من إخلاصه لله تعالى واتصابه لمحاجة من أشرك به واحتمال الأذى فيه سبحانه، تلاها بمحاجته<sup>٤</sup> لهم بما<sup>٥</sup> أطل مذهبهم وأدحض حججهم<sup>٦</sup> فقال: ( واذا ) أى اذكر ذلك المتقدم كله لهم<sup>٧</sup>

في الدلائل على اختصاصنا بالخلق وتام القدرة، ما أعظمه وما أجله وأضخمه<sup>٨</sup> وتفكر في عجائبه وتدبر في دقائقه<sup>٩</sup> وغرائب<sup>١٠</sup> تجد ما لا يقدر على مثله إلا الله، واذكر إذ ( قال إبراهيم ) أى اذكر قوله، وحكمة

(١) من ظ، وفي الأصل: ينقطع (٢) زيد من ظ (٣) في ظ: شيء (٤) من ظ، وفي الأصل: الهادية - كذا (٥-٥) في ظ: بما (٦) في ظ: حجته (٧-٧) سقط ما بين الرقبتين من ظ .



التذكير بوقته التنبؤ على أن هذا لم يزل ثابتا مقررا على ألسنة جميع الأنبياء في جميع الدهور ، وكان في هذه الحاجة التصريح بما لوح إليه [ أول - ٢ ] هذه السورة من إبطال هذا المذهب ، و انطف هذا على ذاك أي انعطافا و صار كأنه قيل : ثم الذين كفروا بهم يعدلون ه الأنعام ، النجوم و النور و الظلمة ، فنبههم يا رسول الله على ذلك بأنه لا متصرف غيرنا ، اذكر لهم أني أنا الذي خلقتهم<sup>١</sup> و خلقت جميع ما يشاهدن من الجواهر و الأعراض ، فان تنبهوا فهو حظهم ، و إلا فاذكروا لهم حاجة خليلنا إبراهيم عليه السلام [ إذ قال - ٢ ] ﴿ لا اله ﴾ ثم بينه في قراءة الجبر بقوله : ﴿ ازر ﴾ و ناداه في قراءة يعقوب بالضم ؛ قال البخاري في تاريخه الكبير : إبراهيم [ بن - ٣ ] آزر ، و هو في التوراة : نوح<sup>٤</sup> - انتهى . و قد مضى ذلك عن التوراة في البقرة ، فلعن أحدهما لقب ، و كان أهل تلك البلاد و هم الكلدانيون ، و يقال لهم أيضا الكسديون - بالمهملة موضع اللام - يعتقدون إلهية النجوم في السماء و الأصنام في الأرض و يجعلون لكل نجم صنما ، ١٥ إذا أرادوا التقرب إلى ذلك النجم عبدوا ذلك الصنم ليشفع لهم - [ كما - ١ ] زعموا - إلى النجم ، فقال عليه السلام لآييه منكرًا عليه منبها له على ظهور فساد ما هو مرتكبه / ﴿ اتخذ ﴾ أي أتكلف نفسك

/ ٢١٤

(١) سقط من ظ (٢) زيد من ظ (٣) سقط من ظ (٤) من ظ ، وفي الأصل : خلقتهم (٥) من ظ ، وفي الأصل : قادر (٦) من ظ ، وفي الأصل : الحيز (٧) زيد من ظ و التاريخ الكبير ١/١ (٨) وفي تاريخ يعقوب ١/٢٣ : تاريخ .

إلى خلاف ما تدعو إليه الفطرة الأولى بأن تجسل<sup>١</sup> (اصناما الهج) أي تبدها وتخضع لها ولا تقع فيها ولا ضرر، ففيه<sup>٢</sup> بهذا الإنكار على أن معرفة بطلان ما هو متدين به لا يحتاج إلى كثير<sup>٣</sup> تأمل، بل هو أمر بديهي<sup>٤</sup> أو قريب منه، فاتهم يباشرون أمرها بجميع جوانبهم<sup>٥</sup> وعللون أنها مصنوعة وليست بصانعة، وكثرتها تدل على بطلان إلهيتها بما أشار<sup>٥</sup> إليه قوله تعالى "لو كان فيها إلهة إلا الله لفسدنا<sup>٦</sup>".

ولما خص بالنصيحة أقرب الخلق إليه، عم بقية أقاربه فقال: (إني أرنك وقومك) أي في اتفاقكم على هذا (في ضلل) أي بعد عن الطريق<sup>٧</sup> المستقيم (مبين<sup>٨</sup>) أي ظاهر جدا يديه العقل مع مخالفته لكل نبي نبأه الله تعالى من آدم عليه السلام فمن بعده، فهو مع ظهوره<sup>٩</sup> في نفسه مظهر للحق من أن الإله لا يكون إلا كافيا لمن يعبد، وإلا كان فقيرا إلى تأله من يكفيه.

ولما كان كأنه قيل: نصرنا<sup>١٠</sup> إبراهيم عليه السلام هذا التبصير<sup>١١</sup> في هذا الأمر الجريء من بطلان الأصنام، قال عاطفا عليه: (وكذلك) أي ومثل هذا التبصير<sup>١٢</sup> العظيم الشأن، وحكى الحال الماضية بقوله: (نرى<sup>١٣</sup>) ١٥ أي بالبصر والبصيرة على مر الزمان وكر الشهور والأعوام إلى ما لا

(١) من ظ، وفي الأصل: يجسل (٢) من ظ، وفي الأصل: تدل (٣) في ظ: كبير (٤) في ظ: يديه (٥) من ظ، وفي الأصل: حواسهم - كذا (٦) سورة ٢١ آية ٢٢ (٧) في ظ: الصراط (٨) في ظ: نصرنا (٩) في ظ: التنصير (١٠) في ظ: التنصير - كذا.

آخر له [ نفسه و الصلح من أولاده - ١ ] ﴿ ابراهيم ملكوت ﴾ أى  
 باطن ملك ﴿ للسموات<sup>٢</sup> و الارض ﴾ أى ملكها العظيم أجمع وما فيه  
 من الحكم، ليسخ في أمر التوحيد فبطم<sup>٣</sup> أن كل من عبد غير الله من  
 صنم و غيره من قومه و غيرهم في ضلال، كما علم ذلك في قومه في  
 ٥ الانعام ﴿ وليكون من الموقنين ٥ ﴾ أى الراغبين في وصف الإيقان  
 في أمر التوحيد كله بالنسبة إلى جميع الجزئيات لما أريناه يبصره و بصيرته  
 فأمل فيه حتى وقع [ فيه - ١ ] سد علم اليقين على عين<sup>٤</sup> اليقين بل  
 حق اليقين .

ولما كانت الأمور السماوية مشاهدة لجميع الخلق : دانهم و قاصيهم ،  
 ١٠ وهى أشرف من الأرضية ، فاذا بطلت صلاحيتها الإلهية طلعت الأرضية  
 من باب الأولى : نصب لهم الحجاج في أمرها ، فقال مسيبا عن الإراءة  
 المذكورة : ﴿ فلما جن ﴾ [ أى - ١ ] ستر و أظلم . وقصره<sup>٥</sup> - وإن كان  
 متعديا - دلالة على شدة ظلام تلك الليلة ، و لذلك عداه بأداة الاستعلاء  
 فقال : ﴿ عليه<sup>٦</sup> أيل ﴾ أى وقع<sup>٧</sup> الستر عليه ، فحجب ملكوت الأرض فشرع  
 ١٥ ينظر في ملكوت السماء ﴿ را كوثبا ﴾ أى قد بزغ ، فكأنه قبل : فاذا<sup>٨</sup>

- (١) ريد من ظ (٢) تقدم في الأصل على « أى باطن » و الترتيب من ظ .  
 (٣) من ظ ، و في الأصل : متعلم (٤) في ظ : او (٥) في الأصل و ظ : غير -  
 كذا (٦) من ظ ، و في الأصل . قصر (٧) سقط من ظ (٨) في ظ : اوقع .  
 (٩) من ظ ، و في الأصل : بماذا .

فل ؟ قيل : ( قال هذا ربي <sup>٤</sup> ) فكأنه <sup>١</sup> من بصره <sup>٢</sup> أن أتى بهذا الكلام الصالح لأن يكون خيرا واستفهما ، ليوهمهم <sup>٣</sup> أنه غير ، فيكون ذلك أنى <sup>٤</sup> للفرض وأنجى من الشعب ، فيكون أشد استجلابا لهم إلى إنعام النظر وتنبئها على موضع الغلط وقبول الحجة ، ومثل ذلك ختم الآية بقوله : ( فلأافل ) أى غاب بعد ذلك الظهور الذى كان آية <sup>٥</sup> سلطان ( قال لا أحب الأفلين <sup>٥</sup> ) [ لأن - <sup>٦</sup> ] الأفل حركة ، والحركة تدل على حدوث المتحرك وإمكانه ، [ ولا نفلن أن يظن به أنه قال ما قاله أولا عن اعتقاد ربوبية الكواكب ، لأن الله تعالى قد دل على بطلان هذا التوهم بالإخبار بأنه أراه ملكوت الخافقين وجعله موقنا - <sup>٦</sup> ] ، فأسند الأمر إلى نفسه تنبيها لهم <sup>٧</sup> ، واستدل بالأفول <sup>٨</sup> لأن دلالة لزوال سلطانة وحفارة <sup>٩</sup> شأنه أتم ، ولم يستدل <sup>٩</sup> بالطلوع لانه - وإن كان حركة دالة على الحدوث <sup>١٠</sup> والنقصان - شرف في الجملة و سلطان ، فالخواص يفهمون من الأفول الإمكان ، والممكن لا بد له من موحد واجب الوجود ، يكون منتهى الآمال ومحط الرجال <sup>١١</sup> " وإن إلى ربك المنتهى " والارسطاء يفهمون منه الحدوث للحركة ، فلا بد من الاستناد إلى قديم <sup>١٥</sup>

---

(١) فى ظ : وكان (٢) من ظ ، وفى الأصل : نصره (٣) فى ظ : ليفهم (٤) من ظ ، وفى الأصل : النبى (٥) فى ظ : له به - كذا (٦) زيد ما بين الحازرين من ظ (٧) من ظ ، وفى الأصل : بالاقوال (٨) من ظ ، وفى الأصل : حفا - كذا (٩) فى ظ : لا استدل (١٠) من ظ ، وفى الأصل : الحدث (١١) من ظ ، وفى الأصل : الرجال .

و العوام يجهلون ان الغارب كالمعزول ليزال نوره و سلطانه ، و أن ما كان كذلك لا يصلح للالهية ، و خص الآفول أيضا لأن قومه الفرس كانوا منجمين ، و مذهبهم أن الكوكب إذا كان صاعدا من المشرق<sup>١</sup> إلى وسط السماء كان قويا عظيم التأثير ، فإذا كان نازلا إلى المغرب<sup>٢</sup> كان ضعيف الأثر ، و الإله / هو من لا يتغير ، و هذا الاستدلال ٢١٥ / د برهان في [ أن - ٢ ] أصل الدين مبني على الحجة دون التقليد<sup>٤</sup> .

ولما بصرم قصور صغير الكواكب ، رقى النظر إلى أكبر منه . فسبب عن الإعراض عن الكواكب لقصوره قوله : ﴿ فلأرا القمر بازغا ﴾ أى طالما أول طلوعه ؛ قال الأزهرى : كأنه مأخوذ من البرغ الذى ١٠ هو الشق ، كأنه بنوره يشق الظلمة شقا ﴿ قال هذاري<sup>٥</sup> ﴾ دأبه في الأولى .

ولما كان تأمل أن الكوكب محل الحوادث<sup>٦</sup> بالآفول قد طرق أسماعهم فخالج صدرهم ، قال : ﴿ فلأاقل قال ﴾ مؤكدا غاية التأكيد ﴿ لئن لم يهدنى ربى<sup>٧</sup> ﴾ أى الذى قدر على الإحسان إلى المإيجاد و الترية ١٥ لكونه لا يتغير ولا شريك له بخلق الهداية فى قلبى ، فدل ذلك على أن الهداية ليست إلى غيره ، ولا تحمل<sup>٨</sup> على نصب الأدلة ، لأنها منصوبة قبل ذلك . ولا على معرفة<sup>٩</sup> الاستدلال فانه عارف [ به - ٢ ]

(١) فى ظ ، الشرق (٢) فى ظ : الغرب (٣) زيد ما بين الحارين من ظ .  
(٤) زيد بعده فى الأصل : فاستند الأمر ، ولم تكن الزيادة فى ظ لحذفها (٥) فى ظ :  
للحوادث (٦) فى ظ : قال (٧) من ظ ، وفى الأصل : لا يحمل (٨) سقط من ظ .

- ( لا كون ) أى عبادة غيره : ( من القوم الضالين ) فكانت هذه أشد من الأولى وأقرب إلى التصريح بنفى الربوبية عن الكواكب وإثبات أن الرب غيرها ، مع الملائقة وإبعاد الخصم عما يوجب عناده ، ولما كان قد نفى عن الأجرام السماوية ما ربما يضل به الخصم قال :
- ( فلما را ) أى عينه ( الشمس بازغة ) أى عند طلوع النهار وإشراقه
- النور الذى ادعوا فيه ما ادعوا ( قال ) مينا لقصور ما هو أكبر من النور وهو ما عنه النور<sup>٢</sup> ( هذا ) مذكرا لإشارته لوجود المسوخ ، وهو تذكير الخثر إظهارا لتعظيمها<sup>٣</sup> إبعادا عن التهمة ، وتنبها من أول الأمر على أن المؤنث لا يصلح للربوبية [ ( ربى ) - ° ] كما قال فيما مضى :
- ثم علل ذلك بيانا للوجه الذى فارق فيه ما مضى فأورث شبهة ، فقال : ١٠
- ( هدا أكبر ) أى مما<sup>٤</sup> تقدم ( فلما اقلت ) أى عربت تخفى ظهورها و غلب نورها و هزمه جيش الظلام بقدرة الملك العلام ( قال يقوم ) فصرح بأن الكلام لهم أجمعين ، و نادى على رؤس الأشهاد .
- ولما كانت القلوب قد فرغت بما ألقى من هذا الكلام المعجب للحنة ، و تهيأت لقبول الحق ، ختم الآية بقوله : ( انى رى عما تشركون ) ١٥
- أى من هذا وغيره من باب الأولى ، فصرح بالمقصود لأنه لم يبق فى المحسوس من العالم العلوى كوكب أكبر من الشمس ولا أنور ، فلما أبطل
- 
- ( ١ ) فى ظ : فقتل - كذا ( ٢ ) يريد بعده فى ظ : قال ( ٣ ) من ظ ، وفى الأصل : تعظيم بها ( ٤ ) من ظ ، وفى الأصل : المرتب ( ٥ ) زيد من ظ و القرآن الكريم . ( ٦ ) من ظ ، وفى الأصل : بما .

بذلك جميع مذهبهم أظهر التوجه إلى الإله الحق ، وأنه قد انكشف  
له الصواب بهذا النظر ، والمراد هـ ، ولكن سوجه على هذا الوجه أدعى  
لقبولهم إياه ، فقال مستنجا عما دل عليه الدليل العقلي في الملكوت :  
( انى وجهت وجهى ) أى أخلصت قصدى غير معرج على شىء  
ه أصلا ، فبر بذلك [ عن - ٤ ] الانقياد التام ، لأن من انقاد لشىء  
أقبل عليه بوجهه ، ودل على كماله و تفرد به بالكمال مبدعائه ، و عبر  
باللام دون ' إلى ' ثلثا يوم الحيز ، فقال : ( للذى فطر ) أى لآل  
عبودية [ من - ٤ ] شق و أخرج ( السموت و الارض ) فغم الدليل  
بما افتتحت به السورة من قوله " الذى خلق السموت و الارض " و أدل  
١٠ دليل على ما تقدم - أنى فسرت الخنف به من أنه الميل مع الدليل  
سهولة و لطافة على ما هو دأب الفطرة الأولى التى فطر الله الناس عليها -  
قوله بعد نصب هذا الدليل : ( حقيقا ) أى سهلا هينا لنا لطيفا ميالا  
مع الدليل غير كز جاف جامد على التقليد دأب الغليظ البليد ، و أكد  
البراءة منهم بقوله . ( و ما انا من المشركين ) أى منكم ، ولكنه  
١٥ أظهر الوصف المقتضى للبراءة و التعميم ، أى لا أعد فى عدادكم شىء  
أقاربكم به .

(١) من ظ ، و فى الأصل : التوحيد (٢) فى ظ : لانب (٣) من ظ ، و فى  
الأصل : المكتوب (٤) زيد من ظ (٥) من ظ ، و فى الأصل : على (٦) فى  
فى ظ : بمبدعائه (٧) من ظ ، و فى الأصل : اطاعة (٨) من ظ ، و فى الأصل :  
مثلا (٩) من ظ ، و فى الأصل : الغلط (١٠) سقط من ظ .

ولما أبدى هذه الأدلة في إبطال الضلال بالكواكب<sup>١</sup> و الشمس<sup>٢</sup> التي هي<sup>٣</sup> أوضع من الشمس، عطف عليها الإخبار بأنهم لم يرجعوا إليه<sup>٤</sup> بل حاجوه، فقال: ﴿ و حاجه قومه<sup>٥</sup> ﴾ بأنهم لا ينفكون عن عبادتها لأنهم<sup>٦</sup> وجدوا آباءهم كذلك، و أنه [ إن -<sup>٧</sup> ] لم يرجع عن الكلام فيها أصابته بعض التوازل، و ذلك من أعظم التسلية لهذا النبي ه العربي الكريم عليه أفضل الصلاة و التسليم .

ولما كان من المعلوم أن محاجتهم - بعد هذه الأدلة الواضحة في غاية من السقوط - سفلت عن الحضيض، نزه المقام عن ذكرها، إشارة إلى أنها بحيث لا يستحق الذكر، و من جوابه لما فيه من الفوائد الجملة<sup>٨</sup> بقوله: ﴿ قال ﴾ أي بقول<sup>٩</sup> منكرها عليهم موخا لهم: ﴿ اتحاجوني ﴾ و صرح<sup>١٠</sup> باسم الرب العلم الاعظم في قوله: ﴿ في الله ﴾ أي شيء<sup>١١</sup> مما يختص به المستجمع لصفات الكمال لا سيما التوحيد ﴿ و قد ﴾ أي و الحال أنه قد ﴿ هدن<sup>١٢</sup> ﴾ [ أي -<sup>١٣</sup> ] أرشدني بالدليل القطعي إلى معرفة كل ما ثبت<sup>١٤</sup> له و بنى عنه، أي لأنه قادر، فين أنه تعالى قد أحسن إليه، فهو يرجوه لمثل ذلك الإحسان، و يخافه من<sup>١٥</sup> عواقب العصيان، لأن ١٥ من رُجى خيره خيف ضيره، و من كان يده<sup>١٦</sup> النفع و الضر<sup>١٧</sup> و الهداية و الإضلال فهو من وضوح الأمر و ظهور الشأن بحيث لا توجه بحوه

(١) في ظ: الكواكب (٢-٢) في ظ: الذي هو (٣) سقط من ظ (٤) من ظ، و في الأصل: لا (٥) زيد من ظ (٦) من ظ، و في الأصل: الجملة (٧) في ظ: فيسب (٨) من ظ، و في الأصل: عن (٩-٩) في ظ: الضر و النفع .



الحاجة ، و أتبعه بيان أن معبوداتهم مسلوب عنها ما يوجه إليه الهمم ، فقال عاطفاً على ما تقديره : فأنا أرجوه ، أخافه لأنه قادر : ﴿ ولا أخاف ما تشركون به ﴾ ولا أرجوه لهداية ولا إضلال . [ ولا غيرهما لأنه عاجز ، فأثبت لله القدرة بالهداية لأنها أشرف ، وطوى الإضلال - ١ ]  
 ٥ لدلائلها ودلالة ما نقي في جانب الشركاء عليه ، وأثبت لأهلهم العجز بنفي الخوف المستلزم لنفي القدرة على الضر . وذلك دال على أن الله تعالى أهل لأن يخاف منه ، كل ذلك تلويحاً لهم بأن العاقل لا ينبغي له أن يخالف إلا من [ يأمن - ١ ] ضره ، فهم في مخالفتهم لله في غاية من الخطر ، لا يرتكبها عاقل ، والآية من الاحتباك .

١٠ ولما نقي عن نفسه خوف آلهتهم أبداً في الحال والاستقبال ، وكان من الأمر البين في الدين الحق أنه لا يصح للإيمان إلا مع الإقرار بخفاء العواقب<sup>١</sup> على العباد وإثبات العلم بها<sup>٢</sup> تسليماً لمفاتيح الغيب إليه ، وقصرها عليه ؛ قال مستثنياً من سبب<sup>٣</sup> النقي ، وهو أنها لا تقدر<sup>٤</sup> على شيء : ﴿ إلا أن يشاء ربي ﴾ المحسن إلى في حال الضر كما هو محسوس  
 ١٥ في حال النفع ﴿ شيئاً ﴾ أي من تسليطها بأنفسها أو باتباعها ، لأنه قادر على ما يريد ، فإن أراد أنطق<sup>٥</sup> الجماد وأقدره ، وأخرس الناطق الفصيح وأعجزه ، فأنا لا أخاف في الحقيقة غيره .

(١) ريد ما بين الحاجزين من ظ (٢) من ظ ، وفي الأصل : العرايق ، وزيد بعده في ظ : على العواقب - كذا (٣) سقط من ظ (٤) من ظ ، وفي الأصل : مسبب (٥) من ظ ، وفي الأصل : لا يقدر (٦) في ظ : فطقت .

ولما كان هذا في صورة التعليق ، [ وكان التعليق - ١ ] وما شابهه من شأنه أن لا يصدر إلا من متردد<sup>٢</sup> ، فيكون موضع إطلاع الخصم فيه ، علله بما أزال هذا الخيال فقال : ﴿ وسع ربى كل شيء علما<sup>٣</sup> ﴾ أى فأحاط بكل شيء قدرة ، فهو إذا أراد إقدار العاجز أزال عنه كل مانع من القدرة ، و<sup>٢</sup> أثبت<sup>٣</sup> له كل مقتضى لها ، وذلك ثمرة شمول العلم - كما هـ  
سيأتى برهانه إن شاء الله تعالى في سورة طه<sup>٤</sup> ، فالمراد أنى ما تركت الجزم لشك عندى ، وإنما تركته لعدم على بالعواقب إعلاما بأن تلك رتبة لا تصلح إلا لله الذى وسع علمه كل شيء ، وأدل دليل على هذا اتباعه له بانكاره عليهم عدم<sup>٥</sup> [ الإبلاغ في - ٢ ] التذكرة بقوله مظهرًا تاء التفعّل إشارة إلى أن فى جبلاتهم أصل التذكرة<sup>٦</sup> الصاد<sup>٧</sup> عن الشرك : ﴿ افلا تذكرون هـ<sup>٧</sup> ﴾ ١٠  
أى يقع منكم تدكر ، فتميزوا بين الحق والباطل بأن تدكروا ما لكم من أنفسكم<sup>٨</sup> بأن من<sup>٩</sup> غاب عن مربوبه فسد أو كاد ، وأب هذه<sup>٩</sup> الجمادات لا تنفع ولا تضر ، وأنها مصنوعاتكم ، وتعجب<sup>١٠</sup> منهم فى ظنهم خوفا<sup>١١</sup> من / معبوداتهم بقوله<sup>١٢</sup> منكرا : ﴿ وكيف اخاف ما أشركتم ﴾ ٢١٧ /  
أى من دون الله من الأصنام وغيرها مع أنها لا تقدر<sup>١٣</sup> على شيء ١٥

- (١) زيد من ظ (٢) من ظ ، وفى الأصل : مردد (٣-٢) فى ظ : فاثبت .  
(٤) من ظ ، وفى الأصل : التدكير (٥) فى ظ : الذكر (٦) فى ظ : الصادد (٧) من القرآن الكريم ، وفى الأصل و ظ : افلا تذكرون ، والآية باظهار التامين بلا خلاف (٨-٨) من ظ ، وفى الأصل : من ان (٩-٩) من ظ ، وفى الأصل : او هدهم - كذا (١٠) من ظ ، وفى الأصل : تعجيبه (١١) فى ظ : عرفة (١٢) فى ظ : فقال (١٣) من ظ ، وفى الأصل : لا يقدر .

(ولا) أى والحال أنكم أتم لا (تخافون أنكم اشركتم بالله)

أى [ المستجمع - <sup>١</sup> ] لصفات العظمة والقدرة على العذاب والنعمة <sup>٢</sup>.

ولما كان له سبحانه أن يفعل ما يشاء قال: (ما لم ينزل به) أى

باشراكه ؛ ولما كان المقام صعبا لانه أصل الدين ، أثبت الجار والمجرور

٥ وقدمه فقال: (عليكم سلطنا <sup>٣</sup>) أى حجة تكون مانعة من إنزاله

الغضب بكم <sup>٤</sup> ، والحاصل أنه عليه السلام أوقع الأمن فى موضعه وهم

أوقعوه فى موضع الخوف ، فعجب منهم لذلك <sup>٥</sup> فبان أن هذا قول

شعيب عليه السلام فى الأعراف " وما يكون لنا أن نعود فيها الا ان

يشاء الله ربنا " - الآية ، وقوله تعالى فى الكهف " ولا تقولن لشيء إني

١٠ فاعل ذلك غدا الا ان يشاء الله " من مشكاة واحدة ؛ ولما كان المحذور

المنى هنا إنما هو خوف الضرر من آلهتهم ، وكان حصول الضرر لمخالفها

بواسطة أتباعها أو غيرهم من سنن الله الجارية فى عباده ، اقصر الخليل

عليه السلام على صفة الربوبية المقتضية للرأفة والرحمة والكفاية والحماية ،

وقد وقع فى قصته الأمران : إمكانهم من أسباب <sup>٦</sup> ضرره بإيقاد النار <sup>٧</sup>

١٥ وإلقائهم له فيها ، ورحمته بحملها عليه بردا وسلاما ؛ ولما كان المحذور

فى قصة شعيب عليه السلام العود فى ملتهم ، زاد الإتيان بالاسم الأعظم

الجامع لجميع الكالات المنزه عن جميع النقائص المقتضى لاستحضار

الجلال والعظمة والتفرد والكبر المانع من <sup>٨</sup> دنو ساحات الكفر <sup>٩</sup>

(١) زيد من ظ (٢) فى ظ : النعمة (٣) فى ظ : عليكم (٤) العبادة من هنا إلى : فى

الكهف ، سقطت من ظ (٥) آية ٨٩ (٦) آية ٢٤ (٧-٧) فى ظ : ضررهم بإيقاد -

كذا (٨-٨) فى ظ : دنوسات الله - كذا .

- واقه الموقف .

ولما بان كالشمس بما أقام من الدليل أنه أحق بالأمن منهم ، قال مسيبا عما مضى تقريراً لهم : ( فأى الفريقين ) أى حزب الله و حزب ما أشركتم به ، ولم يقل : فأيتنا ، تعميماً للمعنى ( أحق بالأمن ؟ ) و أزمهم بالجواب حتماً بقوله : ( ان كنتم تعلمون ؟ ) أى إن كان لكم علم ؟<sup>٥</sup> فأخبروني عما سألتكم<sup>٢</sup> عنه ؛ ثم وصل بذلك دلالة على أنه لا علم لهم أصلاً ليخبروا عما سئلوا عنه [ قوله -<sup>٤</sup> ] مستأنفاً : ( الذين آمنوا ) أى أوجدوا هذا الفعل ( ولم ) أى و صدقوا دعواهم بأنهم لم ( يلبسوا إيمانهم ) أى يخالطوه ويشوبوه ( بظلم ) .

ولما كان المعنى : أحق بالأمن ، عدل عنه إلى قوله مشيراً إليهم ١٠ بأداة البعد تنبيهاً على [ علو -<sup>٤</sup> ] رتبته : ( أولئك لهم ) أى خاصة ( الأمن ) أى لما تقدم من وصفهم ( وهم مهتدون ؟ ) أى و أتم حلالون ، فأتم هالكون لإشرافكم على المهالك ، و تفسيرُ النبي صلى الله عليه وسلم فيما أخرجه الشيخان<sup>٥</sup> و الترمذى و النسائى عن عبد الله ابن مسعود رضى الله عنه لهذا الظلم المطلق فى قوله تعالى ” بظلم “ بالشرك ١٥ الذى هو ظلم موصوف بالاعظم فى قوله تعالى ” ان الشرك لظلم عظيم “ تنبيه للصحابه رضوان الله عليهم على أن هذا التويز للتعظيم ، و لأنهم أهل اللسان المطبوعون فيه صفوا بذلك و اطمأنوا إليه ، و لا شك أن السياق كله فى التفتير عن الشرك ، و أنه دال على ” الحث على التبرئ<sup>٦</sup> ”

(١) فى ظ : فاتما (٢) سقط من ظ (٣) فى ظ : سالت (٤) زيد من ظ (ه) فى ظ : البخارى (٦) سورة ٣١ آية ١٣ (٧-٧) من ظ ، و فى الأصل : النهى عن التنزه - كذا .

عن قليل اشرك و كثيره ، قال الامر الى أن المراد : ولم يلبسوا  
إيمانهم بشيء من الشرك ، فالتون حيثذ للتحقير كما هو للتعظيم ، فهو من  
استعمال الشيء في حقيقته و مجازة أو في معنيه المشترك فيهما لفظه معا -  
والله أعلم .

٥ ولما كان إبراهيم عليه السلام قد انتصب لإظهار حجة<sup>١</sup> الله في  
التوحيد و الذب عنها ، و كان التقدير تنديها للسامع على حسن ما مضى  
ندبا لتدره : هذه مقالة<sup>٢</sup> إبراهيم عليه السلام لآييه و قومه ، عطف عليه  
قوله معددا وجوه نعمه عليه و إحسانه<sup>٣</sup> إليه ، دالا على إثبات النبوة  
بعد إثبات الوحداية : ﴿ و تلك ﴾ أى و<sup>٤</sup> هذه الحجة العظيمة / الشأن

/ ٢١٨

١٠ التى تلوناها عليكم ، وهى ما حاج إبراهيم عليه السلام<sup>٥</sup> به قومه ،  
[ و - ° ] عظمه بتعظيمها فقال<sup>٦</sup> : ﴿ حجتنا ﴾ أى التى يحق<sup>٧</sup> لها بما فيها  
من الجلالة أن تضاف إلينا ، لأنها من أشرف النعم و أجل العطايا  
﴿ أتيتها ﴾ أى بما لنا من العظمة ﴿ إبراهيم ﴾ و أوقفناه على حقيقتها  
و صرنا بها ، و نبه على ارتقاع شأنها بأداة الاستعلاء مضمنا لآتيننا  
٥ أفتنا ، فقال : ﴿ على قومه<sup>٨</sup> ﴾ أى مستعليا<sup>٩</sup> عليهم غالبا<sup>١٠</sup> لهم قائمة عليهم  
الحجة التى نصبها ، ثم زاد فى الإعلام بفضله بقوله مستأنفا : ﴿ نرفع ﴾  
أى بعظمتنا ﴿ درجت من نشأ<sup>١١</sup> ﴾ بما لنا من القدرة على ذلك كما رفعنا  
(١) من ض ، وفى لأصل : صحة (٢) فى ظ : مقالة (٣) فى ظ : احسانا .  
(٤) سقط من ظ (٥) زيد من ظ (٦) من ظ ، وفى الأصل : يحقها (٧) من  
ظ ، وفى الأصل : مستعليا (٨) فى ظ غالبا .

درجة إبراهيم عليه السلام على جميع أهل ذلك العصر .

ولما كانت محاجته لهم على قانون الحكمة بالعالم العلوى الذى نسبوا الخلق والتدبير بالنور و الظلمة إليه ، وكان فى ختام<sup>١</sup> محاجته لهم أن الجارى على قانون الحكمة أن الملك الحق لا يهين جنده<sup>٢</sup> فلا خوف عليهم ، وكان قبل ذلك فى الاستدلال على البعث الذى هو محط الحكمة ، كان الانسب هـ أن يقدم<sup>٣</sup> فى ختم الآية وصف الحكمة فقال : ( ان ربك ) [ أى - ٤ ] خاصا لئله صلى الله عليه وسلم بالمخاطبة باسم الإحسان تنبيها على أن حُجَّجَهُ<sup>٥</sup> الدليل عن إ شاء لِحِكْمِهِ أرادها سبحانه ، فقيه تسليية له صلى الله عليه وسلم ( حكيم ) أى فلا يفعل<sup>٦</sup> بحزبه إلا ما ظنه به خيله صلى الله عليه وسلم مما يقر أعينهم<sup>٧</sup> ، إما فى الدنيا وإما فى الآخرة وإما ١٠ فيهما ( عليهم ) فلا يلتبس عليه أحد من غيرهم ، فيفعل به ما يحل بالحكمة .

ولما أشار إلى رفعة بأنه بَصَّرَهُ بالحجة<sup>٨</sup> حتى كان على بصيرة من أمره ، وأنه علا<sup>٩</sup> على المخالفين برفع الدرجات ، أتبع ذلك ما دل عليها وعلى حكمته بعله بالعواقب ، فقال معلما بأنه جعله عزيزا فى الدنيا لأن<sup>١٠</sup> ١٥

(١) من ظ ، وفى الأصل : حتامه (٢) فى ظ : عبده (٣) من ظ ، وفى الأصل : تقدم (٤) زيد من ظ (٥) فى ظ : حجته (٦) زيد بعده فى ظ : به (٧) فى ظ : عيهم (٨) سقط من ظ (٩) فى ظ : علا (١٠) من ظ ، وفى الأصل : لأنه .

أشرف الناس الأنبياء والرسل ، وهم من نسله وذريته ، ورفع ذكره  
 أبدا لأجل قيامه بالدب عن توحيد : ﴿ ووهبنا له ﴾ أى لحليلنا<sup>١</sup>  
 عليه السلام بما لنا من العظمة ﴿ أصحى ﴾ ولد<sup>٢</sup> له على الكبر حيث لا يولد  
 مثله ولا مثل زوجته ﴿ ويعقوب<sup>٣</sup> ﴾ أى ولد ولد له ، وابتدأ سبحانه بها  
 ه لأن السياق للامتنان على الخليل عليه السلام ، وهو أشد سرورا بابنه<sup>٤</sup>  
 الذى متع<sup>٥</sup> به ولم يؤمر<sup>٦</sup> بفراقه وإن ابنه<sup>٧</sup> الذى أكثر<sup>٨</sup> الأنبياء  
 الداعين إلى الله من نسله ومن خواصه ، وهو الموجب الأعظم  
 للبداة أن أبناءه طهروا الأرض المقدسة التى هى مهاجر إبراهيم  
 عليه السلام ومختاره للسكنى بنفسه ونسله ، بل مختار الله له ولهم بعده  
 ١٠ بمدد طهورها<sup>٩</sup> من الشرك وعبادة الأوثان ، ودعوا إلى الله ونوروا  
 الأرض بعبادته<sup>١٠</sup> .

ولما كانت النعمة لا تتم إلا بالهداية ، قال مستاقفا مقدما للفعول ليشمل  
 الكلام إياهما<sup>١١</sup> : ﴿ كلا ﴾ أى منهما ومن أيهما<sup>١٢</sup> ﴿ هدينا ﴾ ثم أتبع  
 ذلك المهتدين قديما وحديثا تأكيدا لأن هذا المذهب لم يزل<sup>١٣</sup> "خلص العباد"  
 ١٥ دعاة إليه فى قديم الزمان وجديده ، فكأنه يقول : إن كنتم تلزمون دينكم لأنه

(١) من ظ ، وفى الأصل : لاحه (٢) فى ظ : حليلنا (٣) من ظ ، وفى الأصل :  
 اولدا (٤) فى ظ : ياتيه (٥) فى ظ : يقع (٦) فى ظ : لم يامر (٧) فى ظ : ابيه .  
 (٨) من ظ ، وفى الأصل : الاكثر (٩-١٠) سقط ما بين الرقيين من ظ (١٠) فى  
 ظ : باهما (١١) من ظ وفى الأصل : انها (١٢) فى ظ . لم قول (١٣) فى  
 ظ : العبادة .

عندكم حق، فقد تبين [ لكم - ١ ] بطلانه، وأن الحق إنما هو التوحيد،  
وإن كنتم تلومونه لِقِدَمِهِ فهذا الدين - [ الذى - ١ ] دعاكم إليه رسول  
مع وضوح الدلالة على حقيقته - هو القديم الذى دعاكم إليه نوح و من  
تلاه من خلص ذريته إلى إبراهيم<sup>٢</sup> أيكم الأعظم [ و - ١ ] من بعده من  
خلص ذريته إلى عيسى، ثم إلى هذا الرسول الذى هو دعوة إبراهيم<sup>٥</sup>  
و بشارة عيسى - على الكل أبلغ الصلاة و آمم التسليم، فهو أحق بالاتباع  
من جهة الحقيقة<sup>٢</sup> و الأقدمية، وإن كنتم تلومونه لمجرد اتباع الآباء فليس  
فى آبائكم / مثل إبراهيم عليه السلام، و قد تلوت عليكم فى كلامى الذى  
أقمت الدليل القطعى بحجركم عنه على صحة نسبته إلى ما حاج به آباءه و قومه  
فى إبطال الآوثان التى أضلكنكم، فهو أولى آبائكم أن تتدوا<sup>١٠</sup> به -  
و الله الموفق .

و لما كان ربما وقع فى وهم أن هداية كل من إسحاق و ابنه بترية  
[ أيه - ١ ]، ذكر العاشر من آباء الخليل و هو نوح عليهما السلام لدفع  
ذلك، و لأن السياق لإنكار الآوثان، و هو أول من نهى عن عبادتها،  
و هو أجلّ آباء الخليل عليه السلام فقال : ( و نوحا هدينا ) أى بما لنا<sup>١٥</sup>  
من العظمة من بين ذلك الجبل الأعوج .

و لما كانت لم تتجاوز منه، و كان زمنه بعض الزمن المتقدم، أثبت  
الجار و قطعه عن الإضافة لتراخى زمانهم كثيرا عن زمانه فقال :  
(١) زيد من ظ (٢) زيد بعده فى ظ : هو (٣) فى ظ : الحقيقة (٤) من ظ ،  
وفى الأصل : يعتدوا .



( من قبل ) أى ولم تكن هدايته إلا بنا فى زمان كان أهله من شدة الضلال و لزوم الظلم فى مثل استقبال الليل ، كلما امتد احولك ظلامه واشتد ، و طالما دعاهم إلى الله و ربّاهم فلم يرجع منهم كثيرا <sup>١</sup> [ أحد - <sup>٢</sup> ] حتى لقد خالفه زوجه و بعض ولده ، و <sup>٣</sup> مثل ذلك <sup>٤</sup> فصل بين إسماعيل و آيه و يوسف و آيه عليهم السلام إشارة إلى فراق كل منهما لآيه فى الحياة ، و أنه ما <sup>٥</sup> حفظ كلا منهما على سنن الهدى طول المدى إلا الله <sup>٦</sup> ، ثم ابتدأ المذكورين <sup>٧</sup> بعد بمنى على يده و يد ابنه مسجداً هو بعد المسجد الذى بناه إبراهيم و ولده إسماعيل عليهما السلام فقال : ( و من ذريته ) .

١٠ ولما كان السياق كله لمدح الخليل ، و كان المذكورون - إلا لوطا - من نسله ، و كان التعليب مستعملا <sup>١</sup> شاعرا فى لسان العرب ، لا سيما و لوط ابن أخيه و مثل ولده <sup>٢</sup> ، حكى أن الضمير لإبراهيم عليه السلام ، و قول من قال : إن يونس عليه السلام ليس من نسله ، غير صحيح . بل هو من بنى إسرائيل ، و هو أحد من ذكر فى سفر الأنبياء ، و سيأتى ١٥ خبره من <sup>٣</sup> السمر المذكور فى سورة " و الصفت " إن شاء الله تعالى ، و قد صرح أبو الحسن محمد بن عبد الله الكسائى فى قصص الأنبياء أنه من ذرية إبراهيم ، و اقتضى <sup>٤</sup> كلامه أنه من بنى إسرائيل ، كما اقتضى ذلك

( ١ ) فى ظ : كثير ( ٢ ) زيد من ظ ( ٣ - ٣ ) فى ظ : لذلك ( ٤ ) من ظ ، وفى الأصل : لا ( ٥ ) من ظ ، وفى الأصل : آيه - كذا ( ٦ ) من ظ ، وفى الأصل : المذكورون ( ٧ ) سقط من ظ ( ٨ ) من ظ ، وفى الأصل : فى ( ٩ ) من ظ ، وفى الأصل : اقتضى .

كلام البغوى فى سورة الانبياء عليهم السلام ، و أما أيوب فردى :  
من نسل [ عيص بن - ٢ ] إسحاق عليهم السلام ( داود ) أى هديناه  
( وسليمن ) أى اللذين بنيا بيت المقدس بأمر الله : داود بخطه  
و تأسيسه ، و سليمان ما كاله و تشييده .

- و لما كانا مع ذلك ملكين ، تلاهما بمن شاهيهما فى الملك أو الحكم  
على الملوك فقال : ( و أيوب ) و قدمه لماسبة ما بينه و بين سليمان فى أن  
كلا منهما اتلى بأخذ كل ما فى يده ثم رد الله إليه ( و يوسف ) و كل  
من هؤلاء الأربعة ابتلى فصر ، و اغتنى فشكر ، و أيوب إن لم يكن ملكا  
فقد كانت ثروته غير مقصره [ عن - ٢ ] ثروة الملوك ، على أن بعض  
بعض الطلبة أخبرنى عن تفسير الهكارى - فيما أظن - أنه صرح بأنه ملك ، ١٠  
و أيضا " فالاثنتان " الأولان كانا سبب إصلاح بنى إسرائيل بعد الفساد  
و استنقاذهم من ذل " الفلسطينيين ، و الاثنتان " الباقيا كل منهما " ابتلى  
بفراق أهله ثم ردوا عليه : أيوب بعد أن ماتوا ، و يوسف قبل الموت ،  
( ١ ) من ظ ، و فى الأصل : مرد ( ٢ ) زيد من ظ ( ٣ ) فى ظ : اله .  
( ٤ ) فى ظ : كان ( هـ ) من ظ ، و فى الأصل : نان ( ٦ ) كذا فى الأصل ، و فى ظ :  
رده ( ٧ ) من ظ ، و فى الأصل : اعى - كذا ( ٨ ) من ظ و فى الأصل : مقصورة .  
( ٩ ) من ظ ، و فى الأصل : المكارى ، و المنسوب إلى هذه النسبة ثلاثة - راجع  
معجم المؤلفين ( ١٠ - ١٠ ) سقط ما بين الرقيين من ظ ( ١١ ) من ظ ، و فى الأصل :  
الاثنتان ( ١٢ ) من ظ ، و فى الأصل : ذى - كذا ( ١٣ ) من ظ ، و فى الأصل : الامان .  
( ١٤ ) فى ظ : منهم .

و أيضا فداود عليه السلام شارك إبراهيم عليه السلام في أنه كان سبب سلامته من ملك زمانه الاختفاء في غار ، وذلك أن نمرود بن الكنعان كان ادعى الإلهية وأطعم فيها ، وقال له منجموه: يولد في بلدك هذا العام غلام يغير دين أهل الأرض ، ويكون هلاكك على يده ، فأمر ٥  
بذبح كل غلام في<sup>١</sup> ناحيته في تلك السنة ، وأمر بعزل الرجال عن النساء ، وحملت أم إبراهيم عليه السلام به<sup>٢</sup> في تلك السنة ، فلما وجدت الطلق خرجت ليلا إلى غار قريب منها فولدت فيه إبراهيم / وأصلحت / ٢٢٠  
من شأنه<sup>٣</sup> ، ثم سدت فم الغار ورجعت ، ثم كانت تطالعه فتجده يمتص<sup>٤</sup> إبهامه . وكان يشب في اليوم كالشهر وفي<sup>٥</sup> الشهر كالسنة ؛ وأما داود عليه السلام فإنه لما قتل جالوت<sup>٦</sup> وزوّجه طالوت ابنته ، وناصفه ملكه - ١٠  
على ما كان شرط لمن قتل جالوت<sup>٧</sup> - مال إليه الناس وأحبوه ، فحسده فأراد قتله ، فطلبه فهرب منه ، فدخل غارا فنسجت<sup>٨</sup> عليه العنكبوت ، فقال طالوت : لو دخل هنا لحرق بناء العنكبوت ، فأنجاه الله منه ؛ وتلاه بسليمان<sup>٩</sup> لأنه مع كونه من أهل الملك والبلاء شارك إبراهيم عليهما السلام ١٥  
في إبطال عبادة الشمس في قصة بلقيس رضى الله عنها ؛ وقصة يوسف عليه السلام في إبطال عبادة الأوثان شهيرة في قوله تعالى ” بصاحبي السجن “ ارباب متفرقون خير ام الله الواحد القهار<sup>١٠</sup> .

(١) في ظ : من (٢) سقط من ظ (٣) من ظ ، وفي الأصل : شأنها (٤) في ظ : يمتص (٥-٥) سقط ما بين الرقيين من ظ (٦) في ظ : نسجت (٧) من ظ ، وفي الأصل : سليمان (٨) سورة ١٢ آية ٣٩ .

ولما كان يوسف عليه السلام من أعلى الله كلمته [ على كلمة - <sup>١</sup> ]  
 ملك مصر وأعز [ ملكها و - <sup>٢</sup> ] أهلها<sup>١</sup> وأحيام به، أتبعه من أعلى الله  
 كلمتها على كلمة ملك مصر وأهلها وأهلكهم بها، فكان<sup>٣</sup> بعض قصصهم<sup>٤</sup>  
 وفاق، وبعضها تقابل وطباق، فقال: (وموسى وهرون<sup>٥</sup>) ولما كان  
 التقدير: هديناهم جزاء لإحسانهم باهتدائهم في أنفسهم ودعائهم لغيرهم إلى  
 الهدى، لم يشغل<sup>٦</sup> أحدا منهم منحة السراء ولا عنة الضراء، عطف عليه  
 قوله: (وكذلك) أى ومثل ما جزيانهم (نجزي المحسنين<sup>٧</sup>) أى  
 كلهم، ففي ذلك إشارة إلى علو مقامهم من هذه الجهة، وهى أنهم من  
 أهل السراء<sup>٨</sup> المطفحة<sup>٩</sup> والضراء المسنية<sup>١٠</sup>، ومع ذلك فقد أحسنوا  
 ولم يفتروا<sup>١١</sup> ولم يتوا.

١٠.

ولما كان المذكوران قبله عن سلطهما على الملوك، أتبعهما من  
 سلط الملوك عليهما بالقتل فقال: (وذكرىا ويحيى<sup>١٢</sup>) ثم أتبعهما من  
 عاندهما الملوك ولم يسلطوا عليهما، وأدام الله سبحانه حياتهما إلى أن  
 يريد سبحانه فقال: (وعيسى والياس<sup>١٣</sup>) ولما كان هؤلاء الأربعة من  
 الصابرين، قال مادحهم على وجه يعم من قبلهم: (كل<sup>١٤</sup>) أى من  
 المذكورين (من الصالحين<sup>١٥</sup>) ثم أتبعهم<sup>١٦</sup> من لم يكن بينهما وبين الملوك

(١) زيد من ظ (٢) زيد بعده فى الأصل: أهلكهم، ولم تكن الزيادة فى ظ  
 لخصفناها، والعبارة من هنا إلى «أهلكهم بها» ساقطة منه (٣-٢) من ظ، وفى  
 الأصل: بين قصتهم (٤) فى ظ: لم يشغل (٥) فى ظ: منحة (٦) من ظ، وفى  
 الأصل: السر (٧) فى ظ: المطيعة (٨) فى ظ: الهمة - كذا (٩) من ظ، وفى  
 الأصل: لم يفتروا (١٠) فى ظ: أتبعهما.

أمر، وهدى بهما من كان بين ظهرائيه فقال: (واسمعيل واليسع) هذا إن كان اليسع هو ابن أخطوب<sup>١</sup> بن العجوز خليفة إلياس، كما ذكر البغوى<sup>٢</sup> فى سورة الصافات<sup>٣</sup> أن الله تعالى أرسل إلى إلياس - وهو من سبط لاوى من نسل هارون عليه السلام - فرسا من نار فركبه فرفعه الله<sup>٤</sup> و قطع عنه<sup>٥</sup> لذة المطعم والمشرب، وكساه الريش. فكان إنسيا ملكيا أرضيا سماويا، وسلط الله<sup>٦</sup> على آجب<sup>٧</sup> - يعنى الملك الذى سلط على إلياس - عدوا فقتله و نبأ<sup>٨</sup> الله اليسع وبثه رسولا إلى بنى إسرائيل، وأيده فأمنت به بنو إسرائيل و كانوا يعظمونه وإن كان اليسع هو يوشع بن نون - كما قال زيد بن أسلم - فالمناسبة بينه وبين إسماعيل عليهما السلام أن كلا منهما كان صادق الوعد، لأن يوشع أحد التقيين اللذين وقىالموسى عليه السلام حين ستمهم يحسون بلاد بيت المقدس [ كما أشير إليه فى قوله تعالى "ولقد اخذ الله ميثاق بنى اسرائيل -<sup>٩</sup> ] و بعثنا منهم اثنى عشر نقيبا<sup>١٠</sup>، وقوله<sup>١١</sup> " وقال رجلئن من الذين يخافون انعم الله عليهما " - الآية، وأيضا فكل منهما كان سبب عمارة بلد الله الأعظم بالتوحيد، فإسماعيل سبب عمارة مكة المشرفة، و يوشع سبب عمارة البلدة المقدسة - كما سيأتى<sup>١٢</sup>

(١) من معالم التنزيل للبغوى ٦/٢٩، وفى الأصل: اخطوب، وفى ظ: حطوب.

(٢-٣) سقط ما بين الرقيين من ظ (٣) من ظ والعالم، وفى الأصل: ابنه.

(٤) سقط من ظ (٥) فى ظ: سمحيا - كذا (٦) من المعالم، وفى الأصل و ظ:

احب (٧) فى ظ: نبه (٨) يزيد ما بين الحاجزين من ظ (٩) سورة ه آية ١٢.

(١١) سورة ه آية ٢٣ (١٢) من ظ، وفى الأصل: ياتى.

في سورة يونس إن شاء الله تعالى .

ولما كان إسماعيل و اليسع من هدى الله بهما قومهما من غير عذاب ،

أتبعهما مَنْ هدى الله قومه بالعذاب وأنجاهم بعد 'إتيان عحايله' فقال :

( ويونس ) أى هديناه ؛ ولما انقضت / ذرية إبراهيم عليه السلام ، ختم / ٢٢١

بإبن أخيه الذى ضل قومه فهلكوا بغتة ، فبين قصتي هذين الآخرين طباق ٥

من جهة الهلاك والنجاة ، ووافق من حيث أن كلا منهما أرسل إلى غير

قومه فقال : ( ولوطا ) ثم وصفهم بما يعم من قبلهم فقال : ( وكلا )

أى من ذكرنا ( فضلنا ) أى بما لنا من العظمة بتمام العلم<sup>٢</sup> وشمول القدرة

( على العلين<sup>٣</sup> ) فكل هؤلاء الانبياء من هداه الله بهداه وجاهد في الله

حق جهاده ، وبدأهم تعالى بإبراهيم عليه السلام وختمهم بإبن أخيه لوط ١٠

عليه السلام على هذه المناسبة الحسنة ؛ وقيل : إن الله تعالى أهلك قوم

إبراهيم - ممرود و جنوده - بعد هجرته ، فإن صح ذلك تمت المناسبة في

هلاك كل من قومه وقوم [ ابن أخيه -<sup>٤</sup> ] لوط بعد خروج نبيهم عنهم ،

فيكون بينهما وفاق كما كان بين قصته وقصة يونس عليه السلام

طباق .<sup>١</sup> ومن لطائف ترتيبهم هكذا أيضا أن إسماعيل عليه السلام يوازي ١٥

نوحا عليه السلام ،<sup>٢</sup> فانه رابع في الطل لهذا العقد إذا عدته من آخره ،

كما أن نوحا عليه السلام<sup>٣</sup> رابع إذا عدته من أوله ، و المناسبة بينهما أن

( ١-١ ) في ظ : بيان عحايله - كذا ( ٢ ) زيد بعده في الأصل : من قبلهم ، ولم تكن

الزيادة في ظ لحذفها ( ٣ ) زيد من ظ ( ٤ ) في ظ : ثم ( ٥-٥ ) سقط ما بين الرقين

من ظ ( ٦-٦ ) في ظ : سر - كذا .

نوحا عليه السلام نشر<sup>١</sup> الله منه الآدميين حتى كان منهم إبراهيم عليه السلام  
 "الذى جعله الله أباً للأنبياء والمرسلين، وإسماعيل عليه السلام" نشر<sup>٢</sup> الله  
 منه العرب الذين هم خلاصة الخلق<sup>٣</sup> حتى كان منهم محمد<sup>٤</sup> صلى الله عليه وسلم  
 الذى جعله الله خاتم الأنبياء والمرسلين، فهذا<sup>٥</sup> كان بداية وهذا<sup>٦</sup> كان نهاية ،  
 • وأن المذكورين قل ذرية إبراهيم عليه السلام وبعدها - وهما نوح ولوط عليهما  
 السلام - أهلك الله قوم كل منهما عامة ، وغيب هؤلاء في جامد الأرض  
 كما أغرق أولئك في مائع الماء ، وأشقى<sup>٧</sup> بكل منهما زوجته ، يائنا لأن الرسل  
 كما يكونون لناس رحمة يكونون على قوم نقمة ، وأنه لا نجاة بهم ولا انتفاع  
 إلا بحس الاتباع ، وأن ابن عمران اشترك<sup>٨</sup> مع إبراهيم عليهم السلام في  
 ١٠ أن كلا من ملكي زمانهم أمر بقتل الغلمان خوفاً من يغير دينه ويسلبه  
 ملكه<sup>٩</sup> ، وكما أن الله تعالى أنجى إبراهيم عليه السلام وابن أخيه لوطاً<sup>١٠</sup>  
 عليه السلام من ملك زمانهما المدعى للالهية<sup>١١</sup> وكذلك أنجى موسى وأخاه  
 هارون عليهما السلام من ملك زمانهما المدعى للالهية<sup>١٢</sup> ، وأنجى ذرية إبراهيم  
 بهما ، فإذا جعلت إبراهيم وابن أخيه لوطاً - لكونه تاماً [له - ١٢] - واحداً ،  
 ١٥ و موسى وأخاه هارون واحداً لمثل ذلك ، ونظمت أسماء جميع هذه

(١) من ظ ، وفي الأصل : بشر (٢-٢) تكرر ما بين الرقيين في ظ (٣) في ظ :  
 الحق (٤) في ظ : عدا (٥) في ظ : هذا (٦) من ظ ، وفي الأصل : لهذا (٧) في  
 ظ : انتهى (٨) في الأصل و ظ : اشتركا (٩) من ظ ، وفي الأصل : ملك (١٠) في  
 الأصل و ط - لوط (١١-١١) سقط ما بين الرقيين من ظ (١٢) زيد من ظ .

الأنبياء في سلك النقي<sup>١</sup>: لوط مع إبراهيم كوسى مع هارون ، و كانت  
الأربعة واسطة عقدة<sup>٢</sup> ، فين إبراهيم و موسى حيثند سبعة كما أن بين هارون  
و لوط سعة ، و إذا ضمنت إليهم المقصود بالذات المخاطب بهذه الآيات  
المأمور بقوله " فبهذههم اقتده " كان منزله في السلك بين ابن عمه لوط  
و أبيه إبراهيم . و<sup>٣</sup> يكون من بين يديه تسعة ، و من خلفه تسعة ، فمن<sup>٤</sup> ه  
إبراهيم إلى موسى تسعة ، و من لوط إلى هارون كذلك ، فكان  
[ رسول الله - ° ] صلى الله عليه وسلم واسط العقد و مكل العقد ، فانه  
العاشر من كل جانب ، فبه تكلل الهدى و إيجاب<sup>٥</sup> الردى . و ذلك طق  
قوله صلى الله عليه وسلم فيما رواه الشيخان و غيرها عن أبي هريرة  
رضي الله عنه : مثلي و مثل الأنبياء من قبلي كمثل رجل بنى بيتا فأحسنه<sup>٦</sup> ١٠  
و أجمله إلا موضع لبنة من زاوية من زواياه ، فجعل الناس يطوفون به  
و يمجون له و يقولون : هلا وضعت هذه اللبنة ،<sup>٧</sup> فأما اللبنة<sup>٨</sup> و أنا خاتم  
النبيين . و للبخارى نحوه عن جابر ، هدا مع اقترانه بأقرب أولى العزم  
رتبة و نسبا صاحب القصة إبراهيم عليه السلام ، و إن / جعلت<sup>٩</sup> موسى ٢٢٢ /  
و هارون عليها السلام كشيء واحد كانا واسطة من الجانب الآخر ، فان ١٥  
عددت من جهة إبراهيم عليه السلام كان بينه و بينهما ثمانية ، و إن عددت  
(١) في الأصل و ظ : النقي - كذا بالهاء (٢) من ظ ، و في الأصل : عقده (٣) في  
ظ : فمن (٤) سقط من ظ (٥) زيد من ظ (٦) من ظ ، و في الأصل : إيجاب .  
(٧-٧) سقط ما بين الرقيين من ظ (٨) من ظ ، و في الأصل : جعل .



من جهة لوط عليه السلام كان كذلك .

- ولما نص سبحانه على هؤلاء ، وختم بتفضيل كل على العالمين ، أتبعه على سبيل الإجمال أن غيرهم كان مهديا ، وأن فضل هؤلاء علة<sup>١</sup> النص لهم<sup>٢</sup> على أمماتهم ، فقال ترغيبا في سلوك هذا السبيل بكثرة سالكيه وحثا على منافستهم في حسن الاستقامة عليه والسلوك فيه :
- (ومن) أي وهدينا أو فضلنا من (الأتاهم) أي أصولهم (وذريتهم) أي من فروعهم<sup>٣</sup> [من -<sup>٤</sup>] الرجال والنساء<sup>٥</sup> (واخوانهم) أي فروع أصولهم<sup>٦</sup> ، وعطف على العامل المقدر قوله<sup>٢</sup> : (واجتبيهم) أي واختارناهم<sup>٧</sup> ، ثم عطف عليه يان<sup>٨</sup> ما هدوا<sup>٩</sup> إليه حثا لنا<sup>١٠</sup> على شكره على ما زادنا من فضله فقال : (وهديتهم) أي بما تقدم من الهداية (إلى صراط مستقيم) وأما الصراط المستقيم فخصناكم به وأقناكم عليه ، فاعرفوا نعمتنا عليكم واذكروا<sup>١١</sup> تفضيلنا لكم .
- ولما كان ربما أروهم تنكيره قصا فيه ، قال مستأنفا يانا لكمالنا وتعظيما لفضله وفضاله : (ذلك) أي الهدى العظيم الرتبة (هدى الله) أي المستجمع لصفات الكمال (يهدى) أي يخلق الهداية (به) أي بواسطة الإقامة عليه (من يشاء من عباده<sup>١٢</sup>) أي سواء كان له أب (١) من ظ ، وفي الأصل : علية (٢) سقط من ظ (٣) في الأصل : فروعهم ، وفي ظ : فروع أصولهم (٤) زيد من ظ (٥-٥) سقط ما بين الرقين من ظ . (٦) من ظ ، وفي الأصل : اخبرناهم (٧-٧) في ظ : عقبه ببيان (٨) من ظ ، وفي الأصل : اذكر (٩) من ظ ، وفي الأصل : انما .

يعلمه أو كان له من يحمله على الضلال أو لا ؛ [ ولما - ١ ] بين فضل الهدى  
ونص على رؤس أهله ، تهدد من تركه كائنا من كان ، فقال مظهرا لعز  
الإلهية بالغنى المطلق ميزها نفسه عما لوحظ فيه غيره ولو بأدنى لحظ :  
﴿ ولو أشركوا ﴾ - أى هؤلاء الذين ذكرنا من مدحهم ما سمعت [ بيننا - ١ ]  
من اختصاصنا لهم ما علمت - شيئا من شرك وقد أعاذهم الله من ذلك ،  
وأقام بهم معوج المسالك ، وأبار بهم ظلام الأرض بطولها والعرض  
﴿ لحبط عنهم ﴾ أى فسد وسقط ﴿ ما كانوا يعملون ٥ ﴾ أى وإن كان  
فى غاية الإتقان بقوانين العلم ، وزاد فى الترهيب من التوائى فى السير  
والزيغ عن سوء القصد بقوله : ﴿ أولئك ﴾ أى العالو الرتبة الذين  
قدما ذكرهم وأجبرا أنهم لو أشركوا سقطت أعمالهم ﴿ الدين اتينهم ﴾ ١٠  
أى بعظمتنا ﴿ الكشب ﴾ أى الجامع لكل خير ، فى ملك ما فيه من  
العلوم والمعارف حكم على البواطن ، وذلك لأن الناس يحونه فينقادون  
له يواطنهم ﴿ والحكم ﴾ أى العمل المتقن بالعلم ، ومنه نفوذ الكلمة  
على الظواهر بالسلطة وإن كرهت الواطن ﴿ والنوة ٤ ﴾ أى العلم  
المزين بالحكم وهى وضع " كل شئ " فى أحق مواضعه ، فهى جامعة ١٥  
لثنتين الماصيتين ، فلذلك كان الأنبياء يحكمون على الواطن بما عذرهم  
( زيد من ظ (٢) فى ظ : لغير (٣) فى ظ : كآ (٤) من ظ ، وفى الأصل :  
الاتفاق (٥) من ظ ، وفى الأصل : الذى (٦) فى ظ : اب (٧) فى ظ : اليه .  
(٨) فى ظ : الحكمة (٩) زيد منه فى الأصل : كل ، ولم تكن الريادة فى ظ  
لحذفتها ( ١٠ - ١ ) فى ظ : الشئ .

من العلم ، وعلى الظواهر بما يظهر<sup>١</sup> من المعجزات ؛ ثم سبب عن تعظيمها  
 [ بذلك تعظيمها - <sup>٢</sup> ] بأنها لا تبور ، فقال تسليّة عن المصيبة بطعن<sup>٣</sup>  
 الطاعين فيها وإعراض الجاهلين عنها وترجيّة عند ما يوجب اليأس من  
 نفرة أكثر المدعين : ( فان يكفر بها ) أى هذه الأشياء العظيمة  
 هـ ( هؤلاء ) أى أهل مكة الذين أنت بين أظهرهم ، وقد جوناهم بها على  
 أتم وجه وأكمله وأعلاه وأجله ، وأنت تدعوم إلى أن يكونوا  
 سعداء بما اشتملت عليه من الهدى وهم عنه معرضون ، ولعل الإشارة  
 على هذا الوجه لتحقيرهم ( فقد وكلنا )<sup>٤</sup> أى لما لنا من العظمة في الماضي  
 والحال والاستقبال ( بها قوماً )<sup>٥</sup> أى ذوى قوة على القيام بالأمور  
 ١٠ [ بالإيمان بها والحفظ لحقوقها - <sup>٦</sup> ] ( ليسوا )<sup>٧</sup> وقدم الجار اهتماماً  
 فقال : ( بها بكافرين )<sup>٨</sup> أى بساترين الشيء بما ظهر من شئوس أدلتها ،  
 ٢٢٣ / وهم الأنبياء [ ومن - <sup>٩</sup> ] تبعهم ، وقد صدق الله - ومن أصدق من  
 الله حديثاً ! فقد جاء في هذه الأمة من العلماء الأخيار والراستخين  
 الأجبار من<sup>١٠</sup> لا يحصيهم إلا الله .

١٥ و لما كان المراد بسوقهم هكذا - والله أعلم - أن كلامهم بادر بعد  
 الهداية إلى الدعاء إلى الله والغيرة على جلاله من الإشراك ، لم يُشغِل  
 (١) في ظ : يظهر (٢) زيد من ظ (٣) في ظ : بمطعن (٤) في ظ : ان .  
 (٥) زيد بعده في الأصل : وقدم الجار اهتماماً فقال ، ولم تكن الزيادة في ظ نحو لناها  
 إلى موضعها اللائق بها (٦-٧) سقط ما بين الرقنين من ظ (٨) زيد من ظ والقرآن  
 الكريم (٩) في ظ : بمن .

أحدا منهم عن ذلك سرا ولا ضراء بملك ولا غيره من ملك أو غيره بل  
لازموا الهدى<sup>١</sup> والدعاء إليه على كل حال؛ قال مستأنفا لتكرار<sup>٢</sup> أمداحهم  
بما يحمل على التحلى بأوصافهم، مؤكدا لإثبات<sup>٣</sup> الرسالة: ﴿اولئك﴾ أى  
العالو المراتب ﴿الذين هدى الله﴾ أى الملك الحائز لرتب الكمال، الهدى  
الكامل، ولذلك سبب عن مدحهم قوله: ﴿فبهذههم﴾ أى خاصة فى ٥  
واجبات الإرسال وغيرها ﴿أقده﴾ وأشار بهاء السكت التى هى أمانة  
الوقوف - وهى ثابتة فى جميع المصاحف - إلى أن الاقتداء بهم كان  
غير محتاج إلى شيء؛ ثم فر الهدى بمعظم أسبابه فقال: ﴿قل﴾ أى  
لمن تدعوم كما كانوا يقولون بما ينفى التهمة ويمحص النصيحة فيوجب  
الاتباع إلا من شق ﴿لا استلکم﴾ أى أيها المدعون ﴿عليه﴾ أى على ١٠  
الدعاء ﴿اجرا﴾ فإن الدواعى تنور بسبب ذلك على الإقبال إلى  
الداعى؛ والاستجابة للرشد؛ ثم استأنف قوله: ﴿ان﴾ أى ما ﴿هو﴾  
أى هذا الدعاء الذى أدعوكم به ﴿الا ذكرى﴾ أى تذكير بليغ من كل  
ما يحتاج إليه فى المعاش والمعاد ﴿للخمين﴾ أى الجن والإنس والملائكة  
دائما، [ لا - ٦ ] ينقضى دعاؤه ولا ينقطع نداؤه، وفى التعبير بالاقتداء ١٥  
إيماء إلى تبكيت كفار العرب حيث اقتدوا بمن لا يصلح للقدوة من آبائهم،  
وتركوا من يجب الاقتداء به. ولما حصر<sup>٤</sup> الدعاء فى الذكرى، و كان  
ذلك نفعا لهم ورفقا بهم، لا تزيد<sup>٥</sup> طاعتهم فى ملك الله شيئا ولا ينقص  
(١) من ظ، و فى الأصل: الهداية (٢) فى ظ: لتكرير (٣) فى ظ: باثبات .  
(٤) فى ظ: الداعين (٥) فى ظ: قل - كذا (٦) زيد من ظ (٧) فى ظ: خص .  
(٨) فى ظ: تعا (٩) من ظ، و فى الأصل: لا يزيد .

إِعْرَاضُهُمْ مِنْ عَظَمَتِهِ شَيْئًا، لِأَنَّ كُلَّ ذَلِكَ بِإِرَادَتِهِ؛ بَنَى حَالًا مِنْهُمْ، فَقَالَ  
تَأْكِيدًا لِأَمْرِ الرِّسَالَةِ بِالْإِنْكَارِ عَلَى مَنْ جَعَلَهَا وَإِزَامَا لَهُمْ<sup>١</sup> بِمَا هُمْ مُعْتَرِفُونَ  
بِهِ، أَمَّا أَهْلُ الْكِتَابِ فَعَلِمُوا قَطْعِيًّا، وَأَمَّا الْعَرَبُ فَتَقْلِيدًا لَهُمْ وَلِأَنَّهُمْ سَلَبُوا لَهُمُ  
الْعِلْمَ وَجَعَلُوهُمْ مَحْطَ سَوَالِهِمْ عَنْ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: ﴿وَمَا﴾ أَيْ  
هـ ﴿فَعَلْنَا ذَلِكَ لَهُمْ غَايَةً وَالْحَالُ أَنَّهُمْ مَا﴾ ﴿قَدَرُوا﴾ أَيْ عَظَمُوا ﴿اللَّهُ﴾  
أَيْ الْمُسْتَجْمَعُ لَصِفَاتِ الْكَمَالِ ﴿حَقَّ قُدْرَةٍ﴾ أَيْ تَعْظِيمِهِ فِي جَحْدِهِمْ  
لِذِكْرِهِمْ وَصَدَمٍ عَنْ بَشَرِهِمْ وَمُقَابِلَتِهِمْ لِلشُّكْرِ عَلَيْهِ بِالْكَفْرِ لَهُ؛ قَالَ  
الْوَاحِدِيُّ: يُقَالُ قَدَرَ<sup>٢</sup> الشَّيْءُ - إِذَا سَرَهُ وَحَزَرَ وَأَرَادَ أَنْ يَعْلَمَ مَقْدَارَهُ -  
يَقْدَرُهُ - بِالضَّمِّ - قَدْرًا، وَمِنْهُ قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: فَإِنْ غَمَّ عَلَيْكُمْ فَاقْدُرُوا  
١٠ [لَهُ -<sup>٣</sup>]، أَيْ فَاطْلُبُوا<sup>٤</sup> أَنْ تَعْرِفُوهُ - هَذَا أَصْلُهُ فِي اللُّغَةِ، ثُمَّ قِيلَ لِمَنْ  
عَرَفَ شَيْئًا: هُوَ يَقْدَرُ قَدْرَهُ، وَإِذَا لَمْ يَعْرِفْهُ صَفَاتُهُ<sup>٥</sup>: إِنَّهُ [لَا -<sup>٦</sup>] يَقْدَرُ  
قَدْرَهُ ﴿إِذْ﴾ أَيْ حِينَ ﴿قَالُوا﴾ أَيْ الْيَهُودُ، وَالْآيَةُ مَدِينَةُ وَقْرِيشَ<sup>٦</sup>  
فِي قَبُولِهِمْ لِقَوْلِهِمْ، وَيُمْكِنُ أَنْ تَكُونَ مَكِّيَّةً، وَيَكُونُ قَوْلُهُمْ هَذَا حِينَ أُرْسِلَتْ  
إِلَيْهِمْ قَرِيشٌ تَسْأَلُهُمْ عَنْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي أَمْرِ رِسَالَتِهِ وَاحْتِجَاجِهِ  
١٥ عَلَيْهِمْ بِرِسَالَةِ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ وَإِنْزَالِ التَّوْرَةِ عَلَيْهِ ﴿مَا أُنْزِلَ اللَّهُ﴾  
أَيْ "نَاسِينَ مَا"<sup>٧</sup> لَهُ مِنْ صِفَاتِ الْكَمَالِ<sup>٨</sup> ﴿عَلَى بَشَرٍ مِنْ شَيْءٍ<sup>٩</sup>﴾ لِأَنَّ<sup>١٠</sup>

(١) سَقَطَ مِنْ ظ (٢١) زَيْدٌ بَعْدَهُ فِي الْأَصْلِ: عَلَى، وَلَمْ تَكُنْ الزِّيَادَةُ فِي ظ  
وَرُوحٍ لِمَعْنَى ٢/٢٠٥ حَيْثُ قِيلَ قَوْلُ الْوَاحِدِيِّ، فَخَدَفْنَاهَا (٣) زَيْدٌ مِنْ ظ  
وَالرُّوحِ (٤) مِنَ الرُّوحِ. وَفِي الْأَصْلِ وَظ: فَاطْلِبُوهُ (٥) مِنْ ظِ وَالرُّوحِ،  
وَفِي الْأَصْلِ: صِفَاتُهُ (٦) مِنْ ظ، وَفِي الْأَصْلِ: قَدَسٌ - كَذَا (٧-٧) مِنْ ظ،  
وَفِي الْأَصْلِ: نَاسِينَ مَا (٨) زَيْدٌ بَعْدَهُ فِي الْأَصْلِ: الَّذِينَ هُمْ، وَلَمْ تَكُنْ الزِّيَادَةُ  
فِي ظ فَخَدَفْنَاهَا (٩) فِي ظ: لَا - كَذَا.

من نسب ميكا تام الملك إلى أنه لم يُثبت أوامره في رعيته بما يرضيه  
 ليفعلوه وما يسخطه ليجنبوه، فقد نُسبه إلى نقص عظيم، فكيف إذا كانت  
 تلك النسبة كذبا وهذا وإن كان ما قاله إلا بعض العالمين بل بعض  
 أهل الكتاب الذين هم بعض العالمين، أسند إلى الكل، لأنهم لم يردوا  
 على قائله ولم يعاجلوه بالآخذ قضيعة للشأن وتهويلا للأمر، وبياننا  
 لأنه يجب على كل من سمع بآية من آيات الله أن يسعى إليها ويتعرف  
 أمرها، فاذا تحققه فن طعن فيها أخذ على يده بما يصل إليه قدرته،  
 / كما أنه كذلك كان يفعل لو كان ذلك ناشئا عن آية أو أحد عن يكون  
 غفرا به من أبناء الدنيا، وفي ذلك آثم إشارة إلى أن الأمر بالمعروف  
 والنهي عن المنكر عماد الأمور كلها، من فرط فيه هلك وأهلك ؛ ١٠  
 روى الواحدى فى أسباب النزول بغير سند عن ابن عباس رضى الله عنهما  
 ومحمد بن كعب القرظى أن اليهود قالوا : ما أنزل الله على بشر من شيء،  
 فأنزل الله تعالى - يعنى هذه الآية - فقال مشيرا إلى أن اليهود قاتلوا ذلك،  
 وملزما بالاعتراف بالكذب أو المساواة للاميين فى التمسك بالهوى  
 دون كتاب، موبخا لهم ناعيا عليهم سوء جهلهم<sup>١</sup> وعظيم بهتهم وشدة ١٥  
 وقاحتهم وعدم حياتهم : ( قل ) أى هؤلاء السهفاء الذين تجرؤا على  
 هذه المقالة غير ناظرين فى عاقبتها وما يلزم منها تويخا لهم وتوقيفا على  
 (١) من ظ ، وفى الأصل : تسبب (٢) من ظ ، وفى الأصل : من (٣) فى ظ :  
 فى ظ : تعطىلا (٤) . وإذا (٥) فى ظ : فصل (٦) فى ظ : نحوه (٧) من ظ ،  
 وفى الأصل : جهتهم .

موضع جهلهم (من أنزل الكتاب) أى الجامع للأحكام والمواظ  
وخيرى الدنيا والآخرة (الذى جاء به موسى) أى الذى أتمّ ترصون  
التمسك شرعه، حال كون ذلك الكتاب (نورا) أى ذا نور يمكن  
الآخذ به من وضع الشيء<sup>١</sup> فى حاقّ موضعه (وهدى للناس) أى  
٥ ذا هدى لهم كلهم، أما فى [ذلك - ٢] الزمان فالتقيد به، وأما عند إزال  
الإنجيل فبالآخذ بما أرشد إليه من اتباعه، وكذا عند إزال القرآن،  
قد بان أنه هدى فى كل زمان تارة بالدعاء إلى ما فيه وتارة بالدعاء إلى  
غيره؛ ثم بين أنهم أخفوا منه ما هو نص وصريح فى الدعاء إلى غيره<sup>٢</sup>  
اتباعا منهم للهوى ولزوما للعمى فقال: (تعملونه) أى أيها اليهود  
١٠ (قراطيس) أى أوراقا معرقة<sup>٣</sup> لتسكنوا<sup>٤</sup> بها من إخفاء ما أردتم  
(تبدونها) أى تظهرونها للناس (وتخفون كثيرا) أى منها ما تريدون  
به تبديل الدين - هذا على قراءة الجماعة بالفوقاية، وعلى قراءة ابن كثير  
وأن عمرو بالغية هو التفات مؤذن بشدة الغضب مشيرة إلى أن ما قالوه  
حقيق بأن يستحي من ذكره فكيف بفعله! ثم التفت إليهم للزيادة  
١٥ فى تبكيتهم إعلاما بأنهم متساوون لبقية الإنسان فى أصل الفطرة، بل  
العرب أركى منهم وأصح أهما، فلولا ما أتاهم به موسى عليه السلام  
ما فاقوم نفهم، ولا زادر عليهم فى علم، فقال: (وعلمتم) أى أيها  
اليهود بالكتاب الذى أنزل على موسى (ما لم تعلموا أتم) [أى - ٢]

(١) فى ظ: كل شيء. (٢) زيد من ظ (٣) زيدت الواو بعده فى الأصل، ولم تكن  
فى ظ لغذفتها (٤) فى ظ: معرفة (٥) فى الأصل و ظ: ليتكسوا (٦) فى ظ:  
مشيرا.

أيها اليهود من أهل هذا الزمان ﴿و [١-٢] 'أباؤكم'﴾ أي الأقدمون الذين كانوا أعلم منكم .

ولما كانوا قد وصلوا في هذه المقالة إلى حد من الجهل عظيم ، قال مشيرا إلى عنادهم : ﴿قل﴾ أي أنت في الجواب عن هذا السؤال غير منتظر<sup>٢</sup> لجوابهم فانهم أجلف الناس وأعتاهم ﴿الله<sup>٣</sup>﴾ أي الذي أنزل ذلك الكتاب ﴿ثم﴾ بعد<sup>٤</sup> أن تقول<sup>٥</sup> ذلك لا تسمع لهم شيئا بل ﴿ذرهم في خوضهم﴾ أي قولهم وفعلهم المثبتين<sup>٦</sup> على الجهل المبين على أنهم<sup>٧</sup> في ظلام الضلال كالحائض في الماء يعملون ما لا يعلمون ﴿يلعبون<sup>٨</sup>﴾ أي يعملون [ فعل - ٦ ] اللاعب ، وهو ما لا يحرم لهم نقما ولا يدفع عنهم ضرا مع تضييع الزمان .

ولما أثبت سبحانه أنه الذي أنزل التوراة [ والإنجيل - ٦ ] تكميلا لإثبات الرسالة بدليل علم اليهود دون من لا كتاب لهم ، عطف على ذلك قوله تأكيدا لإثباتها وتقريرا : ﴿وهذا﴾ أي القرآن الذي هو حاضر الآن في جميع الأذهان ﴿كُتب﴾ أي جامع لخيري<sup>٩</sup> الدارين ، وكان السياق لأن يقال : أنزل الله ، ولكنه أتى بنون العظمة ، لأنها ١٥ أدل على تعظيمه فقال : ﴿أنزلته﴾ أي و<sup>١٠</sup> ليس من عند محمد صلى الله

(١) زيد من ظ و القرآن الكريم (٢-٢) في ظ : منتظرا (٣-٣) من ظ ، وفي الأصل : أنه يقول (٤) من ظ ، وفي الأصل : التبين (٥) من ظ ، وفي الأصل : انتم (٦) زيد من ظ (٧) من ظ ، وفي الأصل : لخير (٨) سقطت الواو من ظ .



عليه وسلم من نفسه، وإنما هو بانزالنا إياه وإرسالنا [له -<sup>١</sup>].  
 به (مُبْرَك) أى كثير الخير ثابت الأمر، لا يقدر أحد من المخلوق  
 على إنكاره لإعجازه، لتعلم أهل الكتاب خصوصا حقيقته بتصديقه  
 لكتابتهم لانه (مصدق الذى بين يديه) أى كله من كتبهم وغيرها،  
 ٢٢٥ / هـ فيكون أجدر لإيمانهم به، / وتعلم جميع أهل الأرض عموما ذلك بذلك  
 وباعجازه (ولتسذر) أى به (أم القرى) أى مكة لأنها أعظم  
 المدن بما لها من الفضائل (ومن حولها<sup>٢</sup>) من "لا يؤمن" بالآخرة فهو  
 لا يؤمن به من أهل الأرض كلها من جميع البلدان والقرى، لأنها  
 أم الكل، وهم فى ضلالتهم<sup>٣</sup> مفرطون (والذين يؤمنون بالآخرة)  
 ١٠ أى فيهم قابلية الإيمان بها على ما هى عليه، من أهل أم القرى ومن  
 حولها "بكل خير ينشرون"<sup>٤</sup> (يؤمنون به) أى بالكتاب بالفعل  
 لأن الإيمان بها داع إلى كل خير بالخوف والرجاء، والكفر بها  
 حامل على كل بشر.

ولما تكرر وصف المناقين بالتكاسل عن الصلاة جمل المحافظة

١٥ عليها علما على الإيمان فقال: (وهم على صلاتهم يحافظون<sup>٥</sup>) أى  
 يحفظونها غاية الحفظ، فالآية من عجيب فن الاحتباك: ذكر الإندار  
 والام أولا دالا<sup>٦</sup> على حذفها ثانيا<sup>٧</sup>، وإثبات الإيمان والصلاة ثانيا دليل  
 على نفيها<sup>٨</sup> أولا.

(١) زيد من ظ (٢-٢) فى ظ: يؤمن (٣) فى ظ: حيث (٤) فى ظ: ضلالتهم.  
 (٥-٥) فى ظ: مبشرون (٦) من ظ، وفى الأصل: داله (٧) فى الأصل: باقيا،  
 وفى ظ: ثابتا - كذا (٨) من ظ، وفى الأصل: نعتها.

ولما كان في قولهم " ما أنزل الله على بشر من شيء " صريح<sup>١</sup>  
الكذب وتضمن<sup>٢</sup> تكذيبه - وحاشاه صلى الله عليه وسلم ! أما من اليهود  
فبالفعل ، وأما من قريش فبالرضى ، وكان بعض الكفرة قد ادعى الإيحاء  
إلى نفسه إرادة للطن في القرآن ؛ قال تعالى مهولاً لأمر<sup>٣</sup> الكذب لا سيما  
عليه لا سيما في أمر الوحي ، عاطفاً على مقول " قل " من أنزل " مبطلاً<sup>٥</sup>  
للتنبؤ بعد تصحيح أمر الرسالة وإثباتها إثباتاً لا مرية فيه ، فكانت براهين  
إثباتها أدلة على إبطال التنبؤ وكذب مدعيه : ( ومن أظلم ممن اقترى )  
أى بالفعل كاليهود والرضى كقريش \* ( على الله كذباً ) أى أى كذب  
كان ، فضلاً عن إنكار الإنزال على البشر \* ( أو قال أوحى الىّ ولم ) أى  
والحال أنه لم ( يوح اليه شيء ) فهذا<sup>٦</sup> تهديد على سبيل الإجمال كعادة<sup>١٠</sup>  
القرآن المجيد<sup>٧</sup> ، يدخل فيه كل من اتصف بشيء من ذلك كسيلة  
والأسود<sup>٨</sup> العنسى وغيرهما ، ثم رأيت في كتاب ' غاية المقصود في  
الرد على النصارى واليهود ' للسمول<sup>٩</sup> بن يحيى المغربي الذى كان من أجل  
علمائهم في حدود سنة ستين وخمسمائة ، ثم هداه الله للإسلام ، وكانت  
له يد طولى في الحساب<sup>١٠</sup> والهندسة<sup>١١</sup> والطب وغير ذلك من العلوم ، فأظهر<sup>١٥</sup>  
(١) فى ظ : صرح (٢) من ظ ، وفى الأصل : يضمن (٣) من ظ ، وفى الأصل :  
لا - كذا (٤) زيد بعده فى الأصل : فى ، ولم تكن الزيادة فى ظ لحذفناها .  
(٥-٥) سقط ما بين الرقيين من ظ (٦) من ظ ، وفى الأصل : بهذا - كذا .  
(٧) فى ظ : الجليل (٨) زيدت الواو بعده فى ظ (٩) من طبقات الأطباء ٢/٣٠ ،  
وفى الأصل : للسول ، وفى ظ : للسمول - كذا .

بعد إسلامه فضائعهم أن الربانيين منهم زعموا أن الله كان يوحى إلى جميعهم في كل يوم مرات، ثم قال [بعد - ١] أن قسمهم إلى قرأتين وربانيين<sup>٢</sup> : إن الربانيين أكثرهم عدوا، وقال : وهم الذين يزعمون أن الله كان يخاطبهم في كل مسألة بالصواب، قال : وهذه الطائفة أشد اليهود عداوة لغيرهم من الأمم ﴿ ومن قال سائر ﴾ أى بوعد<sup>٣</sup> لا خلف فيه<sup>٤</sup> ﴿ مثل ما أنزل الله<sup>٥</sup> ﴾ كالنضر بن الحارث ونحوه .

ولما كان الجواب قطعا من كل منصف : لا أحد أظلم منه ، بل هم أظلم الظالمين ، كان كأنه قيل : فلو رأيتمهم وقد حاق بهم جزاء هذا الظلم كرد<sup>٦</sup> وجوههم مسودة وهم يسحبون في السلاسل على وجوههم ، ١٠ [ و جهنم - ١ ] تكاد تميز عليهم غيظا ، وهم قد هدّم<sup>٧</sup> الندم والحسرة ، وقطع بهم الأسف والحيرة لرأيت أمرا يهول منظره<sup>٨</sup> ، فكيف يكون مذاقه [ و - ١ ] محببه<sup>٩</sup> فعطف عليه ما هو أقرب منه ، فقال كالمنفصل لإجمال ذلك التهديد مبرزا بدل ضميرهم الوصف الذى أدام إلى ذلك : ﴿ ولو ترى ﴾ أى يكون منك رؤية فيما هو دون ذلك ﴿ اذ الظالمون ﴾ أى لأجل ١٥ مطلق الظلم فكيف بما ذكر منه ١ واللام للجنس الداخلة فيه هؤلاء دخولا أوليا ﴿ فى غمرات الموت ﴾ أى شدائده التى قد غمرتهم كما يغمر البحر الخصم<sup>١٠</sup> من يفرق<sup>١١</sup> فيه ، فهو يرفضه ويخفضه<sup>١٢</sup> و يبتلعه و يلفظه ، لا بد له

(١) زيد من ظ (٢) زيد فى الأصل : ثم قال ، ولم تكن الزيادة فى ظ لخذفناها . (٣-٣) من ظ ، وفى الأصل : لا بد منه (٤) من ظ ، وفى الأصل : حد (٥) سقط من ظ (٦) فى ظ : هددهم (٧) من ظ ، وفى الأصل : بنظره (٨) زيد بعده فى ظ : فكيف (٩) أى العظيم ، وفى ظ : الخضر (١٠) فى ظ : يعرف (١١) من ظ ، وفى الأصل : يحفظه - كذا .

منه ﴿وَالْمُنْكَ﴾ أى الذين طلبوا جهلا منهم إزال بعضهم على وجه  
الظهور لهم ، وأخبرناهم [ أنهم - <sup>١</sup> ] لا يزلون إلا لفصل الأمور وإنجاز  
المقدور <sup>٢</sup> / ﴿بِاسْطِوَائِهِمْ <sup>٣</sup>﴾ أى إليهم بالمكروه لنزع أرواحهم وسلها  
وافية من أشباحهم كما يسئل السفود <sup>٤</sup> الشعب <sup>٥</sup> من الحديد من الصوف

المشبتك المبلول <sup>٦</sup> ، لا يعسر عليهم تمييزها من الجسد ، ولا يخفى عليهم شيء <sup>٧</sup>  
منها فى شيء منه ، قائلين <sup>٨</sup> ترويعا لهم و تصويرا للعنف و الشدة فى السياق  
و الإلحاح و التشديد فى الإزهاق من غير تنفيس و إمهال ، و أنهم يفعلون  
بهم فعل الغريم المسلط الملازم ﴿أَخْرَجُوا أَنْفُسَكُمْ <sup>٩</sup>﴾ فكأنهم قالوا : لما ذا  
يا رسل ربنا ؟ فقالوا : ﴿الْيَوْمَ﴾ أى هذه الساعة ، وكأنهم عبروا به لتصوير

طول العذاب ﴿تَجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ﴾ أى العذاب الجامع بين الإيلام <sup>١٠</sup>  
العظيم و الهوان الشديد و الحزى المديد بالنزع و سكرات الموت و ما بعده  
فى البرزخ - إلى ما لا نهاية له ﴿بِمَا كُنْتُمْ تَقُولُونَ﴾ أى تجددون <sup>١١</sup> القول  
دائما ﴿عَلَى اللَّهِ﴾ أى الذى له جميع العظمة ﴿غَيْرِ الْحَقِّ﴾ أى غير  
القول الممكن غاية التمكن فى درجات الثبات ، و لو قال بدله : باطلا ،

لم يؤد هذا المعنى ، و لو قال : الباطل . لقصر عن المعنى أكثر ، و قد مضى <sup>١٢</sup>  
فى المائدة ما ينفع هنا ، و إذا نظرت إلى أن <sup>١٣</sup> السياق لأصول الدين ازداد  
المراد وضوحا ﴿وَكُنْتُمْ﴾ أى و بما كنتم ﴿عَنْ آيَاتِهِ تَسْتَكْبِرُونَ <sup>١٤</sup>﴾

(١) زيد من ظ (٢) فى ظ : القدور (٣) من ظ ، و فى الأصل : النفود - كذا .

(٤) فى ظ : للتشعب (٥-٥) فى ظ : التشبك العلول (٦) زيدت الواو بعده فى

ظ (٧) من ظ ، و فى الأصل : تجدون (٨) سقط من ظ .

أى يطلبون الكبر للجائزة عنها، ومن استكبر عن آية واحدة كان مستكبرا عن الكل، أى لو رأيت ذلك لرأيت أمرا عظيما<sup>١</sup> وحالا هائلا شنيعا، وعبر بالمضارع تصويرا للحالهم .

ولما كانوا يتكبرون أن يحس الميت شيئا بعد [ الموت - ٢ ] أو يفهم كلاما ، وكان التقدير كما دل عليه السياق : فتوفاهم الملائكة ، لا يقدر أحد على منهم ، فيقول لهم : قد رأيتم ملائكتنا الذين أخبرناكم أول السورة أنهم إذا أبصروا كان القضاء الفصل والامر البت الحتم الذى ليس<sup>٢</sup> فيه مهل ، عطف عليه قوله مشيرا إلى ما كان سبب استكبارهم من الاجتماع على الضلال والتقوى بالأموال : ( ولقد جئتمونا ) ١٠ أى لما لنا من العظمة بالموت الذى هو دال على شمول علينا وتمام قدرتنا قطعا ، ودل على تمام العظمة وأن المراد مجيئهم بالموت<sup>٣</sup> قوله<sup>٤</sup> : ( فرادى ) أى متفرقين ، [ ليس - ٢ ] أحد منكم مع أحد ، ومنفردين<sup>٥</sup> على كل شيء صدكم عن اتاع رسلنا ( كما خلقنكم ) أى بتلك العظمة التى<sup>٦</sup> أمتاكم بها بعينها ( أول مرة ) فى الانفراد والضعف ١٥ والعقر، فأين جمعكم الذى كنتم به تستكبرون<sup>٧</sup> ( وتركتم ما خولنكم ) أى ملكناكم<sup>٨</sup> من المال ومكناكم<sup>٩</sup> من إصلاحه نعمة عليكم لتوصلوا<sup>١٠</sup> به إلى رضانا، فظننتم أنه لكم بالأصالة، وأعرضتم عنا [ و - ٢ ] ندلتم ما دل

(١) فى ظ : قطعيا (٢) زيد من ظ (٣) سقط من ظ (٤) من ظ ، وفى الأصل : الموت (٥) فى ظ : بقوله (٦) فى ظ : متفرقين (٧) فى ظ : الذى (٨) من ظ ، وفى الأصل : مكناكم (٩) فى ظ : ملكناكم (١٠) من ظ ، وفى الأصل : ليتوصلوا .

عليه من عظمتنا بحد ذلك من الاستهانة بأوامرنا ﴿ وراء ظهوركم ﴾<sup>١</sup>  
فما أغنى عنكم ما كنتم منه تستكبرون .

ولما كانوا يدون الأصنام آلهة ، ويرجون شفاعتها ، إما استهزاء ،  
و إما في الدنيا ، و إما في الآخرة - على تقدير التسليم لصحة البعث ،  
قال تهكما بهم و استهزاء بشأنهم<sup>٢</sup> : ﴿ وما يرى معكم شفعاكم ﴾ أى ٥  
التي كنتم تقولون فيها ما تقولون ﴿ الذين زعمتم ﴾ أى كذبا و جراءة<sup>٣</sup>  
و فجورا ﴿ انهم فيكم شركوا<sup>٤</sup> ﴾ أى أن لهم فيكم نصيبا مع الله حتى  
كنتم تعبدونهم في وقت الرخاء و تدعونه في وقت الشدة ، أروناهم لعلهم  
سترهم عنا سائر أو حجبنا عنهم حاجب ، ثم دل على بئتهم في جواب هذا  
الكلام الهائل المرعب حيرة و عجزا و دمعا و ذلا بقوله : ﴿ لقد قطع ﴾ ١٠  
أى تقطعا كثيرا .

ولما كان ذكر البين في شيء يدل على قرب<sup>٥</sup> في الجملة و حضوره  
ولو في الدهن ، لأنه يقال : بينى و بين كذا كذا ، و كان فلاں بيننا ،  
و نحو ذلك مما يدل على الحضور ؛ قال منها على زوال ذلك حتى بالمرور  
بالبال و الخطور<sup>٦</sup> في الدهن .<sup>٧</sup> لشدة الاشتغال ﴿ بينكم ﴾ فأسند ١٥

القطع المبالغ فيه<sup>٨</sup> إلى البين ، و إذا / انقطع البين تقطع ما كان فيه  
من الأسباب التي كانت تسبب<sup>٩</sup> الاتصال . فلم يبق لأحد منهم اتصال  
(١) في ظ : ما فيه امرأ - كذا (٢) في ظ : لسانكم (٣) من ظ ، و في الأصل :  
حرأ (٤) في ظ : الموعب (٥) من ظ ، و في الأصل : قوته (٦) في ظ : الحضور .  
(٧) من ظ ، و في لأصل : النصر (٨) سقط من ظ (٩) في ظ : سبب .

بالآخر<sup>١</sup>، لأن ما بينهما صار كالخندق بانقطاع نفس الذين، فلا يتأتى معه الوصول، هذا على قراءة الجماعة بالرفع، وهذا المثال<sup>٢</sup> معنى قراءة نافع والكسائي وحذف عن عاصم بالنصب على الظرفية؛ ولما رجع المعنى إلى<sup>٣</sup> قطع الوصل، بين سبب ذلك، وهو زوال المستند الذي كانوا يستندون إليه فقال: ﴿وَضَلَّ عَنْكُمْ﴾ أى ذهب وبطل. ﴿مَا كُنْتُمْ تَرْجُونَ﴾ أى من تلك الباطلين كلها.

ولما ثبت<sup>٤</sup> الوجدانية: النبوة والرسالة وتقاريع من تقاريعها، وانتهى الكلام هنا إلى ما تجلى<sup>٥</sup> به مقام العظمة، وانكشف له قناع الحكمة [و-<sup>٦</sup>] تمثل نفوذ الكلمة، فهياً السامع لتأمله، وتفرغ فهمه لتدبره؛ قال دالا عليه مشيراً إليه، معلماً أن ما مضى أتجه وأظهره لا بد وأرزه، مذكراً بآياته<sup>٧</sup> "والذين يؤمنون بالآخرة" وبم حاجة إبراهيم عليه السلام، مصرفاً ما مضى أول السورة من دلائل الوجدانية على أوجه<sup>٨</sup> أخرى، إعلاماً بأن دلائل الجلال تفوق عدد الرمال، وتنبيهاً على أن القصد بالذات معرفة الله تعالى بذاته وصفاته: ﴿إِنَّ اللَّهَ﴾ أى الذى له جميع صفات الكمال، فهو<sup>٩</sup> قادر على كل ما يريد ﴿فَالِقَ الْهَبِ﴾ أى فاطره وشاقه عن الزروع<sup>١٠</sup> والنبات، وعبر بذلك لأن الشيء قبل وجوده كان معدوماً، العقل يتوهم ويتخيل من العدم ظلمة متصلة،

(١) من ظ، وفى الأصل: بالآخرى (٢) من ظ، وفى الأصل: الماسك - كذا.  
(٣) سقط من ظ (٤) فى ظ: ثبت (٥) من ظ، وفى الأصل: بجلى - كذا.  
(٦) زيد من ظ (٧) فى ظ: ياته (٨) فى ظ: وجه (٩) فى ظ: وهو (١٠) فى ظ: الزرع.

فإذا خرج من العدم المحض و الفناء الصرف فكأنه بحسب التخيل و التوهم شق<sup>١</sup>  
 ذلك العدم ( و النوى<sup>٢</sup> ) أى و هو ما يكون داخل الثمار المأكولة كالتمر،  
 و لا يكون مقصودا لذاته بفلقها عن الاشجار، و فى ذلك حكم و أسرار  
 تدق عن<sup>٣</sup> الأفكار، و تدل على كمال الواحد المختار<sup>٤</sup>؛ قال الإمام الرازى  
 ما حاصله: إن النواة و الحبة تكون فى الأرض الرطبة مدة، فيظهر الله فيها<sup>٥</sup>  
 شقا فى أعلاها و آخر فى أسفلها، و تخرج الشجرة من الأعلى فتعلو و تهبط  
 من الأسفل شجرة أخرى فى أعماق الأرض، هى العروق، و تلك الحبة أو<sup>٦</sup>  
 النواة سبب [ و - ° ] أصل بين الشجرتين: الصاعدة و الهابطة، فيشهد<sup>٧</sup> الحس  
 و العقل بأن طبع الصاعدة و الهابطة متعاكس، و ليس ذلك قطعا بمقتضى  
 الطبع و الخاصة، بل بالإيجاد و الاختراع و التكوين<sup>٨</sup> و الإبداع، و لا شك<sup>٩</sup>  
 أن العروق الهابطة فى غاية اللطافة و الرقة<sup>١٠</sup> بحيث لو دلكت باليد لأدنى قوة  
 صارت كالماء، و هى مع ذلك تقوى على النفوذ فى الأرض الصلبة التى لا ينفذ  
 فيها المسلة و السكين الحادة إلا باكره عظيم، فحصل هذا النفوذ لهذه<sup>١١</sup>  
 الأجرام اللطيفة لا يكون قطعا إلا لقوة<sup>١٢</sup> الماعل المختار، لا سيما إذا تأملت  
 ظهور<sup>١٣</sup> شجرة من نواة صغيرة، [ ثم - ° ] تجمع الشجرة طبائع مختلفة فى<sup>١٤</sup>  
 قشرها ثم فيما تحته من جرم الخشبة، و فى وسط تدوير الخشبة جرم ضعيف  
 كاللهب المنفوش، ثم يتولد من ساقها أغصانها، و من الأغصان أوراقها  
 (١) فى ظ: الشق (٢) فى ظ: على (٣) فى ظ: اقهار (٤) فى ظ: و (٥) زيد  
 ما بين الحاجزين من ظ (٦) فى ظ: يشهد (٧) من ظ، و فى الأصل: السكون.  
 (٨) فى ظ: الدقة (٩) من ظ، و فى الأصل: لهذا (١٠) فى ظ: بقوة (١١) من  
 ظ، و فى الأصل: ظهوره.



أولاً ثم أنوارها وأزهارها ثانياً، ثم [الفاكهة ثالثاً، ثم قد يحصل - ١]  
 للفاكهة أربعة أنواع من القشور، مثل الجوز واللوز قشره الأعلى ذلك  
 الجرم الأخضر، وتحت القشر الذي كالخشب، وتحت القشر الذي كالنظام  
 الرقيق المحيط باللب، وتحت اللب المشتمل على جرم<sup>٢</sup> كثيف هو أيضاً  
 ٥ كالقشرة، وعلى جرم<sup>٣</sup> لطيف هو الزهر<sup>٤</sup>، وهو المقصود بالذات، فتولد هذه  
 الأجسام المختلفة طبعاً وصفة ولونا وشكلاً وطعماً مع تساوى تأثيرات  
 الطابع والنجوم والعناصر والفصول الأربعة دالاً على القادر المختار بتلوه  
 في الفرحة، وقد تجتمع [١ - الطابع الأربعة في الفاكهة الواحدة كالأترج  
 قشره حار يابس ونوره حار يابس، وكذلك الغنق قشره وعجمه يابس  
 ١٠ حار رطب مع أنك تجد أحوالها مختلفة، بعضها له في داخله وقشره في  
 خارجه كالجوز واللوز، وبعضها<sup>٥</sup> يكون المطلوب منه في الخارج وخشبه  
 في الداخل كالخوخ والمشمش. وبعضه لال لب لنواه كالتمر، وبعضه  
 يكون كله مطلوباً كالتين، واختلاف هذه الطابع والأحوال المتضادة  
 والخواص المتنافرة حتى في الحبة الواحدة لا يكون عن طبيعة، بل عن  
 ٥ الواحد المختار، والحبوب مختلفة الألوان والأشكال والصور، فشكل  
 الحنطة كأنه<sup>٦</sup> نصف مخروط، وشكل الشعير كأنه مخروطان اتصالاً بقاعدتيهما  
 وشكل الحمص على وجه آخر، وأودع سبحانه في كل نوع منها  
 خاصية ومنفعة غير ما في الآخر. وقد تكون الثمرة غذاء<sup>٧</sup> للحيوان

(١) يريد ما بين الحائزين من ظ (٢) من ظ، وفي الأصل: حزم (٣) في  
 ظ: تبوم - كذا (٤) من ظ، وفي الأصل: الدهى (٥) في ظ: طعماً (٦) في  
 ظ: بعضه (٧) في ظ: فانه (٨) في ظ: عد - كذا.

وسمّا الحيوان آخر، فهذا الاختلاف مع اتحاد الطبائع وتأثيرات الكواكب  
 دالّ على أنها إنما حصلت بالفاعل المختار، ثم إنك تجد في ورقة الشجرة  
 خطاً في وسطها مستقيماً نسبته لتلك الورقة نسبة الخاع إلى بدن الإنسان،  
 يفصل عنه خيوط مختلفة . . عن كل واحد منها خيوط أخرى أدق  
 من الأولى، ولا يزال على هذا التهج حتى تخرج الخيوط عن الحس ٥  
 والبصر، كما أن نخاع يفصل منه أعصاب كثيرة يمتد ويسرة في البدن،  
 ثم لا يزال يفصل عن كل شعبة شعب أخرى، ولا يزال يستدق حتى  
 تلتطف عن الحس، فعل سبحانه ذلك في الورقة لتقوى القوى المذكورة  
 في جرم تلك الورقة على جذب الأجزاء اللطيفة الأرضية في تلك المجارى  
 الضيقة، فهذا يعلمك أن عنايته سبحانه في اتخاذ جملة تلك الشجرة أكمل، ١٠  
 فعنايته في تكوين جملة البات أكمل، وهو إما خلق جملة البات لمصلحة  
 الحيوان فعنايته في تخليق الحيوان أكمل، والمقصود من تخليق جملة  
 الحيوان هو الإنسان فعنايته في تخليقه أكمل، وهو سبحانه إما خلق الحيوان  
 والنبات في هذا العالم ليكون غذاء ودواء للإنسان بحسب جسده،  
 والمقصود من جسده حفظ تركيبه لأجل المعرفة والمحبة والعبودية، ١٥  
 فسيلك أن تنظر في ورقة الشجرة وتتأمل في تلك الأوتار ثم ترقى  
 منها إلى أوج تخليق الشجرة ثم إلى ما فوقها رتبة رتبة لتعلم أن المقصود  
 الأخير منها حصول المعرفة والمحبة في الأرواح البشرية، وحيث ينفتح  
 لك باب من المكاشفات لا آخر له، ويظهر لك أن نعم الله في خلقك  
 غير متناهية "وان تعدوا نعمت الله لا تحصوها" - والله الهادي . ٢٠

(١) في ظ : اتحاد (٢) في ظ : ينفع (٣) سورة ١٤ آية ٣٤ . -

ولما كانت فلقهما<sup>١</sup> عن النبات من جنس الإحياء لما فيه من  
النمو [ فصر معنى الفلق و بينه إشارة إلى الاعتناء به وقتا بعد وقت  
بقوله: ( يخرج ) أى على سبيل التجدد والاستمرار / ثبينا لأمر البعث  
( الحى ) أى كالنجم و الشجر و الطير و الدواب ( من الميت )  
٥ من الحب و النوى و البيض<sup>٢</sup> و النطف<sup>٣</sup> فكيف تتكرون<sup>٤</sup> قدرته على  
البعث ؛ ولما انكشف معناه و بان مغزاه باخراج الأشياء من أضدادها  
ثلاثا يتوهم - لو كان [ لا - ] يخرج عن شيء إلا مثله - أن الفاعل<sup>٥</sup>  
الطبيعة و الخاصة ، عطف على " فائق " زيادة فى البيان قوله معبرا  
باسم الفاعل الدال على الثبات لأنه لا منازعة لهم فيه ، فلم تدع حاجة  
١٠ إلى التعبير بالفعل الدال على التجدد: ( و يخرج الميت ) أى من الحب  
و ما معه ( من الحى<sup>٦</sup> ) أى من النجم و ما معه .

ولما تقرر له سبحانه هذه الأوصاف التى لا قدرة أصلا لأحد  
غيره على شيء منها ، قال منها لهم على غلظهم فى إشراكهم ، إعلاما  
بأن كل شريك يفغى أن يساوى شريكه فى شيء ما من الأمر المشترك<sup>٧</sup>  
١٥ فيه ، و لا مكافئ له سبحانه [ و تعالى - ] فى شيء من الأشياء فلا شريك له  
بوجه: ( ذلكم ) أى العالى المراتب المنيع المراقى هو<sup>٨</sup> ( الله ) أى  
المستجمع لصفات الكمال وحده فلا يحق الإلهية إلا له ، ولما كان هذا<sup>٩</sup>

(١) فى ظ : قلعهما (٢-٢) من ظ ، وفى الأصل : من الفطرة - كذا (٣) فى  
ظ : ينكر (٤) زيد من ظ (٥) زيدت الواو بعده فى الأصل ، ولم تكن فى  
ظ لحذفها (٦) فى ظ : المشترك (٧) سقط من ظ (٨-٨) من ظ ، وفى  
الأصل : هذا كان .

معنى الكلام، سبب عنه قوله: ﴿ فَأَيُّ ﴾ أى فكيف ومن أى وجه  
﴿ تَوْفِكَونَ ٥ ﴾ أى تصرفون و تقلبون عما ينبغي اعتقاده .

ولما وصف سبحانه [ و تعالى - ١ ] نفسه المقدسة من فلق الجواهر  
بما اقتضى حتما اتصافه بصفات الكمال، وقدمه لكونه من أظهر أدلة  
القدرة على البعث الذى هذا أسلوبه ، مع الإلف له بقربه ومعالجته ، أتبعه ٥  
ما هو مثله فى الدلالة على الإحياء لكونه فى المعانى وهو سماوى ، شارحا<sup>١</sup>  
لما أشار إليه الخليل عليه السلام فى حاجة قومه من إبطال إلهية كل من  
النور والظلمة والكواكب التى هى منشأ<sup>٢</sup> ذلك، فقال ترقية من العالم  
السفلى إلى [ العالم - ١ ] العلوى: ﴿ فَالْقَاصِحَاحَ ٥ ﴾ أى موجد ، وحقيقته :

فالق ظلمة الليل عن الصباح، لكنه لما كثر استعماله وأمن اللبس فيه أسند ١٥  
الفعل إلى الصبح، كما يقال: اتفجر الصبح، واتفجر عنه الليل، ويمكن  
أن يراد بالفلق الكشف، لأنه يكشف من المفلوق<sup>٣</sup> ما كان خفيا،  
فعبّر عن المسبب الذى هو الإظهار بالسبب الذى هو الفلق، وعبر عن  
الصباح بهذه الصيغة التى يقال للدخول فى الصبح لتصلح لإرادة فلق

السكون بالنور<sup>٤</sup> أو غيره عن التصرف بالحركة المترتبة على الدخول ١٥  
فى الصبح، فدلنا ذلك على وجاعل الإصباح حركة وسادل الليل  
﴿ وَجَاعِلُ ١ اللَّيْلِ ﴾ بما يكون من إظلامه ﴿ سَكَنًا ﴾ يسكن الناس فيه وإليه  
و يستريحون فيه، فالآية من الاحتباك: حذف من الأول الحركة ودل

(١) زيد من ظ (٢) من ظ، وفى الأصل: شارح (٣) من ظ، وفى الأصل:

منشأة (٤) من ظ، وفى الأصل: المفلوق (٥) فى ظ: بالندم (٦) وقراءة حفص:

جعل - كما فى مصاحفنا .

عليها بالسكن ، ، حذف من الثاني السدل ودل عليه بالعلق ، وهذا الفلق  
من أعظم الدلائل على قدرته سبحانه ، وفيه دلائل لأن الإصباح يشمل  
الفجر الكاذب والصادق ، والأول أقوى دلالة لأن مركز الشمس إذا  
وصل إلى دائرة نصف الليل فالموضع - الذي تكون - تلك الدائرة أفقا  
له - تطلع الشمس من مشرقه ، فيضئ في ذلك الموضع نصف كرة الأرض ،  
فيحصل الضوء في الربع الشرقي من بلدتك ، ويكون ذلك الضوء منتشرا  
مستطيرا في جميع الجو ، ويجب أن يقوى لحظة فليحظة ، ولو كان الأول  
من قرص الشمس لا يمنع أن يكون خطا مستطيلا ، بل كان يجب  
أن يكون مستطيرا في الأفق منتشرا متزايدا لحظة فليحظة ، لكن ليس  
١. هو كذلك ، فانه يبدو كالحيط الأبيض الصاعد حتى شبهته العرب بذهب  
السرحان ثم يحصل عمقه ظللة خالصة ثم يكون الثاني الصادق المستطير  
فكان الأول أدل على القدرة ، لأنه تخليق الله ابتداء تنبيها على أن  
الأنوار ليس لها وجود إلا بآداعه . و الظلمات ليس لها ثبات إلا بتقديره .  
ولما ذكر الضياء والظلمة ، ذكر منشأهما وضم إليه قرينه فقال

٢٢٩ / ١٥ عاضا على محل " الليل " / لأن " جاعلا " ليس معنى المضى فقط لتكون

الإضافة حقيقية . بل المراد استمراره في الأرمئة كلها : ( والشمس )  
أى اق ينشأ عنها كل مهيا ، هدا عن غروبها و هذا عن شروقها  
(١) سقط من ظ (٢) في ظ : لشمس (٣) من ظ ، وفي الأصل : يكون .  
(٤-٤) من ظ ، وفي الأصل : محط فليحط - كذا (٥) في ظ : لكان (٦) في  
ظ : اثبات (٧) من ظ ، وفي الأصل : ليكون (٨) من ظ ، وفي الأصل : نشأ .  
٢٠٠ (٥٠) والقمر

( و القمر ) أى الذى هو آية الليل ( حساباً ) أى ذوى حساب  
وعَلَمَيْنِ عليه ، لأن الحساب يعلم بدورهما أو سيرهما ، وبسبب ذلك  
نظم سبحانه مصالح العالم فى الفصول الأربعة ، فيكون عن ذلك ما يحتاج  
إليه من نضج الثمار وحصول الغلات ، وعبر عنهما بالمصدر المبني على هذه  
الصيغة البليغة إشارة إلى أن الحساب بهما أمر عظيم كبير ، النفع كثير ٥  
الدخول ، مع ما له من الدنيا فى أبواب الدين فهو جل نفعهما الذى وقع  
التكليف به ، فكانه لما كان الأمر كذلك ، كان حقيقتهما التى يعبر  
عنهما بها ، وأما غير ذلك من منافعهما فلا مدخل للعباد فيه .

ولما كان هذا أمراً باهراً و<sup>١</sup> وصفا قاهراً ، أشار إليه بأداة العدد  
فقال : ( ذلك ) أى التقدير العظيم الذى تقدم من الفلق وما بعده ١٠  
( تقدير العزيز ) أى الذى لا يقابله الذى قهرهما على ما سيرهما<sup>١</sup>  
فيه ، و غلب العباد على ما در من أمرهم بهما ، فلو أراد أحد أن يجعل ما جعله  
من النوم يقظة و<sup>٢</sup> يقظه نوما ، أو يجعل محل السكن للحركة أو بالعكس  
أو غير ذلك مما أشارت إليه الآية لأعياء ذلك ( العليم ) أى الذى  
جعل ذلك عليه على مناج لا يتغير وميزان قويم<sup>٣</sup> لا يزيج . ١٥  
ولما ذكر ذلك ، أتبعه منعمة أخرى تمنعها مع غيرها مينا ما أذن

(١) فى ظ : علما (٢-٣) من ظ ، وفى الأصل : على ان (٣-٤) سقط ما بين  
الرقين من ظ (٤) من ظ ، وفى الأصل : كثير (٥) فى ظ : فى (٦) من ظ ،  
وفى الأصل : الدنيا (٧) فى ظ : بهما (٨) سقط من ظ (٩) من ظ ، وفى الأصل :  
قهره (١٠) من ظ ، وفى الأصل : يشيرهما - كذا (١١) من ظ ، وفى الأصل : أو .  
(١٢) فى ظ : لقريم - كذا .

فيه من علم النجوم و منافها فقال : ( وهو ) أى لا غيره ( الذى جعل )  
ولما كانت العناية [ بنا - ١ ] أعظم ، قدم قوله : ( لكم النجوم ) أى  
كلها سائرهما وثابتها وإن كان عليكم يقصر عنها كلها كما يقصر عن  
الرسوخ والبلوغ فى علم السير<sup>١</sup> للسيارة منها ( انتهتوا ) أى لتكفوا  
أنفسكم علم الهداية ( بها ) لتعلموا القبلة وأوقات الصلوات<sup>٢</sup> والصيام  
وغير ذلك من منافكم دنيا ودينا .

ولما كانت الأرض والماء ليس لهما من نفسها إلا الظلة ، وانضمت  
إلى ذلك ظلة الليل ، قال : ( فى ظلمت البر ) أى الذى لا عَلم فيه ، وإن  
كانت له أعلام فانها قد تخفى ( والبحر<sup>٣</sup> ) فانه لا عَلم به ، والإضافة  
١٠ إليها للابسة أو تشبيه الملبّس من الطرق وغيرها بالظلة ؛ روى الحافظ  
أبو بكر الخطيب البغدادى فى جزءه جمعه فى النجوم من طريق أحمد بن  
سهل الأشنانى عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال : تعلموا من النجوم  
ما تهتدون<sup>٤</sup> فى البر والبحر ثم انتهوا ، و تعلموا من الأنساب<sup>٥</sup> ما تصلون  
به<sup>٦</sup> أرحامكم وتعرفون ما يحل لكم<sup>٧</sup> ويحرم عليكم من الفساء ثم انتهوا .

١٥ وفى من طريق عبد الله بن الإمام أحمد فى زياداته على المسند عن على  
رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : يا على ! أسبغ  
الوضوء وإن شق عليك ، ولا تأكل الصدقة ولا تنزه<sup>٨</sup> الخير على

(١) زيد من ظ (٢) فى ظ : التسير (٣) من ظ ، وفى الأصل : الصلاة (٤) من  
ظ و روح المعانى ٢/ ٣٧٧ ، وفى الأصل : يهتدون (٥) فى ظ : الاسباب .  
(٦) فى ظ : اليه (٧) سقط من ظ (٨) من مسند الإمام أحمد ١/ ٧٨ ، وفى  
الأصل : لا تثر ، وفى ظ : لا سر - كذا .

الخليل<sup>١</sup>، ولا تجالس أصحاب النجوم . وفيه عن أبي ذر رضى الله عنه عن عمر رضى الله عنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : لا تسألوا عن النجوم ، ولا تفسروا القرآن برأيكم ، ولا تسبوا أصحابي ، فان ذلك الإيمان المحض . وعن أنس بن مالك رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن النظر في النجوم - رواه من طرق كثيرة ؛ و<sup>٢</sup> عن عائشة ه رضى الله تعالى عنها مثله سواء ، وعن ابن مسعود رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إذا ذكر أصحابي فأمسكوا ، وإذا ذكر القدر فأمسكوا ، وإذا ذكرت النجوم فأمسكوا - رواه من طرق وأسند عن قتادة قوله تعالى " وانهرها سبلاً " قال : طرقاً " وعلمت " قال : هي النجوم ، قال : ان الله عز وجل إنما خلق هذه النجوم لثلاث خصال : ١٠ جعلها زينة للسماء ، وجعلها يهتدى بها ، وجعلها رجوماً للشياطين ، فمن تعاطى فيها [ شيئاً - \* ] غير ذلك فقد أخطأ حظه وقال رأيه وأضاع نصيبه وتكلف ما لا علم له<sup>٣</sup> به - في كلام طويل حسن ، وهذا الأثر الذى عن قتادة أخرجه عنه البخارى<sup>٤</sup> في صحيحه - \* ] ، وقال صاحب كنز اليواقيت في استيعاب<sup>٥</sup> المواقيت في مقدمة الكتاب : ١٥ واعلم أن العلم منه محمود ، ومنه مذموم لا يذم لعينه ، إنما يذم في حق العباد لأسباب ثلاثة : أولها أن يكون مؤدياً إلى ضرر كعلم السحر

(١) من ظ والمسنَد، وفي الأصل: الخليل (٢) سقط من ظ (٣) سورة ٦ آية ١٠٤ (٤) سورة ١٦ آية ١٦ (٥) زيد ما بين الحاجزين من ظ (٦) من ظ وصحيح البخارى - بدء الخلق، وفي الأصل: لنا (٧) زيد بعده في ظ : عنه ، ولا يناسب السياق حذفه . (٨-٨) من ظ ، وفي الأصل : فقال (٩) من ظ ، وفي الأصل : التبعات - كذا .



و الطلقات وهو حق<sup>١</sup> إذ شهد القرآن به وأنه سبب للفرقة بين الزوجين، وسحر النبي صلى الله عليه وسلم ومرض بسبه، حتى أخبره<sup>٢</sup> جبرئيل عليه السلام وأخرج السحر من تحت حجر في قعر بئر - كما ورد في الحديث الصحيح؛ ومعرفة ذلك من حيث أنه معرفة ليس مذموما،<sup>٣</sup> أو من حيث أنه لا يصلح إلا لإضرار بالخلق يكون مذموما<sup>٤</sup>. والوسيلة إلى الشر شر؛ الثاني أن يكون مضرا بصاحبه في غالب الامر كالقسم الثاني من علم النجوم الاحكامى المستدل [به-<sup>٥</sup>] على الحوادث بالاسباب كاستدلال الطيب بالنبض على ما يحدث من المرض، وهو معرفة مجارى سنة الله وعادته في خلقه، ولكنه ذمه الشرع وزجر عنه لثلاثة أوجه: أحدها أنه<sup>٦</sup> يضر بأكثر الناس فانه إذا قيل: هذا الامر لسبب سير الكواكب،<sup>٧</sup> وقر في نفس الضعيف<sup>٨</sup> العقل أنه مؤثر، فيمنحى ذكر الله عن قلبه، فان الضعيف يقصر نظره على الوسائط بخلاف العالم الراسخ، فانه يطلع على [أن-<sup>٩</sup>] الشمس والقمر والنجوم مسخرات، وفرق كبير بين من يقف مع الاسباب وبين من يترقى إلى مسبب الاسباب، ثم ذكر ما<sup>١٠</sup> حاصله أن السبب الثاني في النهى عنه أنه تخمين<sup>١١</sup> لا يصل إلى القطع، والثالث أنه لا فائدة فيه. فهو خوض في

(١) في ظ: احق (٢) زيدت الواو بعده في الأصل، ولم تكن في ظ أخذناها.

(٣-٢) سقط ما بين الرقین من ظ (٤) زيد ما بين الحاجرین من ظ (٥) من ظ

ظ، وفي الأصل: ان (٦-٦) في ظ: وقع الضعف - كذا (٧-٧) من ظ

ظ، وفي الأصل: ذكره (٨) من ظ، وفي الأصل: تحقيق - كذا.

فضول، و أن السبب الثالث مما يذم 'به ما يذم' من العلوم أنه مما لا تبلغه<sup>١</sup> عقول أكثر الناس ولا يستقل به، ولا ينكر كون العلم ضارا لبعض الأشخاص كما يضر لحم الطير بالرضيع - انتهى - و روى أبو داود و ابن ماجه عن ابن عباس رضی الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: من اقتبس علما من النجوم اقتبس شعبة من السحر<sup>٥</sup> زاد ما زاد [٢] - و قال صاحب كتاب الزينة في آخر كتابه بعد أن ذكر العياقة و الزجر و محوهما، و يأتي أكثره عنه في سورة الصُّفَّتْ: و روى عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال: إياكم و النجوم! فإنه تدعو إلى السكاهة، قال: هذه الأشياء كلها لها أصل صحيح، فمنها ما كانت من علوم الأنبياء مثل النجوم و الخط و غير ذلك، و لو لا الأنبياء الذين<sup>١٠</sup> أدركوا علم النجوم و عرفوا مجارى الكواكب في البروج<sup>٤</sup> و ما لها من السير في استقامتها و رجوعها، و ما قد ثبت و صح من الحساب في ذلك بما لا ارتياح فيه، لما قدر الناس على إدراكه، و ذلك كله بوحى من الله عز و جل إلى أنبيائهم عليهم السلام، و قد روى أن إدریس عليه السلام أول من علم النجوم، و روى في الخط أنه كان علم نبي من الأنبياء،<sup>١٥</sup> و لو لا ذلك لما أدرك الناس هذه اللطائف و لا عرفوها [ .

و لما كانت هذه الآيات قد بلغت في البيان حدا<sup>٥</sup> علا عن

(١-١) سقط ما بين الرقین من ظ (٢) من ظ، و في الأصل: لا يطفه - كذا.

(٣) زيد ما بين الحاجزين من ظ (٤) في ظ: البرزخ - كذا (٥) زبدت الواو بعده في الأصل، و لم تكن في ظ فحذفناها .

طوق الإنسان و الملائكة و الجان لكونها صفة الرحمن ، فكانت فخرا يتوقع فيه التنبيه عليه [ فقال - ١ ] : ﴿ قد فصلنا ﴾ أى بينا بينا شافيا على ما لنا من العظمة ﴿ الأيت ﴾ واحدة فى إثر واحدة على هذا الأسلوب المنيع و المثال الرفيع ؛ و لما كانت من الوضوح فى حد لا يحتاج إلى كثير ٢  
 ٥ تأمل قال : ﴿ لقوم يعلمونه ﴾ أى لهم قيام فيما إليهم ، و لهم قابلية العلم ليستدلوا بها بالشاهد على الغائب .

و لما ذكر سبحانه بعض هذا الملكوت الأرضى و السماوى ، أتبعه - كما مضى فى أول السورة - الخلق المفرد الجامع لجميع الملكوت ، و هو الإنسان ، دالا على كمال القدرة على كل ما يريد ، مبطلا بمفاوتة ١٠ أول الإبداع و آخر الآجال ما اعتقدوا فى النور و الظلمة و الشمس و القمر و غيرهما ، لأن واحدا ٢ منها لا اختيار له فى شئ يصدر ٣ عنه ، بل هو مسخر و مقهور كما هو محسوس و مشهور ، فقال : ﴿ و هو ﴾ أى لا غيره ﴿ الذى انشاكم ﴾ أى و أتم فى غاية التفاوت فى الطول و القد و اللون و الشكل و غير ذلك من الأعراض التى دبرها سبحانه ١٥ على ما اقتضته حكمته ﴿ من نفس واحدة ﴾ ثم اقتطع منها زواجا ثم فرقكم منهما .

و لما كان أغلب الناس فى الحياة [ الدنيا - ١ ] يعمل عمل من لا يحول و لا يزول ، لا يكون على شرف الزوال ما دامت ٤ فيه حقيقة  
 (١) زيد ما بين الحجزين من ظ (٢) فى ظ : كبير (٣) من ظ ، و فى الأصل : احد (٤) فى ظ : يصد (٥) فى ظ : ما دام .

[من - ١] حياة . [قال - ١] : (فستقر) أى فسبب عن ذلك أنه  
منكم / مستقر على الأرض - هذا على قراءة ابن كثير وابن عمرو بكسر  
القاف اسم فاعل ، والمعنى فى قراءة 'الباقيين' بفتح اسم مكان "و لكم  
فى الارض مستقر ومتاع الى حين" ٢ .

ولما كان من فى البرزخ قد كشف [عنهم - ١] الغطاء فهم ٥  
موقوفون بالساعة غير عاملين على ضد ذلك ، وكذا من فى الصلب والرحم ،  
عبر بما يدل على عدم الاستقرار فقال : (ومستودع ١) أى فى  
الأصلاب أو الأرحام أو فى بطن الأرض ، [فذلك المفاوة من كل  
منهما - مع أن الكل من نفس واحدة - على التقدير المختار - ١] ، لا يقدر  
غيره أن ٦ يعكس شيئا من ذلك . وكل ذلك مضمون الآيتين فى أول ١٠  
السورة ؛ وقدم الإصباح والليل ومتعلقهما لتقدمهما فى الخلق ، ثم تلاه بخلق  
الإنسان على حسب ما مر أول السورة ، وذكر [هنا أنه جعل ذلك  
لطين نفسا واحدة فرع الإنس كلهم منها مع تفاوتهم فيما - ١] هناك  
وفى غيره .

ولما ذكر هذا المفرد الجامع ، وفصله على هذه الوجوه المعجبة ، ١٥  
كان محلا لتوقع التنبيه عليه فقال : (قد فصلنا) أى بظلمتنا (الآيت)  
أى أكثرنا بيانها فى هذا المفرد الجامع فى أطوار الخلقة وأدوار الصنعة ،  
تارة بأن يكون من التراب بشر ، وأخرى بأن يخرج الأثني من الذكر ،

(١) زيد من ظ (٢) من ظ ، وفى الأصل : الباقي (٣) سورة ٢ آية ٢٦ (٤) من  
ظ ، وفى الأصل : ثم (٥) من ظ ، وفى الأصل : لما (٦) فى ظ : لان (٧) فى  
ظ : الفرد (٨) فى ظ : الصبيعة .

و تارة بأن يفرع من الذكر والاثني ما لا يحيط به العدد<sup>١</sup> ولا يجمعه الخبر من النطفة إلى الولادة إلى الكبر .

و لما كان إنشاء الناس من نفس واحدة و تصريفهم على تلك الوجوه المختلفة جدا ألطف و أدق صنعة<sup>٢</sup> ، فكان ذلك محتاجا<sup>٣</sup> إلى تسدير ه و استعمال فطنة و تدقيق نظر<sup>٤</sup> ، قال : ( لقوم يفقهون ه ) أى لهم أهلية الفقه و الفطنة .

و لما ذكر وجوه الإبداع التفريعي<sup>٥</sup> من هذين الكونين و أسباب البقاء له بما ينشأ [ عنه - ٦ ] الفصول<sup>٦</sup> و غيرها ، أتبعه سييه القريب ، و هو الماء الذى جعل منه كل شيء حتى ، فقال مفصلا ما أجمله فى الحب ١٠ و النبوى ، سائقا له مساق الإحسان لما<sup>٧</sup> قبله من الدلائل ، فان الدليل إذا كان على وجه الإحسان و مذكرا بالإنعام كان تأثيره فى القلب عظيما ، فينبغى لاشتغل بدعوة الخلق أن يسلك هذا المسلك [ ليكون للقلوب أملك - ٦ ] : ( و هو ) أى لا غيره ( الذى أنزل ) أى بقدرته و عليه و حكيمته ( من السماء ) أى الحقيقية التى تعرفونها كما دل عليه ١٥ صريح<sup>٨</sup> العبارة و ما أشبهها من ذكور الحيوان المنبه عليه بطريق الإشارة ( ماء ج - ٦ ) أى منهمرا و دافعا .

و لما كان تفرع الخلق من الماء بمكان من العظمه لا يوصل إليه ، نه عليه بالانتقال إلى التكلم فى<sup>٩</sup> مظهر العظمة فقال : ( فاخرجنا ) أى على

(١) فى ظ : العدد (٢) فى ظ : صنعة (٣) من ظ ، وفى الأصل : محتاج (٤) فى ظ : خبر (٥) فى ظ : التفريعي (٦) زيد من ظ (٧) من ظ ، وفى الأصل : كما . (٨) من ظ ، وفى الأصل : صرح (٩) فى ظ « و » .

ما لنا من العظمة التي لا يدانيها أحد ( به ) أى الماء ( نبات كل شيء )  
 مختلفة طعومه وألوانه وروائح وطبائعه ومنافعه وهو بماء واحد ، فالسبب  
 واحد والمسببات كثيرة منفعة<sup>٢</sup> ، سواء كان ذلك النبات حقيقيا من النجم  
 والشجر ، أو مجازيا من الآتى والذكر ؛ ثم سبب عن الحقيقى  
 لظهوره قوله دالا على العظمة : ( فأخرجنا منه ) أى النبات ( خضرا ) أى ٥  
 شيئا أخضر غضا طريا ، وهو ما تشعب من أصل النبات الخارج من  
 الحبة ؛ ثم زاد فى بيان عظمته بقوله : ( نخرج ) أى حال كوننا مقدرين  
 أن نخرج ( منه ) أى من ذلك الخضر ( حبا متراكبا ) أى فى السنبل  
 يركب بعضه بعضا [ ويحرسه من أن يلقطه الطير بعد ستره بالقشر بحسك  
 طويل لطيف جدا كالإبر خشن - ٢ ] ، بعد أن كان أصله حبة واحدة ١٠  
 على صورتها . أو منفثة فى التراب بعد أن طوره سبحانه فى عدة أطوار ،  
 إن فاعل ذلك لقادر مختار .

ولما كان نسبة الإخراج والإبداع إليه سبحانه وحده فى مظهر  
 العظمة خصوصا وعموما ، فلم أن الكل منه ، و صار الحال فى حد من  
 الوضوح جدير بأن يؤمن من نسبة شيء إلى غيره لا سيما الذى هم ١٥  
 له معالجون ، وبالعجز عن إبداعه عالمون ، وبدأ بما بدأ به أولا فى آية  
 الفلق من الحب ؛ ثنى بما من النوى . فقال معبرا لذلك الأسلوب :  
 ( ومن النخل ) و تقديم الحب عليه هنا فيما قل يدل على أن الزرع  
 أفضل منه ، فإنه قوت فى أكثر البلاد ولأغلب الحيوانات [ والغذاء

( ١ ) من ظ ، وفى الأصل : مختلفا ( ٢ ) فى ظ : منفثة ( ٣ ) زيد ما بين الحجازين  
 من ظ .

مقدم على الفاكهة - [١]؛ فانها خلقت من طينة آدم<sup>٢</sup>؛ ثم أبدل بما أجمل  
من ذلك / قوله مينا: (من طلعا) أى النخل، وهو أول ما يخرج منها  
[فى - ١] أكمامه (قوان) جمع قن، وهو العذق بالكسر للشمراخ وهو  
الكباسة، والمرجون عوده الذى يكون فيه البسر (دانية) أى قرية  
٥ تناول وإن طال أصلها بما علمكم سهل لكم من صنعة<sup>٣</sup> الوصول إليها .  
ولما لم يكن لهم من معالجة الاعناب وغيرها ما لهم من معالجة النخل،  
عطف على "نات" مقبها لهم على أنها - كالنخل - هو سبحانه المتفرد  
بإبداعها [كما تقدم - فقال: (و جنت) أى بساتين (من اعناب)  
وجمعها لكثرة أنواعها - ١]، وبدأ بهاتين الشجرتين لفضلهما<sup>٤</sup> كما تقدم  
١٠ على غيرهما، لأن ممرهما فاكهة وقوت، وقدم الأول لأنهم له أكثر  
ملاسة<sup>٥</sup>، وإن كان العنب أشرف أنواع الفواكه، فانه يتنفع به  
من أول ظهوره لانه [أولا - ١] يكون له خيوط [خضر - ٢]  
دقيقة حامضة لذينة، ثم تكون الحصرم، وهو طعام شريف للأصحاء  
والمرضى . وقد يتخذ<sup>٦</sup> منه رُب الحصرم وأشربة لطيفة المذاق نافعة  
١٥ لأصحاب الصفراء، ويطبخ منه ألد الأطلعمة الحامضة، وهو عنب ألد  
الفواكه وأشهاها، ويدخر عنب قريبا من سنة، ويكون زيبه غذاء،  
ويكون منه دبس والحل وغير ذلك، وأحسن ما فيه عجمه،  
وهو يتخذ منه جوارشات عظيمة النفع للعدة<sup>٧</sup> الضعيفة الرطبة  
(١) ريد من ظ (٢ - ٢) سقط ما بين الرقين من ظ (٣) فى ظ: صنيعة .  
(٤) العبارة من هنا «الضعيفة الرطبة» تأخرت فى ظ عن «والرمان» .  
(٥) فى ظ: يتحذر (٦) من ظ، وفى الأصل: لعة .

[ و قدم النخيل لأنها قوت للعرب ، و بينها و بين الإنسان مشابة في خواص كثيرة لا توجد في النبات ، و إذا جاء في الحديث « أكرموا عثمكم النخلة » فانها خلقت من طينة آدم عليه السلام ، و ليس من الشجر يلقع غيرها - رواه أبو يعلى و أبو نعيم في الحلية و أبو الشيخ عن علي رضى الله عنه - <sup>١</sup> ] ؛ و أتبعهما ما يليهما في الفضيلة فقال : ﴿ والزيتون ﴾ [ و - <sup>١</sup> ] .  
قدمه لكثرة قعته ، و يفصل منه دهن عظيم النفع في الأكل و الضياء و سائر وجوه الاستعمال ﴿ و الرمان ﴾ ختم به لحسنه و عظيم قعته ، و هو مركب من أربعة أشياء : قشره و شحمه و عجمه و مائه ، فالثلاثة الأول باردة ياسة أرضية كثيفة عفصية فائضة جدا ، و الماء بضدها و هو ألد الأشربة و ألطفها و أقربها إلى الاعتدال و أشدها مناسبة للطبع ١٠ المعتدل ، و في ذلك تقوية للزاج الضعيف ، و هو غذاء من وجه و دواء من وجه .

ولما ذكر الأقوات من الثمار و الحبوب و الأدهان و أشرف الفواكه و أعمها ، و كانت أشبه شيء بالآدمي في نشته و بعته و اتفاقه و اختلافه ، و كان اشتباه بعضها و اختلاف بعضها - مع كونها تسقى بماء ١٥ واحد و في أرض واحدة - دالا على القدرة و الاختيار ، و كان السياق لإثبات الوحدة و نفي الشريك بإثبات كمال القدرة التي هي منفية عن غيره ، فلا يصح أن يكون له شريك ، لأنه لا يكون إلا مشابها

(١) زيد ما بين الحاجزين من ظ (٢) العبارة من هنا إلى « من وجه » ساقطة من ظ (٣) في الأصل و ظ : داه - كذا (٤) من ظ ، و في الأصل : يسقى .



لشريكه كمال المشابهة فيما وقعت الشركة فيه، وللبعث فكان المراد التفكير في ظواهرها وتقلباتها من العدم إلى الوجود وبعد الوجود، والحاجة<sup>١</sup> أهل الكتاب "الموسومين بالعلم" المنسوين إلى حدة الأذهان وغيرهم من الفرق، وكان افعال يأتي للتعريف<sup>٢</sup>، وهو المبالغة في إثبات أصل العمل والاجتهاد في تحصيله والاعتمال، فكان<sup>٣</sup> حصوله إذا حصل أكمل<sup>٤</sup>، قال<sup>٥</sup> بانيا حالاً<sup>٦</sup> من كل ما تقدم: {مشتبها} أى في غاية الشبه بعضه لبعض حتى لا يكاد يتميز، فلو قطع ثمرتا شجرتين منه لم يتميز ثمرة هذه<sup>٧</sup> من ثمرة هذه<sup>٨</sup>، فلا يقابله حيث نفي التفاعل، فانه لمجرد مشاركة أمرين أو أكثر في أصل الفعل، فلم أن التقدير: وغير ١٠. مشتبّه ومتشابهها، ثم لما كان ربما تمسك القائل بالطبائع بهذه العبارة، نفى ما ربما ظن من أن لهذه الأشياء عملاً في اشتباه بعضها ببعض فقال: {وغير متشابه<sup>٩</sup>} أى غير طالب للاشتباه مع أنه لا بد من شبه [ما - ٩]، فالآية من الاحتباك: أثبت الاشتباه دلالة على نفي ضده، و [هو - ٩] عدم التشابه<sup>١٠</sup> و"لاجل أن الاشتباه أبلغ من ١٥ التشابه، علق الأمر بالنظر الذى هو أثبت الحواس، ودلالة على أن

- (١) في ظ : بحاجة (٢-٢) في ظ : الومتين (٣) في ظ : للتعرف (٤) من ظ ، وفي الأصل : فيه كان (٥) من ظ ، وفي الأصل : المكر - كذا (٦) في ظ : حال (٧) سقط من ظ (٨ - ٨) سقط ما بين الرقين من ظ (٩) زيد من ظ . (١٠) زدناه لاستقامة العبارة (١١) والعبارة من " فالآية " إلى هنا ساقطة من ظ (١٢) في ظ : او .

المراد إما هو ظاهر ذلك ، لأنه كان في الدلالة على البعث و التوحيد  
الذى هذا سياقه فقال : ( انظروا الى ثمرة ) وهذا بخلاف الحرف الثانى ،  
فانه فى ' سياق الرد على العرب فيما يحصلون من خلقه لاصنامهم التى لا قدرة  
لها على شيء أصلا ، و لذلك ختم الآية <sup>٢</sup> بالإذن لهم فى الأكل منه للاثتهاء عما  
كانوا يحرمونه <sup>٣</sup> منه على أنفسهم ، و بالامر بالتصدق على من أمر بالصدقة عليه ، ه  
و أما الباطن الذى هو الأكل فسيأتى ، ثم نبه على تعميم النظر / فى جميع  
حالاته بقوله : ( اذا أثر ) أى حين يبدو من كآمه ضعيفا قليل النفع  
أو عديمه ( و ينفع <sup>٤</sup> ) أى و انظروا الى إدراكه إذ أدرك و حان قطافه ،  
و يعلم من ذلك النظر فيما بين ذلك ، لأنه يلزم من مراقبة الأول و الآخر ،  
فيعلم استحالته ألوانه و مقاديره و طعومه و أشكاله و غير ذلك من ١٠  
شئونه و أحواله ، و يلزم من ذلك أيضا [ النظر - \* ] إلى أشجاره ليعلم  
تفاوت بعضها و اشتباه البعض الآخر فى الطول و القصر و الصغر و الكبر  
و غير ذلك من سائر الأحوال ، كما أن ذلك موجود فى التمر . فاستناد هذه  
التبدلات و التغيرات ليس إلا إلى الفاعل المختار ، لأن نسبته إلى الطبايع  
و الفصول على حد <sup>٥</sup> سواء ، فلو استندت إليها لم تتغير . ١٥

و لما كان اتخاذ هذه المذكورات أولا و المخالفة بين أشكالها  
و مقاديرها و ألوانها ثانيا دالا على كمال القدرة المستلزم للوحدانية ، دل على  
عظمته بقوله <sup>٦</sup> مستأنفا مشيرا <sup>٧</sup> بأداة البعد و ميم الجمع : ( ان فى ذلكم )

(١) سقط من ظ (٢) زيد بعده فى ظ : بقوله (٣) من ظ ، وفى الأصل : يحرمون .  
(٤) زيد بعده فى الأصل : من ذلك النظر فيما بين ، ولم تكن الزيادة فى ظ  
لخذفها (٥) زيد من ظ (٦) زيدت الواو بعده فى الأصل ، ولم تكن فى ظ  
لخذفها (٧-٧) من ظ ، وفى الأصل : مشيرا مستأنفا .

أى الأمر العظيم الشأن العالى الرتبة (لأثبت) أى علامات على قدرة الصانع و اختياره .

ولما كانت الآيات لا تنفى<sup>١</sup> عما أريدت شقاوته قال: (لقوم يؤمنونه) .  
أى حكم بأنهم - محذوهم ونشاطهم وقوتهم<sup>٢</sup> على ما يحاولونه - يحددون  
الإيمان كلما تأملوا فى مصنوعات الله [ سبحانه وتعالى - ٣ ] الدالة عليه  
المشيرة بكل لسان إليه .

ولما كان المشركون على أصناف: منهم عدة أصنام ، شركوا فى<sup>٤</sup>  
العبودية لآلى الخلق ، ومنهم آزر [ الذى حابه إبراهيم عليه السلام - ٢ ]  
ومنهم عبدة الكواكب وهم فريقان: منهم من قال: هى<sup>٥</sup> واجهة الوحود ،  
١٠ . ومنهم من قال: بمكنة ، خلقها الله ويروض إليها تدبير هذا العالم الأسفل ،  
وهم الذين حاجهم الخليل عليه السلام بالأفول ، ومنهم من قال لهذا  
العالم كله إلهان: فاعل خير ، وفاعل شر ، وقالوا: إن الله وإبليس أحوان ،  
فالله خالق الناس<sup>٦</sup> والدواب والآنعام<sup>٧</sup> ، وإبليس خالق السباع والحيات  
والمقارب والشرور ، ويلقون الزنادقة وهم المجوس ، لأن الكتاب  
الذى زعم زردشت<sup>٨</sup> أنه نزل من عند الله سعى بالزند<sup>٩</sup> ، فالمنسوب  
إليه زندي<sup>٩</sup> ، ثم عزب فقيل<sup>١٠</sup>: زنديق ، وكان هذا كله فى<sup>١١</sup> قوله

(١) من ظ ، وفى الأصل: لا ينفى (٢) من ظ ، وفى الأصل: قولهم (٣) ريد  
من ظ (٤) من ظ ، وفى الأصل: من (٥) سقط من ظ (٦-٧) سقط ما بين  
الرقين من ظ (٧) من ظ والبدء والتاريخ ٧/٣ ، وفى الأصل: رادشت -  
كذا (٨) فى ظ: بالزيد (٩) فى ظ: ريدي (١٠) فى ظ: فالمنسوب اليه - كذا .  
(١١) من ظ ، وفى الأصل: من .

”فائق الاصباح“ شرحاً لآية ”ان الله فائق الحب [ والنوى - ١ ]“  
 دلالة على تمام القدرة الدالة<sup>٢</sup> على الوجدانية للدلالة على البحث : حسن  
 كل الحسن<sup>٣</sup> العود إلى تقييح حال المتركين<sup>٤</sup> بالتحجيب منهم في جملة .  
 حالية من اضمير في ”فائق“ أو<sup>٥</sup> غيره مما تقدم ، فقال تعالى شاء ما  
 أمر هذا الصف ، لأن أمر غيرهم تقدم ؛ وقال ابن عباس رضى الله <sup>عنه</sup> ٥  
 عنها : إن هذه الآية [ زلت - ٥ ] في الزادقة : ﴿ ٦ وجعلوا ﴾ أى  
 هو سبحانه فعل هذا الذى لا يدع ابساً في تمام علمه وقدرته وكال حكمته  
 ووجدانيته والحال أن الذى فعل ذلك لأحلمهم قد جعلوا ؛ وعبر بالاسم  
 الأعظم وقدمه استعظاماً لأن يعدل به شيئاً ﴿ الله ﴾ أى الذى له  
 جميع الأمر .

١٠

ولما كان الشرك في غاية العظاظة والشناعة ، قدمه فقال : ﴿ شركاء ﴾  
 [ يعنى وما كان ينبغي أن يكون له شريك مطلقاً ، لأن الصفة إذا ذكرت  
 مجردة غير مجرأة على شيء كان ما يتعلق بها من النفي عاماً في كل ما يجوز  
 أن يكون له الصفة ، وحكم الإنكار حكم النفي . ولما اهتز السامع من  
 هذا التقديم لزيادة المعنى من غير زيادة اللفظ ، تشوف إلى معرفة النوع ١٥  
 الذى كان منه الشركاء - ١ ] فينبهم<sup>٦</sup> بقوله : ﴿ الجن ﴾ أى الذين هم [ أجراً - ١ ]  
 (١) زيد ما بين الحازنين من ظ (٢) من ظ ، وفي الأصل : الدال (٣-م) تكرور  
 ما بين الرقيين في الأصل (٤) في ظ ٥ و ٥ (٥) زيد من روح المعاني ٥٤١/٢ .  
 (٦-٦) سقط ما بين الرقيين من ظ (٧) من ظ ، وفي الأصل : ثم بينهم .

الموجودات عليهم و أعداءهم<sup>١</sup> لهم ، فأطاعوهم كما 'يطاع الإله' فكان  
عبادة لهم و تشريكا . [ وقد رأيت ما للبيان بعد الانتهاء بما يحسن  
للتأخرين - ٢ ] ( و خلقهم )<sup>٣</sup> أى و الحال أنهم قد علوا أن الله خلقهم<sup>٤</sup>  
[ أى قدرهم بطل و تدبير ، فلذلك كان خلقه لهم محكما - ٢ ] ( و خرقوا )  
هـ أى العابدون ( له بنين ) أى كعزير و المسيح ( و بنت ) أى من  
الملائكة ، فجمعوا لذلك جهالات هى غابة فى الضلالات : وصف  
الملائكة بالانوثة و الاجترار<sup>٥</sup> على مقام الربوبية بالحاجة ، و تخصيصه بعد  
ذلك بما لا يرضونه لأنفسهم بوجه ؛ و مادة ' خرق ' تدور على التفوذ  
و الاتساع و الإطلاق [ و التقدير بغير علم و لا معرفة ليحدث عنه  
١٠ السادس . و لذلك قيل لمن لا يحسن العمل : خرق ، و للمرأة : خرقاء - ٢ ] ،  
يعنى أنهم كذبوا و اختلفوا و اتسعوا فى هذا / القول الكذب<sup>٦</sup> ، و أبعدوا<sup>٧</sup>  
/ ٢٣٤ به فى هذه<sup>٨</sup> المجاوزة عن حقيقته ، اتساع من سار فى خرق أى رية  
واسعة بهما و سوفه جوفاء<sup>٩</sup> متباعدة الأرجاء إلى حيث لم يسبقه إليه  
بشر ، فضل عن الجادة ضلالا لا ترجى معه هدايته إلا على بعد شديد ،  
١٥ فصار جدرا بالهلاك . و إلى ذلك يرجع معنى ما قرئ فى الشاذ :  
و خرقوا - بالمهملة و الفاء .

و لما لم يكن لقولهم أصلا حقيقة و لا شبهة<sup>٨</sup> ، [ و كان الخرق التقدير

( ١ ) فى ظ : اعدهم ( ٢ - ٢ ) فى ظ : يطيعوا الالهة ( ٣ ) ريسد ما بين الحاذرين  
من ظ ( ٤ - ٤ ) تكرر ما بين الرهين فى ظ ( ٥ ) من ظ ، و فى الأصل : الاختيارات .  
( ٦ - ٦ ) فى ظ : فأبعدوا ( ٧ ) سقط من ظ ( ٨ ) من ظ ، و فى الأصل : شهد - كذا .

بغير علم -<sup>١</sup>] ، دل على ذلك [مصرحاً بما أفهمه محققه -<sup>٢</sup>] تنبيها على الدليل القطعي في اجتياح<sup>٣</sup> قولهم من أصله<sup>٤</sup> ، وذلك أنه قول لا حجة له ، ومسائل أصول الدين لا يصار إلى شيء منها إلا بقاطع<sup>٥</sup> ، وذلك بنكرة في سياق النفي فقال : ( بغير علم<sup>٦</sup> ) ثم نزه نفسه المقدسة تنبيها على ما يجب قوله على كل من سمع ذلك ، فقال : ( سبحانه ) أى أسبحه سبحانه ه يليق بجلاله<sup>٧</sup> أن يضاف إليه ؛ ولما كان معنى التسبيح الإبعاد عن النقص ، وكان المقام يقتضى كونه في العلو<sup>٨</sup> ، صرح به فقال : ( وتعالى ) أى تباعد أمر علوه إلى حد لا حد له ولا انتهاء ( عما يصفون<sup>٩</sup> ) .

ولما ختم بالتنزيه عما قالوا من الشريك والولد ، استدل على ذلك التنزيه بأن السكل خلقه ، محيط بهم عليه ، ولن يكون المصنوع كالصانع ، ١٠ فقال : ( بديع السموات والارض<sup>١١</sup> ) أى مبدعها ، وله صفة الإبداع ، أى القدرة على الاختراع ثابتة ، ومن كان كذلك فهو غنى عن التوليد ، فلذا حسن التعجب في قوله : ( أئني<sup>١٢</sup> ) أى كيف ومن أى وجه ( يكون له ولد ) وزاد في التعجب بقوله : ( ولم ) أى والحال أنه لم ( يكن<sup>١٣</sup> له صاحبة<sup>١٤</sup> و ) الحال أنه ( خلق كل شيء<sup>١٥</sup> ج ) أى مقدور ١٥ ممكن من كل صاحبة تفرض<sup>١٦</sup> ، وكل ولد يتوهم ، وكل شريك يدعى فكيف يكون المبدع محتاجا إلى شيء من ذلك على وجه التوليد<sup>١٧</sup> أو غيره .

(١) زيد من ظ (٢) في الأصل وظ : احتياج (٣) في ظ : اضله (٤) من ظ ، وفي الأصل : بقطع (٥) في ظ : بحاله (٦) في ظ : العلوم (٧) هذه قراءة إبراهيم النخعي ، وقرأ الباقر بالتأنيث ، وفي ظ : لم يكن - كذا (٨) في الأصل : تعريض ، وفي ظ : يفرض (٩) في ظ : التولد .

ولما كانت القدرة لا تتم إلا بشمول العلم قال: ﴿وهو﴾ ولم يضم  
 تنبيها على أن عموم العلم لا تخصيص فيه كالخلق فقال: ﴿بكل شيء عليم﴾  
 أى فهو على كل شيء قدير، لأن شمول العلم يلزمه تمام القدرة - كما  
 يأتي برهانه إن شاء الله فى طه، ومن كان له ولد لم يكن محيط العلم  
 ٥ ولا القدرة، بل يكون محتاجا إلى التوليد.

ولما ثبت أنه لا كفوء له بما ذكر من صفاته وأفعاله، وبين فساد  
 أقوال المشركين، وفصل مذاهبهم على أحسن الوجوه، وبين فساد كل  
 واحد منها بأمتن الحجج، ثبت بذلك ما افتح السورة به من إحاطته  
 بصفات الكمال، قال مشيرا إلى ذلك كله بمبدأ خير<sup>٢</sup> بعده<sup>٢</sup> أخبار:  
 ١٠ ﴿ذلكم﴾ أى العالى الأوصاف جدا الذى لا حاجة له إلى شيء، وكل  
 شيء محتاج إليه ﴿الله﴾ أى الذى له كل كمال ﴿ربكم﴾ أى الموجد لكم  
 والمحسن بجميع أنواع الإحسان، فهى فذللك ما قبلها وممرته، لأن من اتصف  
 بذلك كان هو رب الكل وحده [والخالق للجميع واستحق العبادة وحده -<sup>٤</sup>]  
 فلذا أتبع ذلك قوله: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ لأن المقام للتوحيد اللازم  
 ١٥ للاحاطة بأوصاف الكمال التى هى معنى الحمد المفتتح به السورة، وساق قوله:  
 ﴿خالق كل شيء﴾ الذى هو مطلع ما بعده مساق التعليل دليلا على ذلك،  
 (١-١) من ظ، وفى الأصل: العموم (٢) من ظ، وفى الأصل: اخبر، وزيد  
 فيه بعده: عنه، ولم تكن الزيادة فى ظ لحذفها (٣) من ظ، وفى الأصل: بعده.  
 (٤) زيد من ظ.

فلما أقام الدليل سبب عنه الأمر بالعبادة<sup>١</sup> فقال: ﴿فاعبدوه ج﴾ أى وحده، لأن من أشرك به لم يعبد، لأنه الغنى المطلق،<sup>٢</sup> ومن كان له الغنى المطلق<sup>٣</sup> لا يحسن أن يقبل شركاً<sup>٤</sup>، وختم الآية بقوله: ﴿وهو﴾ ولما كان المقام لنفى احتياجه إلى شيء، قدم قوله: ﴿على كل شيء وكيل<sup>٥</sup>﴾ إشارة إلى أن الولد أو الشريك إنما يحتاجه العاجز المقتصر، وأما هو فهو ه القادر، ومن سواه عاجز، وهو الغنى ومن سواه فقير، فكيف يحتاج<sup>٦</sup> القدير [الغنى - ٧] إلى العاجز الفقير، هذا ما لا يكون، ولا ينبغي أن يتخيله الظنون، وفيه إشارة إلى أن<sup>٨</sup> العابد ينبغي أن يتفرغ / لعبادته ٢٣٥ / ويقطع أموره عن غير<sup>٩</sup>، وكالته، فانه يكفيه بفضلته عمن سواه.

ولما كان كل والد وكل شريك لا بد أن يكون مجانسا لولده ١٠ و شريكه بوجه، وصل بذلك من وصفه ما اقتضاه المقام من تنزيهه<sup>١١</sup>، فقال: ﴿لا تدركه﴾ أى حق الإدراك بالإحاطة ﴿الابصار﴾ أى أن<sup>١٢</sup> من جعلتموه ولده أو شريكه هو مدرك بأبصاركم كعيسى وعزير عليها السلام والأوثان والنجوم والظلمة والنور، وأما الملائكة والجن فان كان حكمهم عليهم بذلك عن مشاهدة فهم كمن تقدمهم<sup>١٣</sup>، وإن كان ١٥

(١) فى ظ: لعبادة (٢ - ٣) سقط ما بين الرقيين من ظ (٤) فى ظ: مشتركاً.  
(٤) تقدم فى الأصل على «ولما كان» والترتيب من ظ (٥) زيد بعده فى الأصل: الذى هو مطلق ما بعده مساق التعليل دليلاً، ولم تكن الزيادة فى ظ لحذفها.  
(٦) زيد بعده فى الأصل: الفقراء، ولم تكن الزيادة فى ظ لحذفها (٧) زيد من - ظ (٨) سقط من ظ (٩) من ظ، وفى الأصل: غيره (١٠) فى ظ: سرنه - كذا (١١) من ظ، وفى الأصل: نفرضهم.



عن إخبار فهو عن الأنبياء ليس غير، و كل منهم مخبر بأنهم عباد الله كغيرهم، وأنه منزّه عن شريك و ولد، وهذه كتبهم و صحاح أخبارهم شاهدة بذلك، [و - ' ] وراه ذلك كله أنهم بحيث يدركون بالابصار في الجملة، ليس إدراكهم مستحيلاً، و أما هذا الإله العزيز فهو غير مدرك لكم بالصر كما يدرك غيره إدراكاً تاماً، فيتأمله ناظره فيزنه<sup>٢</sup> و يتقده بالخبرة بما فيه من رضى و غضب و غيرها، بما أبدته الفراسة و أوضحه التوسم، لأنه سبحانه متعال عن أن يحاط به، هذا على أنه من عموم السلب، و إن كان من سلب العموم فالمعنى أنه عزيز لا يراه كل أحد، بل يراه الخواص إذا أراد فكشف لهم الحجاب و أوجد لهم ١٠ الأسباب (و هو) مع ذلك يدرككم، بل و (يدرك) ما لا تدركونه من أنفسكم (الاصارج) و هى القوى المودعة فى عصبه العين لتدرك بها المبصرات (و هو اللطيف) عن أن يحيط<sup>٣</sup> به الابصار، لأنه يمنع الأسباب عن أن ينشأ<sup>٤</sup> عنها مسبباتها، و يوجد أدق الأسباب و أغربها، فلا يستغرب عليه إدراك المعاني لأنه الذى أوجدها "الا يعلم من ١٥ خلق" و أصل اللطف دقة النظر فى الأشياء (الخيرة) أى المحيط بالابصار، فاحاطته بأصحابها أجدر، و يتحقق<sup>٥</sup> معنى الاسمين لتحقيق<sup>٦</sup> المعنى، قال الحرالى فى شرح الاسماء: اللطف إخفاء التوصل إلى الشئ. باظهار ما يصاده، و لا يتم إلا بخبرة، و لذلك نظم باسمه "الخبير"

(١) زيد من خط (٢) فى ظ : يرمه (٣) فى ظ : تحيط (٤) فى ظ : تنشأ .  
(٥) سورة ٦٧ آية ١٤ (٦) من ظ، و فى الأصل : بتحقيقه (٧) فى ظ : بتحقيق .

لأنه أخفى حكمته<sup>١</sup> في ظاهرها، فاللطف مخبر<sup>٢</sup> في حكمة<sup>٣</sup>،  
 واسمه تعالى اللطيف أقام<sup>٤</sup> أمر حكمته<sup>٥</sup> ما بين الدنيا والآخرة، وبذلك<sup>٦</sup>  
 أقام أمر أهل ولايته في الدنيا لما جمع لهم من أمره فيها، فيبدو عزم  
 من وراء ذلك، وبراءى ذلهم ومن دونه [ عز - ° ]، فيسبق عزم إلى  
 القلوب مع تدللهم في الحواس، ويؤل محوسهم إلى عز في عفى الدنيا،  
 ومبادرة الآخرة مع تأنس القلوب بهم، "ان ربي لطيف لما يشاء"<sup>٧</sup>  
 لما أراد أن يملكه مصر [ و - ° ] جعل وسيلة ذلك استعباده بها، وبحصول  
 معناه بتمام الخبرة والحكمة - وتلك إبداء الشيء في ضده - يتضح  
 اختصاصه بالحق، فهو الذى أطعم من جوع وآمن من خوف، الذى جعل  
 لكم من الشجر الأخضر نارا، فهو تعالى اللطيف الذى لا لطيف إلا هو،<sup>٨</sup>  
 ثم قال: الخبرة إدراك خبايا الأشياء وحفاياها بحيث لا يبدو منه  
 خبيثة أمر<sup>٩</sup> إلا كانت إدراك الخير سابقا<sup>١٠</sup> لدورها، وذلك لا يتم  
 إلا لمبديها<sup>١١</sup> الذى هو يخرج خأها<sup>١٢</sup>، وهو الذى يخرج الخبء في السماوات  
 والأرض، ومخبرة الخلق لا بد فيها<sup>١٣</sup> من إظهار باد ينبى<sup>١٤</sup> عن الخبء  
 بمقتضى التجربة<sup>١٥</sup>، وإلا لم يصح لهم الخبرة، كما قيل: مخبرة المرء فيما يبدو<sup>١٦</sup>  
 (١) في ظ: حكمه (٢) في ظ: مجر (٣) في الأصل و ظ: العام - كذا (٤) في  
 ظ: كذلك (٥) زيد من ظ (٦) سورة ١٢ آية ١٠٠ (٧) سقط من ظ .  
 (٨) في ظ: سائنا (٩) من ظ، وفي الأصل: بمبديها (١٠) في ظ: حيثها (١١) في  
 ظ: تنى (١٢) من ظ، وفي الأصل: التجريد .

من خلقه وما يظهره اليوم والليلة من عمله ، والتخير الحق خير بالشيء دون باد<sup>١</sup> يرى الظاهر خبيثه أمره ، [ فهو - ٢ ] بالحقيقة الذي لا خير إلا هو - [ انتهى - ٢ ] .

ولما أكثر لهم<sup>٢</sup> من إقامة لأدلة على وحدانيته ، وختمها بهذا الدليل  
 ه المحسوس الذي معناه أن [ كل شريك : كل إن يدرك شريكه وأباه ، وهو متاه عن أن يدركه ، أى يحيط به - ٢ ] أحد . فاسب أن بعضهم ويمدح الأدلة حثاً على تدبرها<sup>٣</sup> ، وجعل ذلك على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم إشارة إلى أنه - لنور قلبه وكمال عقله وصفاء قلبه وغزارة علمه وشريف أخلاقه واستقامة غرائزه وسعد مدى همته عن أن ينسب إلى جور أو<sup>٤</sup>  
 ٢٣٦ / ١٠ / يرى<sup>٥</sup> بناد - حقيق بأن يقول بعد إقامتها من غير تلثم<sup>٦</sup> تقريراً لأمر دعوته بعد تقرير المطالب العالية الإلهية : ( قد جاءكم ) .

ولما كانت الآيات - لقوتها<sup>٧</sup> وجلالتها التي أشار إليها تذكير الفعل -  
 توجب المعرفة فتكون سبباً لانكشاف الحقائق الذي هو كالنور في جلاء المحسوسات ، قال : ( بصائر ) أى أنوار هي لقلوبكم بمنزلة الضياء  
 ١٥ المحسوس لميونكم ( من ربكم ج ) أى المحسن إليكم بكل إحسان ، فلا إحسان أصلاً لغيره عندكم ، فاصعدوا عن النظر بالأبصار إلى الاعتبار

(١) في ظ : حاد (٢) زيد من ظ (٣) سقط من ظ (٤) من ظ ، وفي الأصل :  
 حقا (٥) من ظ ، وفي الأصل : تدبرها (٦-٧) من ظ ، وفي الأصل : جوار و -  
 كذا (٧) في ظ : يرضى (٨) من ظ ، وفي الأصل : ملتم - كذا (٩) من ظ ،  
 وفي الأصل : لقدرتها .

بالبصار، و لا تهبطوا في حضيض التقليد إلى أن تصلوا إلى نحد لا تفهمون<sup>١</sup>  
 منه إلا ما يحس بالأبصار بل ترقوا في أوج المعرفة إلى سماوات الاجتهاد  
 و جردوا لقطاع الطريق صوارم البصار، فانكم إن رضيتم بالدون<sup>٢</sup> لم تضروا  
 إلا أنفسكم، و إن نافستم في المعالي فأيامها نفعتم، و لذلك سبب عن هذا  
 النور الباهر و السر الظاهر قوله: ﴿ فرب ابصر ﴾ أى عمل بالأدلة<sup>٥</sup>  
 ﴿ فلفسه ﴾ أى خاصة بإبصاره لأنه خلاصها من الضلال المؤدى إلى  
 الهلاك ﴿ و من عى ﴾ أى لم يهتد بالأدلة ﴿ فعليها ﴾ أى خاصة عماء  
 لأنه يضل فيعطب .

و لما كان المعنى أنه ليس لى و لا لغيرى من إبصاره شيء ينقصه  
 شيئا، و لا على و لا لغيرى شيء من عماء، كان التقدير: فانما أنا بشير<sup>١٠</sup>  
 و ديو، عطف عليه قوله ﴿ و ما أنا ﴾ و أشار إلى أن حق آدمى التواضع  
 و إسلام الجبروت و الفهر لله بأداة الاستعلاء فقال: ﴿ عليكم ﴾ و أغرق  
 في التنى بقوله: ﴿ بحفيظه ﴾ أى أقودكم قسرا إلى ما ينجيكم، و أمنعكم  
 قهرا عما يردكم .

و لما كان التقدير التعاتا إلى مقام العظمة إعلاما بأن القضاء كله<sup>١٥</sup>  
 بيده لئلا يظن نقص في نعوذ الكلمة: فانظروا ما صرفنا لكم في هذه  
 السورة من الآيات و أوضحنا بها من شريف الدلالات، لقد أتينا فيها  
 بسجائب التصاريح و كشفنا عن غرائب التعاريف، عطف عليه قوله:  
 (١) في الأصل: لا يفهمون، و في ظ: لا تقومون (٢) سقط من ظ (٣) من  
 ظ، و في الأصل: افردكم .

( وكذلك ) أى و مثل هذا التصريف العظيم ( نصرف ) أى تنقل  
 جميع ( الايت ) من حال إلى حال فى المعانى المتنوعة سالكين من  
 وجوه الدرامين ما يقوت القوى و يعجز القدر لتحير ألباب المارقين  
 و تطلس<sup>١</sup> أفكار المانعين ، علما منهم بأنهم معجزة عن الإتيان بما يدانيها  
 ٥ [ فلزمهم الحجة -<sup>٢</sup> ] ( و ليقولوا ) اعتداء لا عن ظهور عجزهم ( دارست<sup>٣</sup> )  
 أى غيرك من أهل الكتب أو غيرهم فى هذا حتى انتظم لك هذا الانتظام  
 و تم لك هذا التمام ، فأتوا يهتان بين عواره ظاهرة أسرارها ، مهتوكه  
 أسرارها ، فيكونوا كأنهم قالوا : إنك أتيت به عن علم و نحر جاهلون  
 لا نعلم شيئا ، فيعلم كل موفق أنهم ما رضوه لأنفسهم مع ادعاء الصدق  
 ١٠ و المناسبة فى العدد عن أوصاف الكذب إلا لفرط الخيرة و تنهى الدهشة  
 و إعواز القادح<sup>٤</sup> ، [ و -<sup>٥</sup> ] الحاصل أنه أتى به على هذا المنهاج الغريب  
 و الأسلوب العجيب ليعمى ناس<sup>٦</sup> عن بينة<sup>٧</sup> و يصبر آخرون ، هم المرادون  
 بقوله ( و لنبيه ) أى القرآن لأنه المراد بالآيات المسموعة ( لقوم يعلمون )  
 أى أن المراد من<sup>٨</sup> الإللاغ فى البيان أن يزداد الجهلة به حملا ، و يهتدى  
 ١٥ من كان للعلم أهلا ، فلا يقولون : " دارست " بل يقولون : إنه من  
 عد الله ، فالآية من الاحتباك : إثبات ادعاء المدارس لولا يدل على نفيها

---

( ١ - ١ ) من ظ ، و فى الأصل : المارين و يطلس ( ٢ ) زيد من ظ ( ٣ ) هذا على  
 قراءة بن كثير و أبى عمرو ، و أما فى مصاحف بلادنا فثبت « درست » ( ٤ ) فى  
 ظ : القادح ( ٥ ) من ظ ، و فى الأصل : الناس ( ٦ ) فى ظ : يعبه - كذا ( ٧ ) فى  
 ظ : فى .

ثانياً، وإثبات العلم ثانياً يدل على عدمه أولاً، وهي من معنى "يضل به كثيراً ويهدي به كثيراً".

ولما انكشف بهذا في أثناء الأدلة وتضاعيف البراهين أن القرآن كنز لا يلقى مثله كنز، عز لا يدانيه عز، وأنه في الذروة التي تضاهت دونها سواج الأفكار، وكلت عن التماها نوافذ الأبصار، وختم بأن المراد بالبيان العلماء، ناسب [له - ٢] أن يبه على ذلك لئلا يفتر عنه طعنهم / بقولهم "دارست" ومحوه، فقال مخصصاً له صلى الله عليه وسلم بالخطاب إعلاماً بأنه العالم على الحقيقة: ﴿اتبع﴾ أي أنت ومن تبعك ﴿مأ أوحى إليك﴾ أي ٣ فالزم العمل به ٤ ثم أكد مدحه بقوله: ﴿من ربك ج﴾ أي المحسن إليك بهذا البيان؛ ثم ٢ علل ذلك ١٠ بقوله: ﴿لآ اله الا هو﴾ أي فلا يستحق غيره أن يثنى له أمر، ولا يلتفت إليه في نفع ولا ضرر ﴿واعرض عن المشركين﴾ أي غير التبليغ، فانه ما عليك غيره، ومزید حرصك على إيمانهم لا يزيد من أريدت شقوته إلا تمادياً في إشراكه وارتباكاً في قيود أشراكه.

ولما كان الحبيب أسر شيء بما يزيده حبيبه، قال مسلياً ٦ له ١٥

صلى الله عليه وسلم عن استهزائهم به وردهم لقوله، عاطفاً ٧ على

(١) سورة ٢ آية ٢٦ (٢) زيد من ظ (٣) سقط من ظ (٤) من ظ، وفي

الأصل: ارتدت (٥) من ظ، وفي الأصل: اساك - كدا (٦) في ط - ساليا -

(٧) يذ بعده في ظ: رسول الله (٨) في ظ: عطفاً.

ما تقديره : فلو شاء الله ما خالفوك ولا [ تكلموا فيك - <sup>١</sup> ] بنت شعة <sup>٢</sup> : ﴿ ولو شاء الله ما أشركوا ﴾ أى ما وقع منهم إشراك أصلا ، فقد أراد لك من الوقوع فيك ما أرادته لنفسه ، فليكن لك في ذلك مسلاة .

٥ ولما كان التقدير : فانه سبحانه حفظ عليهم ، عطف عليه قوله : ﴿ وما جعلنك ﴾ أى عظمتنا ، وأشار إلى أن العلو ليس بغير الله سبحانه فقال : ﴿ عليهم حفظا ﴾ أى تحفظ أفعالهم لئلا يكون منها ما لا يرضيا قتردهم ، عنه قسرا ﴿ وما أنت ﴾ وقدم ما هو أعم من بنى التحقق <sup>٦</sup> بالعلو المحيط القاهر الذى هو خاص بالإله فقال : ١٠ ﴿ عليهم بوكيل ﴾ أى فأحد <sup>٧</sup> الحق منهم قهرا ، و تعاملهم بما يستحقوه حيرا أو شرا . إما أنت مبلغ عنا ، ثم الأمر في هدايتهم وإصلاحهم إلينا .

ولما طال التفسير عما اتخذ من دونه من الانداد والبنات <sup>٨</sup> ، لأنها أقل من ذلك وأحق ، كان ذلك ربما كان داعية إلى سها ، فنهى عنه لمفسدة يجرها السب كبيرة جدا ، فقال عاطفا على قوله " و اعرض ١٥ عن المشركين " غير مواجه له وحده صلى الله عليه وسلم لإكرامه له : ﴿ ولا تسوا ﴾ ولما كانت الأصنام لا تعقل ، و <sup>٩</sup> كان " المشركون

(١) ريد من ظ (٢) يقال : ما كلمته بنت شعة . أى بكلمة ، والعاره من هنا إلى « أرادته » نفسه ، سقطت من ظ (٣) من ظ ، وفى الأصل : يحفظ (٤) من ظ ، وفى الأصل : يرددهم (هـ - ٥) سقط ما بين الرهين من ظ (٦) فى ظ : التحقيق (٧) من ظ ، وفى الأصل : بالآ - كذا (٨) سقط من ظ (٩) فى الأصل : فيأحد ، وفى ظ : ليأحد (١٠) فى ظ . التبيان (١١) من ظ ، وفى الأصل : من .

يزعمون بها العقل والعلم ، ويسندون إليها الأفعال ، أجرى الكلام على  
 زعمهم لأنه في الكف عنها قال : ( الذين يدعون ) أى دعاء عبادة من  
 الأصنام أو غيرهم بذكر ما فيهم من النقص ، ثم بين دعائهم لإكرامهم أنهم في  
 سفول بقوله : ( من دون الله ) أى الملك الأعلى الذى لا كمؤ له عدلا ، بعلم  
 منكم بما لهم من المعاييب ، بل أعرضوا عن غير دعائهم إلى الله حتى [ ع - ٥ ]  
 سب آلهتهم بما تستحقه ، فإنا رينا لهم أعمالهم ففرقوا<sup>١</sup> مع غزارة عقولهم  
 فيما لا يرضيه عاقل ، وكذبوا بجميع الآيات الموجبة للإيمان ، وربما  
 جرم سبكم لها - لما عندهم من حية الخاملة - إلى ما لا يليق ( فيسبوا )  
 أى فيتسبب عن ذلك أن يسبوا ( الله ) أى الذى تدعونه . له الإحاطة  
 بصمات الكمال ، وأظهر تصريحاً بالمقصود وإعظاماً لهذا الأمر وتهويلاً  
 له . تميراً منه .

ولما كان الخنو يوجب الإسراع ، أشار إليه سبحانه بقوله :  
 ( عدوا ) أى جريا إلى السب ؛ ولما كان العدو قد يكون مع علم ،  
 قال مبينا لأنه يراد به مع الإسراع أنه مجاز للحد : ( بغير علم )  
 لأننا زينا لهم عملهم ، فإلغاه إذا استلزمت وجود منكر عظيم احترر منه ١٥  
 ولو أدى الحال إلى تركها وقتما ، لتحصل اقواه على دفع ذلك المنكر ،  
 فحكم الآية ناق و ليس بمسوخ .

(١) زيدت الواو بعده في ظ (٢) في ظ : الفص (٣) في ظ : يعيم (٤ - ٤) في  
 ظ : 'ه من الغاييب (٥) زيد من ظ (٦) في ظ : سبب (٧) في ظ : يستحقه (٨) في  
 الأصل : مرفقوا ، وفي ظ : مرفعوا (٩) سقط من ظ (١٠) في ظ : تفيير .



ولما كان ذلك شديدا على النفس ضائعا به<sup>١</sup> الصدر، اقتضى الحال أن يقال: هل هذا التزین<sup>٢</sup> يختص بهؤلاء<sup>٣</sup> المجرمين أم كان لغیرهم من الأمم مثله؟ فقيل: (كذلك) أي بل<sup>٤</sup> كان لغیرهم، فاما مثل ذلك التزین الذي زينا لهؤلاء (زينا لكل أمة) أي طائفة عظيمة مقصودة (عملهم م) أي القبيح الذي أقدموا عليه بغير علم بما يخلفه<sup>٥</sup> في قلوبهم من المحبة<sup>٦</sup> له، ردا منا لهم بعد العقل الرصين أسفل منافلين، حتى رأوا حسنا ما ليس بالحسن لتبين قدرتنا؛ فكان في ذلك أعظم تسلية و تأسيّة و تعزية، والآية من الاحتباك: إثبات "بغير علم" / أولا دال على حذفه / ٢٣٨  
ثانيا. وإثبات التزین ثانيا دليل على حذفه أولا.

١٠ ولما كان سبحانه طويل الأناة عظيم الحلم، وكان الإمهال ربما كان من<sup>٧</sup> جهل بعمل العاصي، نفى ذلك بقوله: (ثم) أي بعد طول الإمهال (إلى ربهم) أي المحسن إليهم بالحلم عنهم وهم يتقون بنعمه على معاصيه، لا إلى غيره (مرجعهم) أي بالحشر الأعظم (فينبتهم) أي يخرجهم إخبارا عظيما بليغا (بما) أي بجميع [ما-<sup>٨</sup>] (كانوا يعملون) (٩) أي على سبيل التجدد والاستمرار بما في جبلاتهم من الداعية إليه [وإن ادعوا أنهم عاملون على مقتضى العلم -<sup>٩</sup>].

(١) من ظ، وفي الأصل: بداه (٢-٣) في ظ: الذي زينا لهؤلاء - كذا (٣) زيد بعده في الأصل: لقييح، ولم تكن الزيادة في ظ لحذفها (٤) في ظ: يخلفه .  
(٥) سقط من ظ (٦) في ظ: عن (٧) زيد لاستقامة العبارة (٨-٩) سقط ما بين الرقيين من ظ (٩) زيد من ظ .

ولما نصب سبحانه هذه الدلالات في هذه الآيات البينات حتى  
تغتمها بما علم منهم من الإسراع إلى سب من أحسن إليهم بأن أوجد  
وأوجد لهم كل ما في الكون، وما من<sup>١</sup> نعمة عليهم إلا وهي منه،  
عجب منهم في الوعد بالإيمان على وجه التأكيد بما يأتيهم من مقترحاتهم  
إعلاماً بأن ذلك مما زين لهم من عملهم، وهي أمنية<sup>٢</sup> كاذبة وبمين حائثة<sup>٣</sup>  
فقال عاطفاً على "وجعلوا لله شركاء الجن" : ﴿واقسموا﴾ أي  
المشركون ﴿بالله﴾ أي الذي لا أعظم منه ﴿جهد إيمانهم﴾ أي باذلين فيها  
جهدهم حتى كأنها هي جامدة، ووطأ للقسم فقال : ﴿لئن جاءتهم آية﴾  
أي من مقترحاتهم، و تلقى القسم بقوله : ﴿ليؤمنن بها﴾ .

ولما كانوا بهذا ظالمين من<sup>٤</sup> أجل أنهم طلبوا من الرسول ما ليس  
إليه بعد إتيانه من المعجزات بما أزال معاذيرهم، وأوجب<sup>٥</sup> عليهم الاتباع،  
نه عن ذلك بقوله مستأنفاً : ﴿قل﴾ [أي رداً لتعتهم -<sup>٦</sup>] ﴿أما الأيت﴾  
أي هذا الجنس ﴿عند الله﴾ أي الحازر بجميع صفات الكمال، وليس  
إلى ولا إلى غيري شيء من هذا الجنس ليفيد الاقتراح شيئاً غير إغضابه<sup>٧</sup>.

ولما كان العبد لمعجزه لا قدرة له على شيء أصلاً، فلا يصح له<sup>٨</sup>  
أن يحكم [على -<sup>٩</sup>] آت أصلاً لا من<sup>١٠</sup> أفعاله ولا من<sup>١١</sup> أفعال غيره،  
قال منكراً عليهم ملتفتاً إلى خطاهم إشارة إلى أنهم حقيقون بالمواجهة  
بالتبكي : ﴿وما﴾ أي وأي شيء ﴿يشعركم﴾ أي أدنى شعور بما

(١) سقط من ظ (٢) في الأصل : اسمه، وفي ظ : امتعة (٣) من ظ، وفي  
الأصل : منه (٤) من ظ، وفي الأصل : واجب (٥) زيد من ظ (٦ - ٧) من  
ظ، وفي الأصل : سبا عن عقابه - كذا (٧ - ٧) - سقط ما بين الرقيين من ظ .

أقسمت عليه من الإيمان عند مجيئها حتى يتوهموه أدنى توهم فضلا عن الظن فكيف بالجزم ولا سيما على هذا الوجه ثم علل الاستفهام بقوله مينا أنه لا فائدة في الإتيان بالآية المقترحة : ﴿ انها ﴾ بالفتح في قراءة نافع وابن عامر وشعبة في رواية عنه وحض وحمزة والكسائي ، فكان كأنه قيل : أنكرت عليكم<sup>١</sup> لأنها ﴿ اذا جاءت لا تؤمنون<sup>٢</sup> ﴾ بالخطاب في قراءة ابن عامر وحمزة ، والالتفات إلى الغيبة في قراءة غيرهم للاعلام بأنهم بعيدون من الإيمان هم أهل للاعراض عنهم لما استحقوا من الغضب ، والتعليل عند من كسر " انها " واضح .

ولما كان التقدير : فانا نطبع على قلوبهم ، و زين لهم سوء أعمالهم ، عطف عليه<sup>٣</sup> قوله : ﴿ وقلب ﴾ [ أى بما لاس العظمة -<sup>٤</sup> ] ﴿ اقتدتهم ﴾ أى قلوبهم حتى لا يهتدوا بها ﴿ و ابصارهم ﴾ حتى لا ينفعهم " الإصر بها " ، فلا يعتبرون فلا يؤمنون ﴿ كالم يؤمنوا به ﴾ أى بمثل ذلك ﴿ اول مرة ﴾ أى عند إتيان الآيات التى قل تلك [ ﴿ و ندرهم ﴾ أى تركهم -<sup>٥</sup> ] ﴿ فى طغيانهم ﴾ أى تجاوزهم للحدود ﴿ بعمهون<sup>٦</sup> ﴾ أى يديون التحير<sup>٧</sup> ١٥ على أن الحال لما فيه من الدلالة<sup>٨</sup> لا يقتضى حيرة بوجه . ولما أخبر أنهم لا يؤمنون عند آية مقترحة عمم<sup>٩</sup> على وجه مفصل لإجمال ما قبله فقال :

(١) من ظ ، وفى الأصل : عليهم (٢) فى الأصل و ظ : لا يؤمنون ، وما أثبتناه أولى (٣) من ظ ، وفى الأصل : عليهم (٤) زيد من ظ (هـ) سقط ما بين الرقيين من ظ (٦-٧) تأخر ما بين الرقيين فى الأصل عن « ما قبله » والترتيب من ظ .

( ولو ائنا ) أى على عظمتنا بالافسة بما أشار إليه جمع التونات  
 ( نزلنا<sup>١</sup> ) أى على وجه يليق بعظمتنا ( اليهم<sup>٢</sup> الملائكة ) أى كلهم  
 فرأهم عيانا ( وكلهم الموتى<sup>٣</sup> ) أى كذلك ( وحشرنا عليهم ) أى  
 [ بما -<sup>٤</sup> ] لنا من العظمة ( كل شئ قبلا ) جمع قيل جمع قبلة [ فى  
 قراءة من ضم القاف والباء كغيف ورغف -<sup>٥</sup> ] ، أى جاءهم ذلك  
 المحشور كله قبلة [ قبيلة -<sup>٦</sup> ] ترى ومواجهة ( ما كانوا ليؤمنوا ) أى  
 على حال من الأحوال ( إلا ان يشاء الله ) أى إلا حال مشيئة لإيمانهم  
 لاه الملك الأعلى الذى لا أمر لاحد معه ، فاذن لا عرة إلا بمشيئته ،  
 فالآية دامغة لاهل<sup>٧</sup> / القدرة<sup>٨</sup> ، ولا مدخل لآية ولا غيرها فى ذلك ،  
 ٢٣٩ /

فلا يطمع أحد فى إيمانهم بغير ذلك ، ويقرب عندى وإن بعد<sup>٩</sup>  
 المدى - أن يكون " واقسموا " معطوفا على قوله تعالى " وقالوا لو لا  
 أنزل عليه آية من ربه " وهذا من المعارف فى كلام البلاء أن يحكى  
 الإنسان جملة من كلام خصمه ، ثم يشرع فى توهينها ، ويخرج إلى أمور -  
 يجرها المقام - كثيرة الأنواع طويلة الذبول جدا ، ثم يحكى جملة أخرى  
 فيقول معجبا منه : وقال كذا وكذا ، ثم يشرع فيما يتعلق بذلك من النقد<sup>١٠</sup>  
 والرد ، وما يؤيد ذلك توحيد ختمهما ، فتم الأذى " ولكن أكثرهم  
 لا يعلمون<sup>١١</sup> " وختم هذه ( ولكن أكثرهم يجهلون<sup>١٢</sup> ) أى أهل جهل

(١) فى ظ : اليهم (٢) سقط من ظ (٣) من ظ و القرآن الكريم ، وموضعه فى  
 الأصل بياض (٤) زيد من ظ (٥) فى ظ : لجميع (٦) من ظ ، وفى الأصل : القدرة .  
 (٧) من ظ ، وفى الأصل : البعد (٨) راح آية ٣٧ .

مطبوعون فيه ، يسمون على الإيمان عند مجيء آية مقترحة ولا يشعرون  
أن المانع لهم من الإيمان إنما هو المشقة وإلا لآمنوا بما جاءهم من الآيات ،  
فانه كفاية في المبادرة إلى الإيمان . والآيات كلها متساوية الأقدام في الدلالة  
على صدق الداعي بخرق العادة<sup>١</sup> والعجز عن الإيمان بمثلها .

٥ ولما كان مضمون ما تقدم إثبات عداوة الكفار للنبي صلى الله  
عليه وسلم ، كان كأنه قيل تسلية له وتثبيتاً لفؤاده : فقد جعلناهم أعداء لك  
لأنك عالم ، والجاهلون لأهل العلم أعداء ( وكذلك ) أى ومثل ما جعلنا  
لك أعداء من كفار الإنس والجن ( جعلنا لكل نبي ) أى من كان قبلك ،  
وعبر عن الجمع بالمفرد - والمراد به الجنس - إشارة إلى أنهم يد واحدة  
١٠ في العداوة فقال : ( عدوا ) وبين أن المراد به الجنس ، وأنهم أهل الشر  
فقال مبدلاً : ( شيطين ) أى أشرار ( الإنس والجن ) المتمردين  
منهم ، وربما استعان شيطان الجن شيطان الإنس لقرب قلبه منه ، أم  
يكون نوعه إليه أميل ، وأشار إلى هوان أمرهم وسوء عاقبتهم بقوله :  
( يوحى بعضهم ) أى الشياطين من النوعين ( إلى بعض ) أى يكلمه  
١٥ في خفاء ( زخرف القول ) أى مزينه ومنمقه .

ولما كان هذا يدل على أنه - لكونه لا حقيقة له - لو لا الزخرفة  
ما قيل ، زاده يانا بقوله : ( غرورا ) أى لأجل أن يغروهم بذلك ،  
أى يخدعهم فيصيروا لقبولهم كلامهم كالأغافلين الذين شأنهم عدم التحفظ ،  
( ١ ) في ظ : الآية ( ٢ ) في ظ : جعلنا ( ٣ ) سقطت الواو من ظ ( ٤ ) من ظ ،  
وفي الأصل : شرار ( ٥ ) في ظ : ثم .

و الغرور هو الذى يعتقد<sup>١</sup> فيه النفع وليس بنافع .

ولما كان أول الآية معلما أن هذا كان<sup>٢</sup> بمشيئة الله وجعله ، أيد

ذلك ومكنه فى آخرها بأنه لو شاء ما كان ، وكل ذلك غيره<sup>٣</sup> على

مقام الإلهية وتنزيها لصفة الربوبية أن يخرج شئ عنها فيدل على الوهن ،

ويجر قطعا إلى اعتقاد العجز ، فقال : ( ولو شاء ) ولما كان فى بيان هـ

أعدائه صلى الله عليه وسلم والمسلطين عليه ، أشار<sup>٤</sup> إلى أن ذلك لإكرامه

وعزازه ، لا لهوانه ، فقال : ( ربك ) أى بما له إليك من حسن الترية

و غزير الإحسان مع ما له من تمام العلم وشمول القدرة ، أن لا يفعلوه

( ما فعلوه ) أى هذا الذى أنبأتك به من عداوتهم وما تفرع عليها .

ولما قرر أن هذا من باب الترية فعاقبته إلى خير ، سبب<sup>٥</sup> عنه ١٠

قطعا قوله : ( قدرهم ) أى أتركهم على أى حالة اتفقت ( وما يفترون \* )

أى يتعمدون<sup>٦</sup> كذبه واختلافه ، و اذكر ما لربك عليك من العاطفة لتعلم

أن الذى سلطهم على هذا فى غاية الرأفة بك والرحمة لك وحسن

الترية كما [ لا - ] يخفى عليك ، فتق به واعلم أن له فى هذا لطيف

سريرة تدق عن الأفكار ، بخلاف الآيات الآتية التى عبر فيها باسم الجلالة ، ١٥

فانها<sup>٧</sup> فى عظيم تجرؤهم على مقام الإلهية .

ولما كان التقدير : ذرهم لتعرض عنهم قلوب الذين يؤمنون بالآخرة

(١) فى ظ : يتفند (٢) سقط من ظ (٣) فى ظ : عبرة (٤) من ظ ، وفى الأصل :

إشارة (٥) فى ظ : عليهم (٦) فى ظ : تسبب (٧) فى ظ : يتعمد (٨) زيد من ظ .

(٩) فى ظ : فانه .

وليسخطوه ، وليعلوا ما هم له مبصرون [ و - ١ ] به عارفون ، قرفع  
 بذلك درجاتهم ، عطف عليه قوله : ﴿ ولتصغى ﴾ أى تميل ميلا قويا  
 تعرض<sup>٢</sup> به ﴿ اليه ﴾ أى كذبهم وما فى حيزه ﴿ افئدة ﴾ أى قلوب  
 ﴿ الذين لا يؤمنون بالأخرة ﴾ أى ليس فى طبعهم الإيمان بها لأنها غيب ،  
 و هم لبلادتهم واقفون مع الوهم ، ولذلك استولت عليهم الدنيا التى هى  
 أصل الغرور ﴿ وليرضوه ﴾ أى بما تمكن من ميلهم إليه ﴿ وليقتروا ﴾  
 أى يفعلوا بجهدهم ﴿ ما هم مقترفون ﴾ وهذه الجمل<sup>٣</sup> - كما به عليه أوحيان -  
 على غاية الفصاحة ، لأنه أولا يكون الخداع ، فيكون الميل فيكون  
 الرضى فيكون فعل الاقتراف<sup>٤</sup> ، فكان كل واحد مسبب<sup>٥</sup> عما قبله .

١٠ ولما كان فيما تقدم الإخبار عن مغيب ، وهو أنهم لا يؤمنون  
 عند مجيء الآيات المقترحة ، وكانت عادة العرب دعاء الأعداء والمخالين  
 إلى حاكم يفصل بينهم ، وكانوا إما يفرعون فى الأمور المغيبة إلى الكهان  
 لما كانوا يكشفون لهم بما يقذف اليهم إخوانهم من الجان بما يسترقونه  
 من السمع ، فيزيدونه كدما كثيرا ، ثم لا يضرهم ذلك عندهم لذلك القليل  
 ١٥ الذى يصدقون فيه - كما ابتليوا به فى هذا الزمان من الافتان بمن يعمل  
 مثل ذلك من المجنين والمتشبهين<sup>٦</sup> بهم ، وكانت الآيات التى ورغ منها

(١) زيد من ظ (٢) من ظ ، وفى الأصل : تعوس (٣) من ظ ، وفى الأصل  
 الجملة (٤) من البحر المحيط ٢.٨/١٤ ، وفى الأصل و ظ : الخدع (٥) فى ظ :  
 الافتراق (٦) من البحر ، وفى الأصل : مسيبا ، وفى ظ : سيبا - كذا (٧) من  
 ظ ، وفى الأصل : المشبهين .

قد<sup>١</sup> أثبتت أنب اتخاذهم غرور، سبب<sup>٢</sup> عن ذلك وجوب نفي اتخاذهم<sup>٣</sup>  
غير الله لما اتصف به من إجماع ما خالف إجماعهم، فقات القوى<sup>٤</sup> في إخباره<sup>٥</sup>  
عن حقائق الأمور مفصلة أحسن تفصيل في أساليب قصرت دونها سوابق  
الافكار، وكعت عنها نوافذ الافهام، قنبت به<sup>٦</sup> نبوته ووضعت رسالته،  
فكان اقتراحهم ظاهرا في كونه تعتنا لأنهم كذبوا بأعظم الآيات: القرآن،  
ولم يؤمنوا به، وطمعوا فيه بما<sup>٧</sup> زادهم فضائح، ثبت أنه لا فائدة في  
إجابتهم<sup>٨</sup> إلى مقترحاتهم<sup>٩</sup>، فكان الجواب - عما اقتضاه لسان حالهم من  
طلب التحاكم إلى أولياتهم يبلigh<sup>١٠</sup> الإنكار عليهم [بقوله -<sup>١١</sup>]: ﴿افغير الله﴾  
أى الملك الأعظم - على غاية من البلاغة لا تدرك، و الفاء فيه<sup>١٢</sup>  
للسبب، وإما تقدمت عليها همزة الإنكار لاقتضائها الصدر ﴿ابتغى﴾ ١٠  
أى أطلب حال كون ذلك الغير ﴿حكما﴾ أى يحكم بيني وبينكم ويفصل  
نزعنا<sup>١٣</sup>، ثم استدل على هذا الإنكار بتفصيل الكتاب هذا التفصيل المعجز  
فقال: ﴿وهو﴾<sup>١٤</sup> أى و الحال أنه لا غيره ﴿الذى أنزل اليكم﴾<sup>١٥</sup> أى  
خاصة نعمة على<sup>١٦</sup> بالقصد الأول [و عليكم بالقصد الثانى -<sup>١٧</sup>]: ﴿الكش﴾  
أى الاكمل المعجز<sup>١٨</sup>، وهو هذا القرآن الذى هو<sup>١٩</sup> تبيان لكل شئ. ١٥

(١) سقط من ظ (٢) فى ظ : تسبب (٣) فى ظ : اتخاذ (٤) من ظ ، وفى  
الأصل : العرى (٥) فى ظ : احقاؤه - كذا (٦) من ظ ، وفى الأصل : لما .  
(٧ - ٧) سقط ما بين الرقيين من ظ (٨) فى ظ : بتليغ (٩) زيد من ظ .  
(١٠ - ١٠) فى ظ : والعاقبة (١١) من ظ ، وفى الأصل : إلى (١٢) فى ظ :  
العجب .



(مفصلاً) أى يميز فيه الحلال والحرام، وغير ذلك من جميع الاحكام، مع ما تقيده فواصل الآيات من اللطائف والمعارف الكاشفة لحقائق البدايات والنهايات. ولقد اشدت<sup>١</sup> الاعتناء فى هذه السورة بالتنبية<sup>٢</sup> على التفصيل لوقوع العلم من أرباب البصائر فى الصنائع بأن من لا يحسن التفصيل لا يتقن التركيب.

ولما كان التقدير: فأتم وجميع أرباب البلاغة تعلمون<sup>٣</sup> حقيقته بتفصيله والعجز عن مثله<sup>٤</sup>، عطف عليه قوله: (والذين) ويجوز أن يكون جملة حالية (اتبنهم) أى بعظمتنا التى يعرفونها ويعرفون بها الحق من الباطل (الكتب) أى المعهود إنزاله [من - °] التوراة والإنجيل ١٠ والزبور (يعلمون) أى لما لهم من سوابق الانس بالكتب الإلهية (انه منزل).

ولما تقدم ذكر الجلالة الشريفة فى حاق موضعه فى سياق الحكم الذى لا يكون الا مع التفرد بالكمال، وكان هذا المقام بسياق الإنزال<sup>٦</sup> يقتضى الإحسان، لم بضمربل قال: (من ربك) أى المحسن إليك ١٥ بما خصك به فى هذا الكتاب من أنواع الفضائل (بالحق) أى الاكمل لما عندهم به من البشائر فى كتبهم ولما له<sup>٧</sup> من موافقتها<sup>٨</sup> فى ذكر الاحكام المحكمة والمواظظ الحسنة وكثرة ذكر الله على وجوه ترقق القلوب

(١) من ظ ، وفى الأصل: استدل (٢) من ظ ، وفى الأصل: بالبيئة (٣) فى ظ يعلمون (٤) من ظ ، وفى الأصل: مثله (٥) زيد من ظ (٦) فى ظ: الارل (٧) فى ظ: لهم (٨) فى ظ: موافقها .

و تقيض الدعوى و تصدع الصدور ، مع ما يزيد به على كتبهم من التفصيل بما يفهم معارف الإلهية و المقامات الصوفية في ضمن الأحكام السياسية و الإعجاز بكل آية .

و لما كانت أهل الكتاب يخفون ما عندهم من العلم ، و يقولون

للمشركين : إنهم أهدى سبيلا ، بما قد يومئهم أنهم / يعتقدون بطلانه ، أو أن هـ / ٢٤١

الأمر ملبس<sup>١</sup> عليهم ، سبب عن<sup>٢</sup> إخباره سبحانه قوله على طريق التهيج و الإلهاب : ﴿ فلا تكون ﴾ [ أى اتق قويا مؤكدا جدا أن تكون في

وقت ما - ٣ ] ﴿ من المتزينه ﴾ أى العاملين عمل الشاك فيما أخبرناك به و إن زاد إخفاؤهم له و إظهارهم لما يومئ خلافه ، و إذا حاربتهم في ذلك

- و أنت أفضل الناس و أعرفهم بما يظهره المجاوزات من خفايا الأسرار - ١٠

تحققت ما قلناه و إن اجتهدوا في لكتنان ، كما كشفت عنه قصة المناشدة في أمر الزانين و غيرها ؛ و قال أبو حيان : قال مشركو قريش لرسول الله صلى الله عليه و سلم : اجعل بيننا و بينك حكما من أحبار اليهود ، و إن شئت من أساقفة النصارى ، ليخبرنا عنك بما في كتبهم من أمرك قتلنا .

و لما دل على كونه حقا من عند الله علم أهل الكتاب صريحا ١٥

و أهل اللسار<sup>٣</sup> تلويحا ، دل عليه بوجه آخر شهودى ، و هو\* أنه ما قال شيئا إلا كان على وفق ما قال ، و أنه لم يستطع - و لا يستطيع أحد - منع شيء مما أحبر به و لا تعويقه ساعة من نهار و لا أقل و لا أكثر

(١) في ظ . نلبس (٢) من ظ . وفي الأصل : على (٣) زيد من ظ (٤) من ظ ، وفي الأصل : الكسان - كذا (٥) سقط من ظ .

بقوله تعالى مظهرًا في موضع الإضمار ، لتذكيره صلى الله عليه وسلم بما له سبحانه من الإحسان ، والتنبه على ما يريد به من التشريف والإكرام :  
 ﴿ و تمت ﴾ أى نفذت وتحقق ﴿ كلّمْتُ ربك ﴾ أى المحسن إليك  
 المدبر لأمرك حال كونها ﴿ صدقا ﴾ أى لا<sup>٢</sup> يقدر أحد أن يبدى فى شيء  
 ٥ منها حديثا<sup>٣</sup> يتخلف ما عن مطابقة لواقع .

ولما كان الصدق غير مناف للجور ، قال : ﴿ وعدلا<sup>٤</sup> ﴾ ولما  
 كان الصدق العدل قد لا يتم معه مراد القاتل ، ولا ينفذ فيه كلام الأمر  
 لمنع من هو<sup>٥</sup> أقوى منه ، أخبر أنه لا راد لأمره ولا معقب لحكمه ،  
 تصرّحًا بما أفهم مطلع الآية من التمام ، وأظهر موضع الإضمار تعميما  
 ١٠ تركا . تلذذا فقال : ﴿ لا مبدل لكلمته ﴾ أى من حيث أنها كلماته  
 مطلقا من غير تخصيص بنوع ما ، بل كل ما أخبرت به فهو كأن لا محالة ،  
 رضى من رضى و سخط من سخط .

ولما كان المغير لشيء إنما يتم له ما يريد من التغيير بكون المغير عليه  
 لا يعلم الأسباب المنجحة لما أراد ليحكمها<sup>٦</sup> ، والموانع العائقة ليطلها ، قال  
 ١٥ عاطفا على ما تقديره : فهو العزيز الحكيم : ﴿ وهو ﴾ أى لا غيره  
 ﴿ السميع ﴾ أى البالغ السمع لجميع ما يمكن سماعه من الأقوال والأفعال  
 ﴿ العليم ﴾ أى البالغ العلم بجميع ذلك ، فهو إذن الكامل القدرة النافذ  
 الأمر فى جميع الأسباب والموانع ، فلا يدع أحدا يغير شيئا منها وإن

(١) وفى مصاحفنا : كلمة (٢) من ظ ، وفى الأصل : (٣) فى ظ : خدشا .

(٤) من ظ ، وفى الأصل : هو (٥) من ظ ، وفى الأصل : يتحلبها - كذا .

دلس أو شبه .

ولما أجاب عن شبهات الكفار ، وبين صحة نوته<sup>٢</sup> عليه السلام ،  
 شرع في الحث على الإعراض عن جهل الجهال ، والإقبال على ذى<sup>٣</sup>  
 الجلال ، فكان التقدير : فإن أطعته فيما أمرك به ، اهتديت إلى صراط  
 الله الذى يتم لك بسلوكه<sup>٤</sup> جميع ما وعدك به ، عطف عليه قوله : هـ  
 ﴿ وان تطع ﴾ ولما كانت<sup>٥</sup> أكثر الانفس متعبدة<sup>٦</sup> بالأكثر ، أشار إلى  
 أن ذلك لا يفعله إلا جاهل غلغل إلى التقليد فقال : ﴿ أكثر من فى الارض ﴾  
 أى توجد طاعتك لهم فى شئ من الاوقات بعد أن علمت أن أكثرهم  
 إما يتبع الهوى ، وأن أكثرهم فاسقون لا يعلمون لا يشكرون ﴿ يضلوك  
 عن سبيل الله<sup>٧</sup> ﴾ أى المستجمع لصفات الكمال : ثم علل ذلك بقوله : ١٠  
 ﴿ ان ﴾ أى لأنهم ما ﴿ يتبعون ﴾ فى أمورهم ﴿ الا الظن ﴾ [ أى -<sup>٨</sup> ]  
 كما يظن هؤلاء جهلا أن آماهم كانوا على الحق .

ولما كان أكثر كلام من يحزم بالامور بما دعاه إليه ظنه كذبا ،  
 وكان الخارص يقال على الكاذب والمخمن الحازر ، قال : ﴿ وان هم ﴾  
 أى بصميم ضمائرهم ﴿ الا يخرصون<sup>٩</sup> ﴾ أى يحزمون بالامور بحسب ١٥  
 ما يقدررون ، فيكشف الامر عن أنها كذب<sup>١٠</sup> ، فيعرف الفرق بينك وبينهم  
 فى تمام [ الكلام -<sup>١١</sup> ] و هوذه نفوذ السهام ، أو تخلفه عن التهام ونكوصه

(١) من ظ ، وفى الأصل « و » (٢) من ظ ، وفى الأصل : نبوة (٣) فى ظ :  
 دين (٤ - ٥) فى ظ : سلوكه (ه - هـ) من ظ . وفى الأصل : انفس الاكثر .  
 (٦) فى ظ : مقيدة (٧) زيد من ظ (٨) فى ظ : اكذب .

كالسيف الكهام، فلا يبقى شبهة في أمر الحق والمبطل .

و لما كان المقام للعلم الكاشف للحقائق المبين لما يتبع وما / يجتنب،  
قال معللا لهذا الإخبار: ﴿ ان ربك ﴾ أى المحسن إليك بانزال هذا  
الكتاب الكاشف للارتياب الهادى إلى الصواب ﴿ هو ﴾ أى وحده  
ه ﴿ اعلم ﴾ و لكون<sup>٢</sup> الحال<sup>٣</sup> شديد الاقتضاء<sup>٤</sup> للعلم، قطعه عما بعده  
ليسبق إلى الفهم أنه أعلم من كل من يتوهم فيه العلم مطلقا ثم قال:  
﴿ من ﴾ أى يعلم من ﴿ بضل ﴾ أى يقع منه ضلال يوما ما  
﴿ عن سبيله ﴾ أى الذى بينه بعلمه ﴿ و هو ﴾ أى وحده  
﴿ أعلم بالمهتدين ه ﴾ كما أنه أعلم بالضالين، فمن أمركم باتباعه فاتبعوه، و من  
١٠ نهاكم عنه فاجتنبوه، فمن صل أَراداه<sup>٥</sup>، و من اهتدى أنجاه، فاستمسكوا  
بأسبابه حذرا [ من<sup>٥</sup> ] وبل عقابه يوم حسابه .

و لما قدم سبحانه ما مضى من السوائب و ما معها فى المائدة  
عما يدير به أهل الجاهلية فى أكل الحيوان الذى جُرَّ إليه الشرك،  
و أتبعه بيان أنه لا ضرر على أهل الإيمان من دين أهل الضلال إذا  
١٥ اُعتدوا، و أتبع ذلك ما لاءمه، و انتظم فى سلكه و لآحه، حتى ظهر  
أنى ظهور أن الكل<sup>٦</sup> مِلْكُكُمْ و مُدْكُكُمْ، و أنه لا شريك له، فوجب شكره  
وحده، و كانوا مع ذلك قد كفروا بعمه تعالى فاتخذوا معه شركاء،  
و لم يكفهم ذلك حتى جعلوا لها بما ذرأ من الحرث و الأنعام نصيبا .

(١) سقط من ظ (٢) فى ظ : يكون (٣-٢) تكرر ما بين الرقین فى ظ .  
(٤) فى ظ : اراده (٥) زيد من ظ (٦) فى ظ : جرى (٧) فى ظ : لكل .

فكانوا 'بذلك المانين' الحق عن أهله، ومانحين ما خولهم فيه من<sup>١</sup>  
له الملك لما لا يملك ضرا ولا قضا، و تاركين بعض ما أنعم عليهم به  
صاحب الحق رعاية لمن لا حق له ولا حرمة، وكانت سنة الله تعالى  
قد جرت بأنه يذكر نفسه الشريفة بالوحدانية، و يستدل على ذلك بخلق  
السموات و الأرض و ما أودع فيها لنا من المنافع و ما أبدع من المرافق<sup>٢</sup>  
و المصانع، ثم يعجب بمن أشرك به، ثم يأمر<sup>٣</sup> بالآكل مما خلق تذكيرا  
بالنعمة، ليكون ذلك داعية لكل ذى لب إلى شكره، كما قال<sup>٤</sup> تعالى في  
القرة عقب "و الحكم اله واحد" : "ان في خلق السموات و الارض"  
ثم قال "و من الناس من يتخذ من دون الله اندادا"<sup>٥</sup>، ثم قال<sup>٦</sup> "يا أيها الناس  
كلوا مما في الارض حلالا طيبا"<sup>٧</sup>؛ أجرى هذه السنة الجليلة في هذه السورة ١٠  
أيضا، فقال : "ان الله فالق الحب و النوى" بعد "انى وجهت وجهى  
[لدى فطر-<sup>٨</sup>] "ثم<sup>٩</sup> "و جعلوا لله شركاء الجن" و دل على أنه لا شريك له  
في ملكه و لا مدحه، و ختم بأنه لا حكم<sup>١٠</sup> سواه ينازعه في حكمه أو<sup>١١</sup> يباريه  
في شيء من أمره، و بين<sup>١٢</sup> أن من [أيها -<sup>١٣</sup>] الهداية التى جعلها شرطا  
لعدم ضرر يلحق من دين أهل الشرك؛ فسبب عن جميع ما ذكرت ١٥  
قوله : ﴿ فكلوا مما ذكر ﴾ أى وقت الذبح ﴿ اسم الله ﴾ أى الملك الذى له  
(١-١) فى ظ : لذلك المانعين (٢) فى ظ : باهم - كذا (٣) سقط من ظ .  
(٤) آية ١٦٤ (٥) آية ١٦٥ (٦) آية ١٦٨ (٧) ريد من ظ و القرآن الكريم (٨) زيد  
فى ظ بعده : بعد (٩) من ظ ، و فى الأصل : حكيم (١٠) فى ظ « و » .  
(١١) من ظ ، و فى الأصل : يبين (١٢) زيد من ظ .

الإحاطة الكاملة فله كل شيء (عليه) أى ' كأن قاتلا لذلك سواء ذكر بالفعل أولا، وعدل عن التعبير بما جعلته المراد ليفهم أن الذكر بالفعل مندوب إليه، ولا يكونوا ممن بنى دينه على اتاع الأهوية والظنون الكاذبة، فكأنه قيل: اتبعوا من يعرف الحق لأهله فانه مهتد غير معرجين على غيره فانه ضال، والله أعلم بالفريقين، فكونوا من المهتدين، فكلوا بما خلق الله لكم حلالا شاكرين لنعمته، وإما أطال هنا دون القرة ما بين الجمل الكلام قد برا لمضامينها وما يستتبعه واحتجا على جميع ذلك لأنها سورة التفصيل، و<sup>٢</sup> أتى بالذكر<sup>٣</sup> والمراد قول المأكول له، أى كلوا بما يقبل أن يسمى عليه على مقتضى ما شرعه، وذلك هو الذى أحله من الحيوان وغيره سواء ١٠ كان مما جعلوه لأوثانهم أولا، دون ما مات من الحيوان حتف أمه، أو ذكر عليه اسم غير الله أب كان مما حرم أكله وإن ذبح وذكر عليه اسم الله، فانه لا يقبل التحليل بالتسمية، فالتسمية في غير موضعها، لورود النصوص بالتحريم، ولا تتبعوا المشركين في منعهم أنفسهم من خير مما خلق الله لهم من لحث والأعنام بتسميتهم، إياه لأهتهم التى لا غناء ١٢ عدها، ويكره [ذلك - <sup>٤</sup>] حثا على التسمية على جميع المأكول الحلال، فكون الآية كآية البقرة [زيادة - <sup>٥</sup>].

/ ٢٤٣

ولما كان هذا الأمر لا يقبله إلا من زال دينه لشركه وجميع توابعه من قلبه، قال: ﴿ان كنتم - أى بما لكم من الجبل الصالحة﴾ (نأيته) ١١ فى ظ: ن (٢) فى ظ: يصرف - كذا ٣ - ٢ من ظ، و فى الأصل: انها يذكر (٤) ريد من ظ (٥) من ظ، و فى الأصل: امر.

- أى عامة التى منها آيات التحليل و التحريم ( مؤمنين ) أى عريقين  
 فى وصف الإيمان، وقد لاح بذلك حسن انتظام قوله: ( وما لكم )  
 أى أى شئ يكون لكم فى ( الا تاكلوا مما ذكر ) أى يقبل أن يذكر  
 ( اسم الله ) أى الذى له كل شئ ( عليه ) فان التسمية قائمة مقام  
 إذنه ( وقد ) أى و الحال أنه قد ( فصل لكم ) أى من قبل ذلك ■  
 و الخلق خلقه و الأمر أمره ( ما حرم عليكم ) أى ما لم يحرم تفصيلا  
 واضح البيان ظاهر البرهان ( الا ما اضطررتم اليه ) أى فان الضرورة  
 تزيل التفصيل عنه برده إلى ما كان عليه قبل التفصيل ؛ فيصير الكل حلالا  
 [ لا - ٢ ] تفصيل فيه ، و المراد فى هذه الآية مختلف باختلاف المخاطبين ،  
 فأما من خطب بها وقت الإنزال فالمراد بالتفصيل الذى آتاه الآية الآتية ١٠  
 أخير هذه فانها نزلت جملة ، و كذا كل ما شاكلها مما أزل بمكة قبل هذه  
 السورة، و كذا ما أخبر به صلى الله عليه و سلم فى وحي متلو<sup>١</sup> إذ ذاك ، و لعله  
 نسخت تلاوته وبقى حكمه . أروحي غير متلو من جميع الأحاديث التى  
 تقدمت على هذه السورة ، و أما من خطب بها بعد ترتيبه على هذا الوجه  
 فالمراد فى حقه - [ كما - ٢ ] فى القرة - المائدة و غيرهما من أسور الماضية - ١٠  
 من الحلال و الحرام .

ولما كان التقدير : من عمل بهذه الأوامر اهتدى بما نال من نعلم  
 و هو قليل ، عطف عليه قوله : ( و إن كثيرا ) أى من الناس ( ليضلوا )  
 ( ١ ) فى ظ . التفصيل ( ٢ ) ريد من ظ ( ٣ ) فى ط : تلوا ؛ فى ظ : انال .  
 ( ٤ ) سقط من ظ .



أى يقع منهم الضلال فيوقعون<sup>١</sup> غيرهم فيه بنكوبهم<sup>٢</sup> عما دعت إليه أوامر الله  
 وهدى إليه يياته ، فيكونون بمعرض العطب ( باهوآتهم ) أى بسبب  
 اتباعهم للهوى ؛ ولما كان الهوى - وهو ميل النفس - ربما كان موافقا  
 لما أدى إليه العلم بصحيح الفكر و صريح العقل قال<sup>٣</sup> : ( بغير علم<sup>٤</sup> )  
 ٥ أى دعا<sup>٥</sup> إلى ذلك [ بمن له العلم - ° ] من شريعة ماضية بمن<sup>٦</sup>  
 له الأمر .

ولما كانوا ينكرون هذا ، أثبت لنفسه الشريعة ما هو مسلم عند كل  
 أحد وقال دليلا على صحة ما أخبر به : ( ان ربك ) أى المحسن إليك  
 بأنزال هذا الكتاب شاهدا لك بأعجازه بالتصديق ( هو ) أى وحده  
 ١٠ ( اعلم ) وكان الموضع للاضمار فأظهر للتعميم والتنبية على الوصف الذى  
 أوجب لهم ذلك فقال : ( للمعتدين \* ) أى الذين يتجاوزون الحدود  
 مجتهدين فى ذلك .

ولما كان مما يقل فى نفسه فى الجملة أن يذكر اسم الله عليه ما يحرم<sup>٧</sup>  
 لكونه ملكا للغير أو فيه شبهة . نهى عنه على وجه يعم غيره ، فقال  
 ١٥ عطفًا على " فكلوا<sup>٨</sup> " . ( وذروا ) أى اتركوا على أى حالة اتفقت  
 وإن كنتم تظنونها غير صالحة ( ظاهر الاثم ) أى المعلوم الحرمه من  
 هذا وغيره ( وباطنه<sup>٩</sup> ) من كل ما فيه شبهة من الأقوال والأفعال  
 والعقائد ، فإن<sup>١٠</sup> الله جعل له فى القلب علامة ، وهو أن يضطرب عنده

(١) فى ظ : فيوقعون (٢) فى ظ : بنكوبهم (٣) سقط من ظ (٤) فى ظ : ادعاء .

(٥) ريد من ظ (٦) من ظ ، وفى الأصل : بمن (٧) من ظ ، وفى الأصل : حرم .

(٨) فى ظ : عملوا - كذا (٩) فى ظ : وان .

ولا يسكن كما قال صلى الله عليه وسلم : والإثم ما حاك في القلب وتردد في الصدر - أخرجه مسلم عن النّوّاس بن سميان رضي الله عنه ؛ ثم علل ذلك بقوله : ﴿ ان الذين يكسبون الإثم ﴾ أى ولو بأخفى أنواع الكسب ، بما دل عليه تجريد الفعل ، وهو الاعتقاد <sup>٢</sup> للاسم الشريف <sup>٢</sup> .

[ ولما كان العاقل من خاف من مطلق الجزء بنى للفعل قوله - <sup>٢</sup> ] : هـ

﴿ سيجزون ﴾ أى بوعد لا خلف فيه ﴿ بما ﴾ أى <sup>٢</sup> بسبب ما <sup>٢</sup> ﴿ كانوا ﴾ بفاسد جبلاتهم ﴿ يقترون هـ ﴾ أى يكتسبون اكتساباً يوجب الفرق وهو أشد الخوف ويزيل الرفق ، وصيغة الاعتعال للدلالة على أن أفعال الشر إنما تكون بمعالجة من النفس للفطرة الأولى السليمة .

[ ولما - <sup>٣</sup> ] أمرهم بالأكل بما ينفعهم ويعينهم على شكره محذرا ١٠

من أكل <sup>٣</sup> ما يعيش <sup>٣</sup> مرأى بصائرهم ، أتبعه نهيم نهيا / جازما خاصا عن ٢٤٤ / الأكل بما يضرهم في أبدانهم وأخلاقهم . وهو ما ضاد الأول في خلوه [ عن الاسم الشريف - ٣ ] فقال : ﴿ ولا تاكلوا مما لم يذكر ﴾ أى عما لا يقبل أن يذكر ﴿ اسم الله ﴾ أى الذى لا يؤخذ شيء <sup>٤</sup> إلا منه ، لأن له الكمال كله فله الإحاطة الكاملة ، وأشار بأداة الاستعلاء إلى الإخلاص ١٥ ونفى الإشراك فقال : ﴿ عليه ﴾ أى لكون الله قد حرمه فصار نجس العين أو المعنى ، فصار محبثا <sup>٤</sup> للبدن والنفس بما ذكر عليه غير اسمه سبحانه

(١) في ظ : اخفى (٢-٢) سقط ما بين الرقيين من ظ (٣) زيد ما بين الحاجزين من ظ (٤) من ظ ، وفي الأصل : يكون (هـ) من ظ ، وفي الأصل : كل . (٦) من ظ ، وفي الأصل : يقبس (٧) سقط من ظ (٨) من ظ ، وفي الأصل : محما .

بما دل عليه [ من - ١ ] تسميته فسقا ، و تفسير الفسق في آية أخرى بما أهل به لغير الله و<sup>١</sup> كذا ما كان في معناه بما مات أو كان حراما بغير ذلك ، و اسمه تعالى مزه عن أن يذكر على غير الحلال ، فان ذكر عليه كان ملاعبا فلم يظهره<sup>٢</sup> ، و أما ما كان حلالا لم يذكر عليه [ اسم الله و<sup>٣</sup> لا غيره - ١ ] فهو حلال - كما في الصحيح عن عائشة رضي الله عنها قالت : قالوا : يا رسول الله ! إن هنا أقواما حديث عهد بشرك يأتونا بلحمان لا ندرى يذكرن اسم الله عليها أم لا ! قال : اذكروا أنتم اسم الله وكلوا . قال البغوي : ولو كانت التسمية شرطا للاباحة لكان<sup>٤</sup> الشك في وجودها مانعا من أكلها كالشك في أصل الذبح - انتهى .

١٠ ولما كان التقدير : فانه خيث في نفسه محث ، عطف عليه قوله : ﴿ وانه ﴾ أى الأكل منه أو هو نفسه لكونه السبب ﴿ لفسق ﴾ فجعله نفس الفسق - وهو الخروج عما ينبغى إلى ما لا ينبغى - لأنه عريق جدا في كونه سبيه لما تأصل عندهم من أمره<sup>٥</sup> وانتشر من شره ، وهذا دليل على ما أولت<sup>٦</sup> به لأن النسيان [ ليس - ١ ] بسبب الفسق ، و الذى تركت التسمية عليه نسيانا ليس بسق . و النامى ليس بهاسق - كما قاله البخارى ، و إلى ذلك الإشارة<sup>٧</sup> بما رواه عن<sup>٨</sup> عائشة رضي الله عنها<sup>٩</sup> أن قوما قالوا

(١) ريد من ظ (٢) سقط من ظ (٣) في الأصل : فلم يظهر ، وفي ظ : فلم يظهره (٤) في ظ : او (٥) من معالم التنزيل - راجع هامش الخازن ١٤٧/٢ ، وفي الأصل و ظ : كان - كذا (٦) من ظ ، وفي الأصل : امرهم (٧) في ظ : اوصلت (٨-٨) في ظ : بحديث (٩) ريد بعده في ظ : الماضى ، و العبارة من بعده إلى « انتهى » ساقطة منه .

للى صلى الله عليه وسلم : إن قوماً يأتوننا باللحم ، لا ندرى أذكر اسم الله عليه أم لا ؟ فقال : سموا عليه أتم وكلوه ، قالت : و كانوا حديثي عهد بالكفر <sup>١</sup> - انتهى . فهذا كله يدل على أن المراد إما هو كونه مما يحل ذبحته ، وليس المراد اشتراط التسمية بالفعل .

ولما كانت الشبهة ربما زلزلت ثابت العقائد ، قال محذرا منها : هـ  
 ﴿ و ان الشيطان <sup>٢</sup> ﴾ أى أخاب <sup>٣</sup> المردة من الجن و الإنس البعيدين من الخير المهين <sup>٤</sup> للشر المحترقين باللعنة <sup>٥</sup> من مردة <sup>٦</sup> الجن و الإنس <sup>٧</sup> ( ليوحى )  
 أى يوسوسون و وسوسة بالغة سريعة ( الى أوليئهم ) أى المقاربين لهم فى الطباع المهين لقبول كلامهم ( ليجادلوكم ح ) أى ليقتلوكم عما أمركم <sup>٨</sup> به بأن يقولوا لكم : ما قتله <sup>٩</sup> الله أحق بالأكل [ بما - <sup>٩</sup> ] قتلتموه أتم <sup>١٠</sup>  
 و جوارحكم - و نحو ذلك ، و أهل الحرم لا ينبغى أن يحرقوا فى غيره ، و الغريب لا ينبغى أن يساويهم فى الطواف فى ثيابه ، و الذر للأصنام كالنذر للكعبة ، و نحو هذا من خرافاتهم التى بنوا أمرهم فيها على الهوى الذى هم معترفون بأنه مضل مضر ، و مبالغون فى الذم باتساعه و الميل إليه ، و يكفى فى دم جميع شبههم إجمالا أن صاحب الدين و مالك <sup>١١</sup> الملك منع منها .

(١) من صحيح البخارى - الذبايح ، وفى الأصل وظ : يكمر (٢) من ظ و القرآن الكريم ، وفى الأصل : الشيطان (٣) فى الأصل : احاب ، وفى ظ : اجابت - كذا (٤) فى ظ : العسن - كذا (٥) فى ظ : من اللعة .  
 (٦ - ٧) فى ظ : الانس و الجن (٧) فى ظ : امر الله (٨) فى الأصل وظ : قبله .  
 (٩) زيد من ظ .

ولما كانت التقدير: فان أطمعتمهم تركتم الهدى وتبعتم الهوى ،  
وكان من المعلوم أن الهوى يعود إلى الشرك ، عطف على هذا قوله :  
﴿ وان أطمعتمهم ﴾ أى المشركين تدبنا بما يقولونه فى ترك الأكل  
بما ذكر اسم الله عليه والأكل بما لم يذكر اسم الله عليه ، أو فى شيء  
ما جادلوكم فيه ﴿ انكم لمشركون ٤ ﴾ أى فأتهم وهم فى الإشراك سواء  
كما إذا سميت غير الله [ على - ١ ] ذالحكم على وجه العبادة ، لأن من اتبع  
أمر غير الله فقد أشركه ٢ بالله كما قال صلى الله عليه وسلم فى حديث عدى  
ابن حاتم رضى الله عنه فى قوله تعالى ” اتخذوا ايجابهم و رهبانهم اربابا  
من دىون الله ٣ “ من أن عاداتهم لهم ٤ تحليلهم ٥ ما أحلوا و تحريمهم ما حرموا ،  
١٠ / ٢٤٥ ١٠ قبه صلى الله عليه وسلم / بذلك على أن الاسماء تتبع المعانى ، قال شيخ  
الإسلام محيى الدين النووى الشافعى فى باب الضحايا من كتاب الروضة :  
حكى فى الشامل ٦ وغيره عن ص الشافعى أنه لو كان لأهل الكتاب  
ذبيحة يدعونها باسم غير الله كالمسيح لم تحل ؛ وفى كتاب القاضى  
ابن كعب ٧ أن اليهودى لو ذبح لموسى والصراى لعيسى عليهما السلام  
١٥ أو ٨ للصليب حرمت ذبيحته ، وأن المسلم لو ذبح للكعبة أو لرسول الله  
صلى الله عليه وسلم فينبغى أن يقال : تحرم ، لأنه ذبح لغير الله تعالى ، قال :  
(١) ريد من ظ (٢) من ظ ، وفى الأصل : اشرك (٣) سورة ٩ آية ٣١ .  
(٤) -قط من ظ (٥) من ظ ، وفى الأصل : تحليلهم (٦) من ظ ، وهو الشامل  
فى فروع الشامية لابن الصاغ ، وفى الأصل : التامل (٧) هو يوسف بن أحمد  
ابن يوسف بن كعب الديورى الشافعى فقه من القضاة - راجع معجم  
المؤلفين ٢٧٣/١٣ (٨) فى ظ « و » .

وخرج أبو الحسن وجها آخر [ أنها - ١ ] تحل لأن المسلم يدبح لله ولا يعتقد في رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يعتقد النصراني في عيسى عليه السلام . قال : وإذا ذبح للصنم لم تؤكل ذبيحته سواء كان الذابح مسلما أو نصرانيا ، وفي تعليقه للشيخ إبراهيم المروزي أن ما يذبح عند استقبال السلطان تقربا إليه أقرأ أهل بخارى بتحريمه لأنه مما أهل به لغير الله ، وأعلم أن الذبح للعمود<sup>٢</sup> باسمه نازل منزلة السجود له . وكل واحد منهما نوع من أنواع التعظيم . العادة المخصوصة بالله تعالى الذي هو المستحق للعادة ، فمن ذبح لغيره من حيوان أو جماد كالصنم على وجه التعظيم والعبادة لم تحل ذبيحته . وكان فعله كفرا كمن سجد لغيره سجدة عبادة ، وكذا لو ذبح له ولغيره على هذا الوجه ، فأما إذا ذبح لغيره ١٠ لا على هذا الوجه - بأن ضحى أو ذبح للكعبة تعظيما لها لأنها بيت الله تعالى أو لرسول الله صلى الله عليه وسلم - فهذا لا يجوز أن يمنع حل الذبيحة ، وإلى هذا المعنى يرجع قول القائل : أهديت للحرم أو للكعبة ، ومن هذا القبيل الذبح عند استقبال السلطان ، فإنه استبشار بقدومه نازل منزلة ذبح الحقيقة لولادة المولود ، ومثل هذا لا يوجب الكفر . وكذا السجود لغير الله ١٥ تدللا وخضوعا . فعلى هذا إذا قال الذابح : بسم الله واسم محمد ، وأراد : أذبح باسم الله وأترك باسم محمد ، فينبغي أن لا يحرم ، وقول من قال : لا يجوز ذلك ، يمكن أن يحسم على أن اللفظ مكروه ، لأن المكروه يصح نفي الجواز والإباحة المطلقة عنه ، وحكي الراجح أنه وقعت في هذا منازعة بين أهل قزوین أفضت إلى قننة في أنه تحل ذبيحته وهل يكفر

(١) زيد من ظ (٢) زيدت أو أوبده في الأصل ، ولم تكن في ظ نخذناها .  
(٣) في ظ : لا تحل (٤) من ظ ، وفي الأصل : الذبح .

بذلك ! قال : و الصواب ما بينا ؛ قال الشيخ محي الدين : و عما يؤيد ما قاله -  
 أى الرافعى - ما ذكره الشيخ إبراهيم المروزى فى تعليقه : قال : حكى  
 صاحب التقريب عن الشافعى رحمه الله أن التصراعى إذا سمي غير الله كالمسح  
 لم تحل ذبيحته . قال صاحب التقريب : معناه أن يذبحها له . فأما إن ذكر  
 المسيح على معنى الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم فجائز ، قال :  
 و ' قال الحلبي : تحل مطلقا و إن سمي المسيح - والله أعلم . ثم قال فى  
 المسائل المثورة <sup>١</sup> : الثالثة : قال ابن كعب . من ذبح شاة و قال : أذبح لرضى  
 فلان ، حلت الذبيحة ، لأنه لا ينصرف إليه بخلاف من تقرب <sup>٢</sup> بالذبح إلى الصنم ؛  
 و قال الرويانى : إن من ذبح للجن و قصد به التقرب إلى الله تعالى ليصرف  
 ١٠ شرم عنه فهو حلال ، و إن قصد الذبح لهم فحرام ؛ و عما يوضح لك سر هذا  
 الانتظام و يزيده حسنا أن هذه الآيات كلها من قوله تعالى " ان الله فائق  
 الحب و النوى " - إلى آخر السورة تفصيل لقوله تعالى فى أول السورة  
 " قل اغير الله اتخذ وليا فاطر السموات و الارض " - الآية ، فلما ذكر إبداعه  
 السماوات و الأرض بقوله " ان الله فائق الحب و النوى " و نحوه . و أنكر  
 ١٥ اتخاذ من دونه بقوله " جعلوا لله شركاء الجن " و ما يحا نحوه ، قال  
 " فكلوا " إشارة إلى " و هو يطعم و لا يطعم " و قوله " او من كان  
 ميتا فاحيئه " و قوله " فمن يرد الله ان يهديه " و نحوه ما إشارة إلى قوله  
 " قل انى امرت ان اكون اهل من اسلم " ؛ و قوله " و يوم نحشرهم جميعا "  
 و نحوه مشير <sup>٣</sup> إلى " انى اخاف ان عصيت ربى عذاب يوم عظيم " .

/ ٢٤٦

(١) سقط من ظ (٢) فى ظ : المشهورة (٣) فى ظ : يتقرب (٤) فى ظ : فى  
 قوله (٥) فى الأصل و ظ : مشيرا .

ولما انقضى<sup>١</sup> التفصيل عند قوله "فسوف يعلمون" - الآية، شرع في تفصيلها ثانيا بقوله "وحلوا لله عما ذرأ من الحرث والانعام نصيبا" - إلى آخرها، والسر في الإعادة أن الشيء إذا أثبت أو نفي، وأقيمت الدلائل على إثبات ما ثبت [منه - ٢] ونفي ما نفي، ثم أعيد ذلك في أسلوب آخر، كان أثبت في النفس والصق<sup>٣</sup> بالقلب، لا سيما إن كان هـ في الأسلوب الثاني - كما هي عادة القرآن - زيادة في البيان وتنبه على ما لم يتقدم أولا، ولا سيما إن كانت العبارة فائقة والألفاظ عذبة رائقة وأنت خير بان هذا كله دأب القرآن في أساليب الاقتسان، قال الغزالي في أوائل كتاب الجواهر في الفصل الذي فيه اشتغال القاتحة على ثمانية أقسام: وقوله ثانيا "الرحم الرحيم" إشارة إلى الصفة مرة ١٠ أخرى، ولا تظن أنه مكرر، فلا مكرر في القرآن، إذ حد المكر ما لا ينطوي على مزيد فائدة، وذكر الرحمة بعد ذكر "العلين"<sup>٦</sup>، وقبل ذكر "العلين"<sup>٦</sup>، وقبل ذكر "ملك يوم الدين" ينطوي على فائدتين عظيمتين في تفصيل مجازي الرحمة ثم ذكر ما حاصله أن إحداهما ملئت إلى خلق كل [عالم - ٢] من العالمين على أكمل أنواعه وأفضلها وإتيائه كل ١٥ ما احتاج إليه، والثانية ملئت إلى ما سده بالإشارة إلى الرحمة في المعاد يوم الجزاء عند الإمام بالملك المؤبد، قال: وشرح ذلك يطول والمقصود

(١) من ظ، وفي الأصل: بعض - كذا (٢) زيد من ظ (٣) في ظ: اعلق.

(٤) في ظ: لا يظن (٥) في ظ: تكرر (٦-٦) سقط ما بين الرقيين من ظ (٧) من

ظ، وفي الأصل: ذكرنا (٨) في ظ: ان (٩) من ظ، وفي الأصل: وء.



أنه [ لا - ١ ] مكرر في القرآن . وإن رأيت شيئا<sup>١</sup> مكررا من حيث الظاهر فانظر إلى سوابقه ولواحقه لينكشف لك مزيد الفائدة<sup>٢</sup> في إعادته - انتهى . وفي ذلك نكتة أخرى ، وهي أن الرحمن مشير<sup>٣</sup> إلى ما قال من جهة<sup>٤</sup> الربوبية في الإيجادين : الأول والثاني ، والرحيم مشير<sup>٥</sup> بخصوصه بما ترصاه الإلهية إلى الإيجاد الثاني والإبقاء الثاني بالرحمة الجارية<sup>٦</sup> وإلى ما يفهمه الخصوص من<sup>٧</sup> انعمه بمن لم يخصه الرحمة - كما مضت الإشارة إليه في الفاتحة .

ولما كان معنى التحذير من ضاعة المشركين أنكم إن فعلتم كنتم قد رددتم أنفسكم إلى ظلام الضلال بعد أن منحتم نور الهداية ، فكان التقدير : أ<sup>٨</sup> فر كان هكذا<sup>٩</sup> [ كار - ١ ] كن نصح لنفسه باتباع الأدلة وتوقئ الشبه ، عطف عليه قوله : ﴿ أو من كان ميتا ﴾ أي بالفرق في أمواج ظلام الكفر ، ليس لهم من ذواتهم إلا الجهادية بل العدمية ﴿ فاحيين ﴾ أي بما لنا من العظمة باسراق أنوار الإيمان على قلبه الذي إن صلح صلح الجسد كله ، وإن فسد فسد الجسد كله ﴿ وجعلنا ﴾ أي بعظمتنا على وجه الخصوص ﴿ له نورا ﴾ أي بالهداية إلى كل حير ﴿ يمشي ﴾ مستضيئا ﴿ به في الناس ﴾ ويعرفون أفعاله وأخلاقه وأقواله ﴿ كن مثله ﴾ أي الذي يمتثل به ، وهو ما ينكشف<sup>١٠</sup> بوجه<sup>١١</sup> شبه روح له ، خلاصة حال قلبه ،

(١) زيد من ظ (٢) سقط من ظ (٣) في ظ : الفاتحة - كذا (٤) في الأصل و ظ : مشيرا - كذا (٥) في ظ : جهة (٦) من ظ ، وفي الأصل : الجبرانية - (٧) في ظ : هذا (٨) في ظ : يكشف (٩) في ظ : أو .

حال قلبه ، أو يكون المعنى : صفته أنه ( في الظلمت ) أى ما له من نفسه من ظلمة الجهل وظلمة ما ينشأ عنه من الهوى وظلمة ما نشأ عن الهوى من الكفر ، وإذا كان المثل الذى هو الأعلى من الممثل فى شيء كان الممثل عريقا فيه بطريق الأولى ، فلذلك قال : ( ليس بخارج ) أى ذلك المثل ( منها ) أى الظلمات بما زين له من سوء أعماله حتى هـ صارت<sup>١</sup> أحب إليه من نفسه وماله ، وإذا لم يخرج المثل من شيء لم يخرج الممثل منه وإلا لم تكن بينهما ماثلة ، و<sup>٢</sup> ذلك لأنه<sup>٣</sup> زين له عمله ، وهى ناظرة إلى قوله أول السورة " إنما يستجيب الذين يسمعون والموتى يعثهم الله " وقوله " والذين كذبوا بآياتنا صم وبكم فى الظلمت " .

ولما كان إجماع الشياطين إلى أولياتهم بما يوجب لزوم العمى ليس ١٠  
إلا تزيينا للقبائح<sup>٤</sup> . فكان حالهم مما يشتد العجب منه ، كان كأنه قيل :  
لولا رؤيتنا لحالهم ما صدقنا<sup>٥</sup> أن عاقلا / يرضى ما فعلوه<sup>٦</sup> بأنفسهم ،  
فهل وقع<sup>٧</sup> لاحد قط<sup>٨</sup> مثل حالهم ؟ فقيل : نعم ، ( كذلك ) أى  
[ مثل - ]<sup>٩</sup> ما زين لهم سوء أعمالهم ( زين للكافرين ) أى كلهم  
( ما كانوا ) مما جعلناهم<sup>١٠</sup> عليه ( يعملون هـ ) فهم أبدا فى الظلمات ، ١٥  
فآلية من الاحتباك : أثبت<sup>١١</sup> أولا كونه فى الظلمات دليلا على تقديره

(١) فى ظ : صار (٢-٣) من ظ ، وفى الأصل : لذلك انه (٣) سقط من ظ .  
(٤) من ظ ، وفى الأصل : ما صدقناهم (٥) فى ظ : صله (٦-٧) من ظ ،  
وفى الأصل : لا حظ قد - كذا (٧) زيد من ظ (٨) فى الأصل و ظ :  
جعلناهم (٩) فى ظ : ثبت .

ثانياً ، وثانياً التزيين دليلاً على تقديره أولاً .

ولما كان معلوماً أن عداوتهم له صلى الله عليه وسلم المشار إليها بقوله "وكذلك جعلنا لكل نبي عدواً" - الآية ، لا يقوم بها إلا أكبر الناس ، لما كان عليه صلى الله عليه وسلم من جلالة المنصب وشرف العشيرة وكثرة الأقارب وأنه لا يتأذى عليها إلا جاهل مطموس البصيرة مزين له قبيح أعماله ، عطف تعالى على التزيين للكافرين قوله :  
(وكذلك) أى مثل [ما-٤] زينا للكافرين سوء أعمالهم ، فكان أكبر أهل مكة يكرهون فيتبع غيرهم مكرهم (جعلنا) أى بما لنا من العظمة في إقامة الأسباب لما يعلى كلمة الإنسان أو يجعله حقير الشأن  
١٠ (في كل قرية) أى بلد جامع ، [ولما كان الكبر مختلف الأنواع باختلاف أشخاص المجرمين ، طابق بأفضل التفضيل المقصودين لها في الجمع على إحدى اللغتين ، وعبر بصيغة منتهى الجمع دلالة على تناهيهم في الكثرة فقال-٤] : (أكبر مجرميها) أى القاطنين لما ينبغي أن يوصل .

ولما كان من شأن الإنسان استجلاب أسباب الرفعة لنفسه ، وكان  
١٥ لا يصل إلى ذلك في دار ربط المسببات بحكمة الأسباب إلا بالمكر ، وكان الأكبر أقدر على إقناذ المكر وترويج الأباطيل بما لا غلب الناس من السعي في رضاهم طمعا فيما عندهم ، وكان الإنسان كلما تمسك من ذلك أمعن فيه ، وكان الكبير إما يصل إلى ما قدر له من ذلك بتقدير الله

(١) سقط من ظ (٢) من ظ ، وفي الأصل : كثيرة (٣) في ظ : عليهما .

(٤) زيد من ظ (٥) زيد ولا بد منه (٦) من ظ ، وفي الأصل : يمكن .

له ؛ كان بما قدر له من ذلك كأنه خلقه له ، فقال معبرا بالجعل لما فيه من التصيير<sup>١</sup> والتسيب<sup>٢</sup> : ﴿ ليمكروا فيها ﴾ أى يخذعوا أصاغرم و يغروم بما يلبسون عليهم من الامور حتى يتبعوم فيعادوا<sup>٣</sup> لهم حزب الله .

ولما كان ذلك موجعا و غائظا محزنا ، قال تصغيرا لشأنهم و تحقيرا

لامرهم : ﴿ وما ﴾ أى و الحال أنهم [ ما - <sup>٤</sup> ] ﴿ يمكروا الا بانفسهم ﴾ ٥

لأن عملهم بالمكر وبال عليهم موبق لهم ، ولأن مكرم بأولياء الله إنما هو مكر<sup>٥</sup> بالله ، و ذلك غير متأ<sup>٦</sup> ولا<sup>٧</sup> كائن بوجه من الوجوه ، و كيف يتأتى مكر من لا يعلم شيئا من الغيب بمن يعلم جميع الغيب ا ﴿ وما يشعرون ﴾ ٥

أى [ و - <sup>٨</sup> ] ما لهم نوع شعور بأن مكرم عائد على نفوسهم ، لأن الله

تعالى الذى يعلم سرهم و جهرهم يحصل بما يزين لهم تدميرهم فى تدميرهم ، وإنما ١٠

أجرى<sup>٩</sup> سنته<sup>١٠</sup> الإلهية بذلك لما يشتمل عليه من أعلام النبوة ، فان غلبة

شخص واحد - بمفرده أو ماتباع كثير منهم عن لا يوبه لهم مع قلة العدد

و ضعف المدد لرؤساء الناس و أقويائهم مع طول مكثه بينهم مناندا لهم

مناديا عليهم بأن دينكم يحى و ديني يظهر وإن كرهتم<sup>١١</sup> - من خوارق

العادات و بواهر الآيات تصديقا لقوله تعالى " كتب الله لاغلن انا ورسلى<sup>١٢</sup> " ١٥

" و ان جندنا لهم الغلبون<sup>١٣</sup> " - فى أمثال ذلك .

(١) فى ظ : انتقصير (٢) من ظ ، وفى الأصل : التسبب (٣) فى ظ : فيبادوا .

(٤) زيد ولا بد منه (٥) سقط من ظ (٦) من ظ ، وفى الأصل : الا - كذا .

(٧) زيد من ظ (٨) زيد فى ظ : تعالى (٩) فى ظ : ستة (١٠) من ظ ، وفى

الأصل : كرهتهم (١١) سورة ٥٨ آية ٢١ (١٢) سورة ٣٧ آية ١٧٣ .

ولما قرر هذا، أتبعه بمقالة لهم تدل على تعظيمهم وتكبرهم فقال  
عاطفا على "واقسموا بالله جهد ايمانهم" تعجيبا<sup>٢</sup> من حالهم فيما زين  
لهم من صلاحهم<sup>٣</sup>، وتصديقا لما تقدم من الاخبار بأنهم لا يؤمنون  
ولو جاءتهم كل آية إلا أن يشاء الله، وتحقيقا لما في الآية السالفة من  
مكرهم لغيرهم وعوده على أنفسهم: (واذا جاءتهم) أي الكافرين من  
أكابر المجرمين وأتباعهم (آية قالوا) حسدا لمن خصه الله بالنبوة لكونهم  
أكابر مؤكدين للنبي<sup>٤</sup> [لما لحجزات الانبياء عليهم السلام من العبر الموجب  
لفظ الإذعان لأعلى أهل الكفران - <sup>٥</sup>] (لن تؤمن) أي أبدا  
(حتى توتى) لما لنا من العلو<sup>٦</sup> والعظمة المقتضية لأن لا يختص أحد عنا  
١٠ بشئ. (مثل ما) -

ولما كان نظرم مقصورا على عالم الحس من غير نظر إلى جانب الله  
لكونه غيا بنوا للفعول قولهم: (اوتى رسل الله<sup>٧</sup>) يجوز أن يكون  
المراد: حتى يوحى إلينا لئلا يكونوا أعظم منا كما قال تعالى "بل  
يريد كل امرئ منهم ان يؤتى صحفا منشرة"<sup>٨</sup> و"كما" تقدم في أول  
٢٤٨ / ١٥ / السورة عن أبي جهل أنه قال: تنازعنا نحن<sup>٩</sup> وبنو عبد مناف الشرف  
حتى إذا كنا كفرنسي رهان<sup>١٠</sup> قالوا: مناني<sup>١١</sup> يأتيه الوحي من السماء،

(١) في ظ: تكبرهم (٢) في ظ: تعجبا (٣-٣) سقط ما بين الرقنين من ظ.  
(٤) من ظ، وفي الأصل: لما (٥) في ظ: السابقة (٦) من ظ: وفي الأصل:  
بالفي (٧) زيد من ظ (٨) من ظ، وفي الأصل: العلوم (٩) سورة ٧٤ آية ٥٢.  
(١٠) سقط من ظ (١١) في ظ: رهبان (١٢) من ظ والبحر ٢١٦/٤، وفي  
الأصل: بشئ. - كذا.

ويحك ! متى ندرك هذا<sup>١</sup> والله لا تؤمن به أبدا . وأن يكون المراد إتيانه صلى الله عليه وسلم بمثل آيات الأولين من شق البحر واليد والعصا وإحياء الموتى ومحوها ، [ وسومهم تنزلا واستهزاء ، وعبروا بالجلالة إشارة إلى القدرة "تامة فلا عذر" - ٣ ] .

ولما ذكر اسم الحلالة إيدانا عظيم ما اجتروا<sup>٢</sup> عليه لعلمهم - بما طمس<sup>٥</sup> على أنوار قلوبهم من ظلمات لهوى - عما للرب من الجلال الذي يخضع له شوامخ<sup>٦</sup> الأنوف ، أعادها أيضا تهويلا للأمر و تنديها على ما هناك من عظيم القدر<sup>٧</sup> ، فقال ردا عليهم فيما تضمن قولهم [ من - ٢ ] دعوى العلم بالحكمة والاعتراض على الله عز وجل : ( الله ) أى بماله من صفات الكمال ( اعلم ) أى من كل من يمكن منه علم ( حيث يجعل ) ١٠ أى يصير عما يسبب من الأمور ( رسالته<sup>٧</sup> ) أى كلها بالنسبة إلى كل فرد من أفراد الخلق فهو لا يضيع<sup>٨</sup> شيئا منها بالتشهى .

ولما كشف هذا النظم عن أنهم اجتروا<sup>٢</sup> عليه ، وأنهم أصروا على أقبح المعاصي الكفر . لا لطلب الدليل بل لداء الحسد : تأقت<sup>٩</sup> النفس إلى معرفة ما يحمل بهم فقال جوازا : ( سيصيب ) أى بوعده لا خلف فيه ، ١٥

( ١ - ١ ) فى الأصل : متى يدرك هذه ، وفى ظ : متى ندرك هذه ( ٢ ) من ظ ، وفى الأصل : مثل ( ٣ ) زيد ما بين الحاجزين من ظ ( ٤ ) فى الأصل وظ : أخبروا . ( ٥ ) زيد بعده فى ظ : النفوس ( ٦ ) من ظ ، وفى الأصل : القدرة ( ٧ ) كذا قرأ أكثر السعة بالجمع ، وأما مصاحفنا فبالإفراد ( ٨ ) من ظ ، وفى الأصل : لا يضيع . ( ٩ ) من ظ ، وفى الأصل : أخبروا ( ١٠ ) من ظ ، وفى الأصل : تأقت - كذا .

وأظهر موضع الإضمار تعميما وتعليقا للحكم بالوصف فقال : (الذين أجمعوا) أى قطعوا ما ينبغي أن يوصل (صغار) [ أى رضى بالذل لعدم الناصر - ١ ] ، ولما كان الشيء تعظما بعظمة محله و من كان منه ذلك الشيء قال ٢ : ( عند الله ) أى الجامع ، لصفات العظمة ( وعذاب ) ه أى مع الصغار ( شديد ) أى فى الدنيا بالقتل والحزى وفى الآخرة بالنار ( بما ) أى بسبب ما ( كانوا يمكنون به )

ولما تقدم أنه تعالى أعلم بمن طبع على قلبه فلا ينفع عن الضلال ، ومن يقبل الهداية فى الحال أو المآل ٣ ، وأن مكر المجرمين إنما هو مآراده و نافذ قدرته ، علم أن لأمر أمره ، و القلوب بيده ، ١٠ فتسبب عن ذلك قوله : ( فن يرد الله ) أى الذى له جميع الجلال والإكرام ( أن يهديه ) أى يخلق الهداية فى قلبه من أكابر المجرمين أو غيرهم ( يشرح صدره ) أى يوسعه بأن يجعله مهيبا قابلا بالنور ( للإسلام ) قال الإمام أبو جعفر النحاس : روى أن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال : يا رسول الله ! وهل ينشرح الصدر ؟ فقال : نعم ، ١٥ يدخل القلب نور ، فقال : وهل لذلك من علامة ؟ فقال صلى الله عليه وسلم : التجاوى عن دار الغرور ٤ والإبانة إلى دار الخلود والاستعداد

(١) ريد ما بين الحاخزين من ظ (٢) من ظ ، وفى الأصل : تعظيم (٣) من ظ ، وفى الأصل : فقال (٤) من ظ ، وفى الأصل : جامع (٥) فى ظ : المثال - كذا (٦) فى ظ : خلق (٧) ريد بعده فى الأصل : فقل ومن ذلك من علامة ، ولم تكن الريادة فى ظ ولا فى تسمير الطبرى حيث سقت هذه الرواية لحدوها .

- للموت قبل<sup>١</sup> الموت، وفي رواية: القوت (و من يرد) أى الله، ولم يظهر هنا إشارة إلى أن الضلال على مقتضى الطبع (ان يضل) أى يخلق الضلال و يدبسه في قلبه (يحمل صدره) أى الذى هو مسكن<sup>٢</sup> قلبه الذى هو معدن الأنوار (ضيقا حرجا) أى شديد الضيق فيكون<sup>٣</sup> مرتجسا أى مضطربا، روى أن عمر رضى الله عنه أحضر أعرابيا من كنانة من بى مدج فقال له: ما الحرجة؟ فقال: شجرة لا تصل إليها وحشية ولا راعية، و ساق البغوى القصة<sup>٤</sup> و لفظه: و قال: الحرجة فينا الشجرة تكون<sup>٥</sup> بين الأشجار [التى -<sup>٦</sup>] لا تصل إليها راعية ولا وحشية ولا شيء - ثم اتفقا - فقال عمر رضى الله عنه: كذلك قلب<sup>٧</sup> الكافر<sup>٨</sup> لا يصل إليه شيء من الإيمان والخير؛ زاد القوى: قال سيويه: ١٠. الحرج - بالفتح المصدر<sup>٩</sup>، و معناه: "إذا حرج"، و بالكسر الاسم و هو أشد الضيق، و قال المهدوى: هنا الحرج الشديد الضيق و قد تقدم القول فيه، و قال فى النساء فى قوله تعالى "ثم لا يجدوا فى أنفسهم حرجا مما قضيت" أى ضيقا، و إلى هذا المعنى يرجع قول مجاهد: إنه الشك، و قول الضحاك: إنه الإثم، كأنه ضيق شك<sup>١١</sup> أو ضيق إثم؛ و قال ١٥
- (١) زيد فى الطبرى: ان ينزل (٢) فظ: سكن (٣) فظ: فيصير، و العبارة من هنا إلى « مضطربا » تقدمت فيه على « وفى رواية » (٤) سقط من ظ (٥) من ظ و معلم انتزيل - رجع الخارن ١٥٠/٢، و فى الأصل: يكون (٦) ريد من المعلم (٧) من ظ و المعلم، و فى الأصل: قليل - كسدا (٨) فى المعلم: المناق. (٩) زيد فى العالم: كاطلب (١٠ - ١١) من المعلم، و فى الأصل: أخرج (١١) آية ٦٥ (٢) فى ظ: يشك.



النحاس<sup>١</sup>: "حرجا عما قضيت" أى شكا وضيقا، وأصل الحرج الضيق - انتهى . وتحقيق ذلك أن الآية هنا فيها - بعد التأكيد بالإتيان بصيغة فعل<sup>٢</sup> دون فاعل - تأكيد آخر إما / بالمصدر أى باسم الفاعل ، فأفاد زيادة على أصل الفعل وهى الشدة فيه . فغنى الفتح : ضيقا - بكسر الضاد وإسكان [ الياء - ٣ ] ، ومعناه - إن كسرت حرجا - ضيقا<sup>٣</sup> بإعادة اسم الفاعل ، ومادة 'حرج' بخصوص<sup>٤</sup> هذا الترتيب تدور على المكان الضيق الكثير<sup>٥</sup> الشجر ، ويلزمه الشخص<sup>٦</sup> على وجه الأرض والارتفاع و الجمع والمنع و الشدة و الحيرة و الحر و البرد ، وهى - بأى ترتيب كان وهى خمسة : حرج حجر<sup>٧</sup> رجح حجر<sup>٨</sup> جرح - تدور على الحجر الذى هو الجسم المعروف ، ويلزمه الثقل<sup>٩</sup> و المنع و الحدة و الشخص و الصلابة التى هى القسوة و يلزمها الضيق ، فيرجع إلى الصلاة الحرج بمعنى الضيق ، و الحرجة للغيضة ، و الحرج للقلادة من الودع<sup>١٠</sup> ، و الحرجوج للريح الشديدة الباردة ، و الناقة الحرجوج للوقادة القلب ، و يجوز رجوعها إلى الحدة ، و الجرح لسرير الموتى لضيق الصدر من ذكره ، و لضيقه

(١) من ظ . وفى الأصل : النحاس (٢) فى ظ : يفعل (٣) زيد من ظ (٤) تكرر فى الأصل (٥) من ظ . وفى الأصل : بخصوص من (٦) من ظ ، وفى الأصل : الكبير (٧) فى ظ : المخصوص (٨) فى ظ : حجر (٩) فى ظ : حجر - كذا (١٠) من ظ ، وفى الأصل : النقل (١١) من ظ و نأج العروس ، وهو خرز يعلق فى العنق . وفى الأصل : الودع - كذا .

عن أسرة الأحياء ، ومنه أيضا جحر الضب ونحوه للثقب المختفر في الأرض ، ويرجع إلى الثقل<sup>١</sup> الحرج بمعنى الإثْم ، وينشأ<sup>٢</sup> عن ذلك البعث<sup>٣</sup> المفضى إلى الحيرة ، ومنه خرجت عينه ، أى حارت فلا تطرف<sup>٤</sup> ، ويلزم الثقل<sup>٥</sup> أيضا الحرج بمعنى الطعن النافذ في البدن ، ومن ذلك اجترح - إذا اكتسب مالا ، لأنه من آثاره ، ومنه الرجحان بمعنى الثقل ،<sup>٦</sup> والحكم<sup>٧</sup> الراجح الذى يوجب رزاقه صاحبه ، ومنه الأرجوحة لأن كلا من طرفيها يرجع بالآخر ، ويرجع إلى المنع<sup>٨</sup> الطبر بمعنى العقل وبمعنى الحصن<sup>٩</sup> والحرام والفرس<sup>١٠</sup> الأثني لأنها قد تمتنع من الركوب للحمل أو الولد ، والحجر فى المال ، والحجرة للناحية القرية لأن الشيء إذا بعد عنك - ولو قدر باع - امتنع منك ، وكان التأنيث فيه لقربه<sup>١١</sup> ، ويرجع<sup>١٢</sup> إلى الشخص<sup>١٣</sup> "الحرج للناقة الطويلة ؛ وقال الإمام أبو الفتح ابن جنى" رحمه الله فى كتابه "المحتسب فى توجيه القراءات الشواذ" عند قوله تعالى فى هذه السورة "وحرث حرج<sup>١٤</sup>" فيمن قرأ بتقديم الراء: إن جميع تراكيب هذه المادة الخمسة تلتقى معانيها فى الضيق والشدة والاجتماع ، وإذا أنعمت النظر وتركزت<sup>١٥</sup> الملل والضجر وجدت الأمر<sup>١٦</sup> كما قال

- (١) من ظ ، وفى الأصل : النقل (٢) من ظ ، وفى الأصل : نشأ (٣) فى ظ : الثقب (٤) من ظ والقاموس ، وفى الأصل : فلا يطوف (٥) من ظ ، وفى الأصل : الحلة (٦) فى ظ : المنعم (٧) من ظ والقاموس ، وفى الأصل : الحضيض (٨) زيدت الواو بعده فى ظ (٩) فى ظ : لقرية (١٠) من ظ ، وفى الأصل : النحوص (١١) هو عثمان بن جنى النحوى (١٢) راجع آية ١٣٨ . (١٣) من ظ ، وفى الأصل : تركب (١٤) من ظ ، وفى الأصل : الامام - كذا .

واقفه أعلم - نحو الحجر واستحجر الطين والحجرة<sup>١</sup> وبقية، وكله<sup>٢</sup> إلى التماسك  
والضيق، ومنه الحرج والضيق<sup>٣</sup> والجرح مثله، والحرجة ما التف من الشجر  
فلم يمكن دخوله، ومنه الحجر وبابه الضيقه، ومنه الجرح لمخالطة<sup>٤</sup> الحديد  
للحم وتلاحمه<sup>٥</sup> عليه، ومنه رجح الميزان - لأنه مال أحد شقيه نحو  
الارض فقرب منها وضاق ما كان واسما بينه وبينها، فان قلت : فانه  
إذا مال أحدهما إلى الارض\* فقد بعد الآخر؟ قيل : كلامنا على الراجح  
والراجح هو الذي إلى الارض، فأما الآخر فلا يقال له : راجح، وإذا  
ثبت ذلك - وقد ثبت - فكذلك قوله تعالى " وحرث حرج<sup>٦</sup> " في  
معنى حجر، معناه عندهم أنها ممنوعة محجورة لن يطعمها إلا من يسألون  
١٠ أن يطعموه إياها بزعمهم - انتهى .

ولما كان صاحب هذا الصدر لا يكاد<sup>٧</sup> الهداية تصل إليه، وإن  
وصل اليه شيء منها على لسان واعظ ومن طريق مرشد ناصح لم تجد مسلکا  
فنكصت، وهكذا لا تزال في اضطراب وتردد أبدا؛ كانت ترجمته  
قوله : ( كأنما يصعد ) أي يتكلف هذا الشخص في قبول الهداية الصعود  
٥٥ ( في السماء<sup>٨</sup> ) في خفاء حياء من مزاوله ما لا يمكن، بما أشار<sup>٩</sup> إليه  
قراءة من أدغم التاء في الصاد، فكلما أصدته حركته الاختيارية أمبطته

( ١ - ١ ) من ظ ، وفي الأصل . نفسه وكل - كذا ( ٤ ) سقط من ظ ( ٥ ) من  
ظ ، وفي الأصل : لمخالطة - كذا ( ٦ ) من ظ ، وفي الأصل : يلاحمه ( ٧ ) في ظ :  
الآخر وضى - كذا ( ٨ ) من ظ ، وفي الأصل : حرج ( ٩ ) من ظ ، وفي  
الأصل : لا يزال ( ١٠ ) في ظ : اشارت .

حركته الطبيعية<sup>١</sup> القسرية ، كما نرى بعض الحشرات يحمل شيئا ثقيلا  
ويصعد به في جدار أملس ، فيصير يتكاف ذلك فيقع ، ثم يتكاف  
الصعود أيضا فريما وصل إلى مكانه الأول وسقط ، وربما سقط دونه ،  
فهو مما<sup>٢</sup> يتمتع عادة ، فلا يزال مرتجسا أى مضطربا وجماع الاضطراب  
عقبه بما / بعده كما يأتي .

٢٥٠ / ٥

ولما كان ما وصف به صدر الضال مما ينفر منه ، وكان<sup>٣</sup> الرجس  
في الأصل<sup>٤</sup> لما يستقدر ، والمستقدر ينفر منه ، وكان هذا الكلام ربما أثار  
سؤالا<sup>٥</sup> ، وهو أن يقال<sup>٦</sup> : هل هذا - وهو جعل الضال على هذه الصفة  
خاص بأهل هذا الزمان ، أجب بما حاصله : لا ، ( كذلك ) أى مثل  
ما جعل الله الرجس على [ من - ] [ أراد ضلاله من أهل هذا الزمان ١٠  
( يجعل الله ) أى بما له من القدرة التامة والعظمة الباهرة ( الرجس )  
أى الاضطراب و القدر ( على الذين لا يؤمنون \* ) من أهل كل زمان  
لإرادته سبحانه دوام ضلالهم ، فالآية من الاحتباك : ذكر أولا الضلال  
دليلا على حذف ثانيا ، وذكر الرجس ثانيا دليلا على حذف أولا ، والآية  
نص في<sup>٧</sup> أن الله يريد هدى المؤمنين و ضلال الكافر .

١٥

ولما ذكر ما ألزمه لأهل الضلال بلفظ ما يستقدر ، كان في غاية  
الحسن تعقيه بالصراط ، فانه مما يعشق لاستقامته وإضافته إلى الرب الذى  
(١) من ظ ، وفي الأصل : الطبعة (٢) في ظ : فيما (٣-٤) سقط ما بين الرقين  
من ظ (٤) من ظ ، وفي الأصل : سولا (٥) من ظ ، وفي الأصل : تعالى .  
(٦) سقط من ظ (٧) زيد من ظ .

له - مع استجماع الكمالات كلها - صفة العطف والإحسان والطف ، وإضافة الرب إلى هذا الرسول الذى ' يعشق خلقه و خلقه كل من يراه أو يسمع به ، وأحسن من ذلك وأمتن أن مادة 'رجس' تدور على الاضطراب الملزوم للعوج الملزوم للضلال المانع من الإيمان ، فلما مثل سبحانه حال الضال بحال المضطرب ، و 'أخبر أنه ألزم هذا الاضطراب كل من لا يؤمن ، أتبعه وصف سبيله بالاستقامة التى هى أبعد شيء عن الاضطراب الملزوم للعوج ، وكان التقدير : فهذه حال أهل الضلال ، فعطف عليه قوله : ( وهذا ) أى ' الذى ذكرناه من الشرائع الهادية فى هذا القرآن التى ختمناها بأن الهادى المضل هو الله وحده ، لا الإتيان ١٠ بالمقترحات ولوجاءت كل آية ( صراط ) أى طريق ( ربك ) أى المحسن إليك حال كون هذا الصراط ( مستقيماً ) أى ' لا عوج فيه أصلاً ، بل هو على منهاج الفطرة الأولى التى هى فى أحسن تقويم بالعقل<sup>٢</sup> السليم الذى لم يشبه<sup>٣</sup> هوى ولم يشبه<sup>٤</sup> خلل فى أن الأمر كله 'يد الله<sup>٥</sup> لكليلاً يزال الإنسان عاتقاً من الله و راجياً له لأنه القادر على كل شيء ، وأما غيره فلا قدرة له إلا بتقديره لأنه خلق<sup>٦</sup> القوى والقدرة عندنا وعند المعتزلة ، فلتكن الجزئيات كذلك لأن الخلق لا يتصور غير علم ، وليس غير الله محيط العلم ؛ قال الإمام : فالآية التى قبلها من المحكمات ، فيجب إجراؤها على ظاهرها ، ويحرم التصرف فيها بالتأويل .

(١) سقط من ظ (٢) فى ظ : بالفعل (٣) من ظ ، وفى الأصل : لم يشبهه .  
(٤-٤) فى ظ : لله (٥) فى ظ : الخالق .

ولما كان جميع ما في هذا الصراط على منهاج العقل ليس في  
[ منه -<sup>٩</sup> ] خارجا عنه<sup>٢</sup> وإن كان فيه ما لا يستقل بإدراكه العقل ،  
بل لا بد له فيه من إرشاد الهداة<sup>٣</sup> من الرسل الأخذين عن الله ، قال مينا  
لمدحه مرشدا إلى انتظامه مع 'العقل' : ( قد فصلنا ) أي غاية التفصيل  
بما لنا من العظمة ( الأيت ) أي كلها فضلا فضلا ، بحيث تميزت تميزا<sup>٥</sup>  
لا يحتلط واحد منها بالآخر ( نقوم يذكرون ) أي يجهدون أنفسهم  
في التخلص من شوائب<sup>٦</sup> العوائق للعقل من الهوى وغيره - ولو على  
أدنى وجوه الاجتهاد بما يشير إليه الإدغام - ليذكروا [ أنه قال : ما من  
شيء ذكرناه إلا وقد أودعنا في عقولهم شاهدا عليه .

ولما كان التذكر -<sup>١</sup> [ عند الآيات لا يكون إلا من أهل العناية ١٠  
في طرق الهدايات ، قال مرغبا في التذكر فانه سبب الفيض الإلهي على  
القلوب المهيأة له : ( لهم ) أي المتدكرين ( دار السلم ) أي الجنة ، أضافها  
سبحانه إليه زيادة في الترغيب فيها ، وخص هذا الاسم الشريف لأنه  
لا يلزمها شيء من عطب ولا خوف ولا نصب ، ثم زاد الترغيب فيها  
بقوله : ( عند ربهم ) أي [ في -<sup>١</sup> ] ضمان المحسن إليهم و حضرته ١٥  
بما هيأهم له وبسر<sup>٢</sup> لهم ( وهو ) أي وحده ( وليهم ) أي المتكفل<sup>٣</sup>  
بتولى أمورهم ، لا يكلمهم إلى أحد سواه ، وهذا يدل على قربهم منهم ،  
(١) زيد من ظ (٢) من ظ ، وفي الأصل : منه (٣) في ظ : الهداية (٤) سقط  
من ظ (٥) من ظ ، وفي الأصل : تميزا (٦) في ظ : شوائب - كذا (٧) من ظ ،  
وفي الأصل : سيره (٨) في ظ : التكلف .

و الهندية: تدل على قلوبهم منه لما<sup>١</sup> شرح / من صدورهم بالتوحيد؛

ولما كان ذلك ربما قصر<sup>٢</sup> على التذكر. بين أن المراد منه التأدية إلى

الاعمال فانها معيار الصدق<sup>٣</sup> و ميزانه فقال: ﴿مما﴾ أى بسبب ما

﴿كاوا﴾<sup>٤</sup> أى كما جبلهم عليه، فما كان ذلك إلا بفضل<sup>٥</sup> ﴿يعملون﴾<sup>٦</sup>

و لما فصل سبحانه أحوال الفريقين، و حض على التذكر<sup>٧</sup> تنبيها على

أن كل ما فى القرآن مما يهذى إليه العقل، و ذكر مآل<sup>٨</sup> المتذكرين فأفهم

أن غيرهم إلى عطب، لأنهم تولوا ما يضرهم لأنهم تبعوا شهواتهم، و كان

من المعلوم أنهم يبدون<sup>٩</sup> غير مالكهم، و انه ما من عبد يخدم غير سيده

بغير أمر سيده إلا عاتبه أو<sup>١٠</sup> عاقبه، هذا مركوز فى كل عقل؛ ذكر سبحانه

١٠ ما يتقدم ذلك المآل<sup>١١</sup> من الأحوال فى<sup>١٢</sup> الأجل المسمى الذى أخفاه

عنده و جعله من أعظم مباني<sup>١٣</sup> هذه السورة، و أهمه [فى -<sup>١٤</sup>] أولها،

و بين فى<sup>١٥</sup> اثباتها بعض<sup>١٦</sup> أحواله مرارا فى وجوه من أفانين البيان،

و هو يوم الحشر، فذكر هنا سبحانه بعض<sup>١٧</sup> أحوال الغافلين [و بعض -<sup>١٨</sup>]

ما يقول لهم فيه و ما يفعله معهم من عتاب و عقاب،<sup>١٩</sup> لطفا بهم<sup>٢٠</sup>

١٥ و استعطافا إلى التاب، فقال جامعا الفريقين: ﴿و يوم﴾ أى اذكر فى

(١) فى ظ: بمسا (٢) فى ظ: تصبر (٣) فى ظ: الصدر (٤-٤) سقط ما بين

الرقين من ظ (٥) من ظ، و فى الأصل: التذكير (٦) فى ظ: حال (٧) فى

ظ: يعتدون (٨) فى ظ: و (٩) فى ظ: المثال (١٠) فى ظ: من (١١) فى

ظ: معاني (١٢) زيد من ظ (١٣) سقط من ظ (١٤-١٤) فى ظ:

لطايفهم - كذا.

تذكرك يوم ﴿نحشرهم﴾ أى أهل ولايتنا وأهل عداوتنا ﴿جميعاً﴾  
لا نذر منهم أحداً ﴿يا﴾ أى فنقول على لسان من نشاء من جنودنا لأهل  
عداوتنا تبكيكنا وتويخنا حين لا يكون<sup>٢</sup> لهم مدافعة أصلاً : ﴿معشر الجن﴾  
أى [ المستترين الموحشين من - <sup>٤</sup> ] مردة الشياطين المسلمين على الإنس ،  
وهم يرونهم من حيث لا ترونهم<sup>٥</sup> ﴿قد استكثرتم﴾ أى [ طلبتم - <sup>٤</sup> ]  
و أوجدتم<sup>٦</sup> الكثرة ﴿من الانس﴾ أى من إغواء<sup>٧</sup> [ المؤمنين الظاهرين - <sup>٤</sup> ]  
حتى صار أكثرهم أنباكم ، [ فالآية من الاحتاك : عر مما يدل على  
الستر أولاً دلالة على ضده - وهو الظهور - ثانياً ، وما معناه الاستئناس  
و السكون ثانياً دلالة على ضده - وهو الإيجاش و النفرة - أولاً - <sup>٤</sup> ]  
﴿ وقال ﴾ هو عطف على جواب الجن المستتر<sup>٨</sup> [ عن - <sup>٤</sup> ] العامل فى ١٠  
”بمعشر“ الذى تقديره كما يهذى إليه الآيات [ التى - <sup>٤</sup> ] تأتى<sup>٩</sup> فى  
السورة الآتية فى تفصيل هذه المحاورة : فقالوا : ربنا هم ضلوا ، لأنهم<sup>١٠</sup> كانوا  
يستمتعون بنا فى نفوذهم و سماعهم الأخبار الغريبة منا ، فاستوجبوا العذاب  
بمفردهم ، و ستر جواب الجن لأنه - مع كونه لا يخفى لدلالة المعطوف عليه -  
مناسب لحالهم فى الاستتار مع شهرتهم ، [ وذكره - <sup>٤</sup> ] بلفظ الماضى ١٥  
إشارة الى تحقق وقوعه ، لأنه خبر من لا يخلف الميعاد ، و المراد بهذه المحاورة  
ضرب مما يأتى تفصيله بقوله<sup>١١</sup> ”قالت اخرئهم لا ولهم ربنا هؤلاء اضلونا“ -

(١) و قراءة حفص بالغيبة (٢) تقدم فى الأصل على معشر الجن ، و الترتيب من  
ظ (٣) فى ظ : لا تكون (٤) زيد من ظ (٥) من ظ ، وفى الأصل : لا يرونهم .  
(٦) من ظ ، وفى الأصل : حدثم (٧) من ظ ، وفى الأصل : اعوايهم (٨) فى ظ :  
السبب (٩) من ظ ، وفى الأصل : يأتى (١٠) سقط من ظ (١١) سورة ٧ آية ٣٨ .



الآية، وقوله " فقال الضعفاء 'الذين استكبروا' انا كنا [لكم -<sup>١</sup>] تبعاً -"

الآية ( اوليؤم ) أى الجن ( من الانس ) [ أى -<sup>٢</sup> ] الذين تولوهم بالاتباع والطاعة فيما دعوم إليه من الضلال ، معترفين مستعطفين ( ربنا ) [ أيها الرب لنا المحسن إلينا -<sup>٣</sup> ] ( استمتع ) أى طلب المتاع ٥ و أوجده ( بضعنا يعض ) نحر بهم فيما قالوا ، وهم بنا فى طاعتنا لهم و عياذنا بهم ( وبلغنا ) أى نحن وهم ( اجلنا ) وأحالوا الأمر على القدر فقالوا : ( الذى اجلت لنا<sup>٤</sup> ) وهو الموت الذى كتبته علينا و<sup>٥</sup> سويت بيننا فى سوط قهره و تخرج كؤوس حرة<sup>٦</sup> و قره ، ثم هذا اليوم الذى كنا مشتركين فى التكذيب به ، فاستوجبنا العذاب كلنا .

١٠ ولما تم ذلك كان كأنه [ قيل : فها -<sup>٢</sup> ] قال الله لهم بعد هذه المحاورة الغريبة التى<sup>١</sup> هى ضرب من كلام أهل الباطن فى الديا لجلج مضطرب لا حاصل له ؟ قليل : ( قال ) أى المخاطب لهم عن<sup>٢</sup> الله ( النار مثوئكم ) أى منزلكم جميعاً من غير أن تنفعكم<sup>٣</sup> الإحالة على القدر ( تخلدن فيها ) أى إلى ما لا آخر له ، لأن الأعمال بالنية وقد كنتم ١٥ على عزم ثابت أنكم على هذا الكفر ما بقيتم ولو [ إلى -<sup>٢</sup> ] ما لا آخر له ، فالجزاء من جنس العمل .

(١-١) سقط ما بين الرقین من ظ (٢) زيد من ظ والقرآن الكريم - سورة ١٤ آية ٢١ (٣) زيد من ظ (٤) من ظ ، وفى الأصل : احاة (٥) فى ظ : او (٦) من ظ ، وفى الأصل : من - كذا (٧) من ظ ، وفى الأصل : لكن (٨) من ظ ، وفى الأصل : غير (٩) من ظ ، وفى الأصل : ينفعكم .

و ملك كان [ من - ٤ ] المقرر أنه لا تمام ملك من يجب عليه شيء ويلزمه بحيث لا يقدر على<sup>٢</sup> الانفكاك عنه ، بين سبحانه أن ملكه ليس كذلك ، بل هو<sup>٣</sup> على غاية الكمال ، لا يجب عليه شيء بل كل فعله جميل ، وجميع ما يبدو منه حسن ، فعلق دوام عذابهم على<sup>٤</sup> المشيئة فقال : ( الا ماشاء )

ولما كان القصد في هذه السورة إلى إظهار العظمة للغيرة على / مقام ٥ / ٢٥٢ / الإلهية ، عبر بالاسم الأعظم فقال : ( الله<sup>٥</sup> ) أى الذى له وداة الكبير فلا يستطيع أحد أن يتراض عليه ولا أن يهزم بذلك ، هيهات هيهات ! انقطعت دون ذلك الآمال ، فظلت<sup>٦</sup> ناكسة أعناق الرجال ، و يده إزار العز ، فن اختلج في سره أن يرفع ما كس عنقه ضربه بمقامع الذل ، وأنزله في مهاري الخزي ، وقد تقرر أنه سبحانه لا يشاء انقطاع شيء ١٠ من ذلك عنهم في حال من الأحوال ، ونطق الكتاب بذلك في صرائح الأقوال ، و في سوقه معلقا هكذا مع ما تقدم زيادة في عذابهم بتعليق رجائهم من انقطاع بلائهم بما لا مطمع فيه .

ولما كان في إظهار الجلال في هذا الحال من عظيم الأحوال ما لا يسهه المقال ، أتبعه اللطف بالمخاطب<sup>٦</sup> به صلى الله عليه وسلم فقال : ١٥ ( ان ربك ) أى المحسن إليك برفع أوليائك و خفض أعدائك .

ولما كان السياق - في مثل هذه المقابلة في مجمع الحكم - للحكمة والعلم ، و كان النظر إلى الحكمة في تنزيل كل شيء منزله أعظم ، قدم

(١) زيد من ظ (٢) في ظ : عن (٣) سقط من ظ (٤) في ظ : في (٥) في ظ : وظلت (٦) من ظ ، وفي الأصل : بالمخاطف - كذا .

وصفها فقال: ﴿حَكِيم﴾ أى فلا يذهب المخلص و يترك المشرك  
ولا يذهب بعض من أشرك و يترك بعضا ﴿عَلِيم﴾ أى بدقائق الأمور  
وجلائلها من الفريقين ، فلا يخفى عليه عمل أحد فيهمله لذلك .

ولما استبان بهذا أنه وَلَّى الكفرة من ظالمى الجن ظالمى الإنس  
٥ و ساططهم عليهم ، أخبر تعالى أن هذا عمله مع كل ظالم من أى قبيل كان  
سواء كان كافرا أو لا فقال: ﴿و كَذَلِكَ﴾ أى و مثل تلك التولية  
التي سلطنا بها الجن على الإنس بما زاد عذاب الفريقين ﴿نُولَى﴾ أى  
تتبع فى جميع الأزمان من جميع الخلق ﴿بعض الظالمين﴾ أى الفريقين  
فى الظلم ﴿بعضا﴾ أى بأن نجتمع بين الأشكال ، فى الأوصاف الباطنة  
١٠ والحاصل ، و نسلط بعضهم على بعض فى الضلال والإضلال ، و الأوجاع  
و الانكال ﴿بما كانوا﴾ ببجلاتهم ﴿يكسبون﴾ أى بسبب اجتماعهم  
فى الطباع التي طبعناهم عليها فيجتمعون و ينقاد بعضهم لبعض ، بحسب  
ما سببنا من الأسباب الملائمة لذلك الظلم الذى يسرناه لهم ، حتى صارت  
أعمالهم كلها فى غير مواضعها ، فيظلم بعضهم بعضا و يهلك بعضهم بعضا ،  
١٥ و هم لا يزدادون إلا الالتئام حتى يستحق الكل ما كتبنا لهم من

عذاب ؛ و روى الطبرانى فى الأوسط عن جابر رضى الله عنه قال : قال  
رسول الله صلى الله عليه و سلم : إن الله عز و جل يقول : أتتقم بمن

- (١) من ظ ، و فى الأصل : ذلك (٢) تأخر فى الأصل عن « فى الظلم » والترتيب  
من ظ (٣) من ظ ، و فى الأصل : يجمع (٤) من ظ ، و فى الأصل : الذى .  
(٥) من ظ ، و فى الأصل : التيام (٦) فى ظ : بمن .

أَبْضُ بْنُ أَبْضٍ ثُمَّ<sup>١</sup> أَصْبَرَ كَلَّا إِلَى النَّارِ . وَعَنْ مَالِكِ بْنِ دِينَارٍ<sup>٢</sup> قَالَ :  
رَأَيْتُ<sup>٣</sup> فِي بَعْضِ كُتُبِ اللَّهِ الْمَنْزِلَةَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ : أَقْبَى أَعْدَائِي بِأَعْدَائِي  
ثُمَّ أَقْبِيهِمْ<sup>٤</sup> بِأَوْلِيَائِي . أَوْ يُقَالُ : فَقَدْ أَخْبَرْنَا أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ<sup>٥</sup> وَلَى الْمُؤْمِنِينَ  
بِسَبَبِ عَاسِنِ أَعْمَالِهِمْ ، وَ مِثْلُ مَا وَلَّاهُمْ لِيَعْزِمَ يُولَى بَعْضُ الظَّالِمَةِ بَعْضًا  
لِيَهْنِئَهُمْ سَبَبُ مَا كَانُوا يَتَعَاطَوْنَهُ [ مِنْ مَسَاوِي الْأَعْمَالِ وَ رَدَى الْخِلَالِ ٥  
وَ غَثَ الْخِصَالِ فَيُؤْدِيهِمْ إِلَى مَهْلِكِ الْأَوْجَاعِ وَ الْأَوْجَالِ ، أَوْ يُقَالُ : فَقَدْ  
بَانَ أَنْ كَلَّا - ٦ ] مِنْ ظُلْمِي الْإِنْسِ وَ الْجَنِّ كَانَتْ وَلِيًا لِكُلِّ ، وَ كَمَا  
جَعَلْنَا بَعْضَهُمْ أَوْلِيَاءَ بَعْضٍ فِي الدُّنْيَا نَفْعَلُ إِذَا حُشِرْنَا فِي النَّارِ فَنَجْعَلُ  
بَعْضَهُمْ أَوْلِيَاءَ - أَيْ أَتْبَاعَ - بَعْضٍ<sup>٧</sup> ، لِيَسْتَمْتَعَ بَعْضُهُمْ بِبَعْضٍ وَ يَنْصُرَهُ<sup>٨</sup>  
بَعْضُهُمْ بَعْضًا إِنْ قَدَرُوا ، وَ هِيَاهُ مِنْهُمْ ذَلِكَ هِيَاهُ ! شَغْلُهُمُ الْبُكَاءُ وَ الْعَوِيلُ ١٠  
وَ النَّدَمُ وَ النَّحِيبُ .

وَلَمَّا انْقَضَتْ هَذِهِ الْمَحَاوِرُ وَ مَا أُتِجَتْ مِنْ بَغِيضِ الْمَوَالَاةِ وَ الْمَجَاوِرَةِ  
وَ كَانَ حَاصِلُهَا أَنَّهَا مَوَالَاةٌ مِنْ ضُرَّتْ مَوَالَاتُهَا ، أَتْبَعَهَا سَبْحَانَهُ بِمَحَاوِرَةٍ  
أُخْرَى حَاصِلُهَا مَعَادَاةٌ مِنْ ضُرَّتْ مَعَادَاتُهَا ، فَقَالَ مُبْدِلًا مِنَ الْأَوَّلَى<sup>٩</sup> إِيَّامًا  
لِلتَّقْرِيعِ وَ التَّوَيْخِ وَ التَّشْنِيعِ : ﴿ يَمُتْشِرُ الْجَزْءُ ﴾ قَدَمَهُمْ لِأَنَّ السِّيَاقَ لِيَابَانَ ١٥  
غَلِبَتْهُمْ ﴿ وَ الْإِنْسِ ﴾ وَ بَكَّتْهُمْ بِقَوْلِهِ مَحْذَرًا لِلْسَّامِعِينَ الْآنَ وَ مُسْتَعِظًا لَهُمْ

(١) مِنْ ظَ ، وَ فِي الْأَصْلِ : مِنْ (٢ - ٣) مِنْ ظَ ، وَ فِي الْأَصْلِ : قَرَأَتْ (٢) فِي  
ظَ : اقْتَنَهُمْ (٤) مِنْ ظَ ، وَ فِي الْأَصْلِ « وَ » (٥) زَيْدٌ يَعْنِي فِي الْأَصْلِ : يَقُولُ ،  
وَلَمْ تَكُنِ الزِّيَادَةُ فِي ظَ لِحَذْفِهَا (٦) زَيْدٌ مَا بَيْنَ الْحَاضِرِينَ مِنْ ظَ (٧) سَقَطَ  
مِنْ ظَ (٨) مِنْ ظَ ، وَ فِي الْأَصْلِ : يَبْصُرُ (٩) مِنْ ظَ ، وَ فِي الْأَصْلِ : الْأَوَّلُ .

إلى التوبة: ﴿الم يأتكم رسل﴾ ولما صار القليلان بتوجيه الخطاب  
نحوهم دفعة كالشيء الواحد قال: ﴿منكم﴾ وإن كان الرسل من  
الإنس خاصة.

/ ٢٥٣

[ولما كان النظر في هذه السورة إلى العلم غالبا لإثبات تمام القدرة  
الذى هو من لوازمه بدليل "يعلم سرهم وجههم"، "ليس الله ماعلم  
بالشكرين"، "وعنده معارج الغيب" وغيرها، ولذلك أكثر فيها من  
ذكر التفصيل الذى لا يكون إلا للعالم، كان القص - الذى هو تتبع الأثر -  
أنسب لذلك فقال -<sup>٢</sup>]: ﴿يقصون﴾ بالتلاوة والبيان لمواضع الدلائل  
﴿عليكم أئني﴾ أى يتعون بالعلامات التى يحق لها بما لها من الجلال  
١٠ والعظمة أن تنسب<sup>٢</sup> إلى مواضع شهكم، فيحلوها [حلا -<sup>٢</sup>] مقطوعا به  
﴿و يندرونكم﴾ أى يخوهمكم ﴿لقاء يومكم هذا﴾ أى بما قالوا لكم  
أنه يطلبكم طلبا حثيثا وأنتم صائرون<sup>٣</sup> إليه فى سفن الأيام ومراكب الآثام<sup>٤</sup>  
- وأنتم لا تشعرون - سيرا سريعا ﴿قالوا﴾ معبرين من أنفسهم بالذل  
والخضوع ﴿شهدنا﴾ بما فعلت لنا أنت سبحانه من المحاسن وما فعلنا  
١٥ نحن من القبائح ﴿على أنفسنا﴾ أى باتيان الرسل إلينا ونصيحتهم لنا  
بدليل الآية الأخرى "قالوا لى ولكن حقّت كلمة العذاب على الكافرين"  
وبين أن ضلالهم كان بأردأ الوجوه وأسخطها الدنيا، بحيث أنهم اغتروا  
بها مع دناءتها<sup>٥</sup> لحصورها عن الآخرة مع شرفها لغياها فقال<sup>٦</sup>: ﴿وغرهم﴾  
(١) فى ظ: بتوجه (٢) زيد ما بين الحاجزين من ظ (٣) من ظ، وفى الأصل:  
ينسب (٤) من ظ، وفى الأصل: سايرون (٥) فى ظ: الانام (٦) سورة ٣٩  
آية ٧١ (٧) فى ظ: ردائها (٨) سقط من ظ.

أى شهدوا هذه الشهادة والحال أنهم قد غرتهم ﴿ الحياة الدنيا ﴾ أى  
الحاضرة عندهم إذ ذاك الدنية<sup>١</sup> فى نفسها لفنائها، عن اتباع الرسل دأب  
الجاهل فى الرضى بالدور<sup>٢</sup> والدابة فى القناعة بالحاضر، فشهادتهم ضارة  
بهم، ولكن لم يستطيعوا<sup>٣</sup> كتمانها، بل ﴿ وشهدوا ﴾ أى فى هذا الموطن  
من مواطن القيامة الطوال ﴿ على أنفسهم ﴾ أيضا بما هو أصرح<sup>٤</sup> فى  
الضرر عليهم من هذا، وهو ﴿ أنهم كانوا ﴾ جلة وطبعا<sup>٥</sup> ﴿ كافرين ﴾  
أى غريقين فى الكفر، ويجوز أن يكون الفرور بأنهم ظنوا<sup>٦</sup> أحوال  
الآخرة تمشى على ما كانوا يألفونه فى الدنيا من أن الاعتراف<sup>٧</sup> بالذنب  
والتكلم بالصدق قد ينفع المذنب ويكف من سورة الغضب<sup>٨</sup> حتى يترك  
العقاب ويصفح عن الجريمة، فلذلك شهدوا باتيان الرسل إليهم وإقامة  
الحجة عليهم، وشهدوا على أنفسهم بالكفر، فما زادم ذلك إلا وبالا  
وحزنا ونكالا .

ولما ذكر سبحانه إقامة الحجة<sup>٩</sup> على الكافر فى المعاد بالرسول عليهم  
السلام، علل إرسالهم ترغيبا وحثا فى اتباعهم فى أيام المهلة بعد ترهيب،  
وتنبيها وإرشادا فى صاعد تخويف وتأديب فقال: ﴿ ذلك ﴾ أى الأمر<sup>١٥</sup>  
المظيم الجدوى هو أن أرسلنا الرسل ﴿ أن ﴾ أى لأجل أنه<sup>١٠</sup> ﴿ لم يكن ربك ﴾  
أى المحسن إليك تشريف قومك ﴿ مهلك ﴾ أى ثابتا إهلاكه ﴿ القرى بظلم ﴾

(١) فى ظ : الدنيا (٢) من ظ ، وفى الأصل : بالدور (٣) من ظ ، وفى الأصل :  
لم يستطيعوا (٤) من ظ ، وفى الأصل : اصبح (٥-٥) سقط ما بين الرقعين من ظ .  
(٦) فى ظ : طلبوا (٧) من ظ ، وفى الأصل : الاغرار - كذا (٨) فى ظ : الغضب .  
(٩) زيد بعده فى ظ : عليهم (١٠) سقط من ظ .

أى بسبب ظلم ارتكبه (واهلها قتلون<sup>١</sup>) أى ' غريقون فى الغفلة عما يجب عليهم بما لا تستقل به عقولهم ، أى<sup>٢</sup> بما ركب فيهم من الشهوات وغلب عليهم من اللذات ، فأوقف عقولهم عن ناقد المعرفة بما يراد بهم ، فأرسلنا إليهم الرسل حتى<sup>٣</sup> 'أيقظوهم من<sup>٤</sup> رقدتهم وأنبهوهم من غفلتهم ، هـ فصار تعذيبهم بعد تكذيبهم هو الحق الواجب والعدل الصائب ، ويجوز أن يكون المعنى : مهلكهم ظالما ، فيكون المنى من الظلم كالمنى فى قوله تعالى " وما ربك بظلام للعبيد " ، وعلى الأول المنى ظلمهم<sup>٥</sup> .

ولما بين سبحانه أن لأحد الفريقين دار السلام ، والآخرة دار الملام ، قال جامعا للفريقين عاطفا على قوله " لهم دار السليم عند ربهم " :  
 ١٠ ( ولكل ) أى [ عامل من -<sup>٦</sup> ] الفريقين صالح أو<sup>٧</sup> طالح [ فى قبلى الجن والإنس -<sup>٨</sup> ] فى الدارين ( درجت ) أى يعليهم الله بها ( بما ) أى من أجل ما<sup>٩</sup> ( عملوا<sup>١٠</sup> ) ودركات يهويهم فيها كذلك .

ولما تقدم أنه تعالى لا يهلك المجرمين إلا بعد الإعذار إليهم ، وتضمن ذلك إهمالهم ، وختم أحوالهم بأنهم موضع ثبوت الغفلة ودوامها ،  
 ١٥ بنى أن يسلم شئ من ذلك بجنتاب عظمتة على وجه أثبت<sup>١١</sup> له [ ذلك -<sup>١٢</sup> ] إحاطة<sup>١٣</sup> العلم بجميع أعمالهم فقال : ( وما ربك ) أى المحسن إليك بأعلاء أوليائك وإسفال أعدائك ، وأغرق فى التنى لإثبات مزيد العلم فقال :

- (١) زيد بعده فى ظ : اهلها (٢) سقط من ظ (٣-٤) فى ظ : ايقظوا (٤) فى ظ : اظلم (٥) سورة ٤١ آية ٤٦ (٦-٧) سقط ما بين الرقيين من ظ (٧) زيد من ظ . (٨) فى ظ « و » (٩) زيد بعده فى ظ : انه (١٠) من ظ ، وفى الأصل : يصمن . (١١) فى ظ : ثبت (١٢) فى ظ : بإحاطة .

(بخافل عما تعملون<sup>١</sup>) أي عن شيء يعمله أحد من الفريقين ، بل هو<sup>٢</sup>

عالم بكل شيء / من ذلك وبما يستحقه العامل قادر على جزائه ، فلا يقع  
في وهم أن الإمهال لحفاء الاستحقاق بخفاء الموجب له ، [قلاية من  
النصوص في كتابة الصالحين من الجن - ٣] .

ولما كان طلب العبادة للاتجار والانتهاه ربما<sup>٣</sup> أوهم الحاجة إليها  
لنفع في الطاعة أو<sup>٤</sup> ضرر يلحقه سبحانه من المعصية ، و<sup>٥</sup> كان الإمهال مع  
المبارزة ربما ظن أنه عن هجر ، قال مرغبا مرها : ( وربك ) أي المحسن  
إليك وإليهم بارسالك ، وحصر الخبر في المبتدأ بقوله : ( الغنى ) أي  
وحده الغنى المطلق عن كل عابد وعبادته<sup>٦</sup> ، فليعمل العامل لنفع نفسه  
أو ضررها ( ذو الرحمة<sup>٧</sup> ) أي وحده بالإمهال والإرسال للتنبية<sup>٨</sup> على  
ما يستحقه من الأعمال ؛ ولما<sup>٩</sup> كان اختصاصه بالغنى والرحمة فلا رحمة  
إلا منه ولا غنى إلا عنه ، وأنه ما رتب الثواب والعقارب إلا رحمة منه  
وجودا ، استأنف بيان ذلك<sup>١٠</sup> ، [و-١٠] أخبر عن هذا المبتدأ بوصفيه عند  
من جعلها وصفين بقوله مصرحا بما أفاده<sup>١١</sup> : ( ان يشا يذهبكم ) أي جميعا  
بالإهلاك<sup>١٢</sup> ، فلا يقع في ظن أحد منكم أن الإهلاك متوقف<sup>١٣</sup> على شيء ١٥

(١) هذا على قراءة ابن عامر ، وقرأ الباقر بالبغية (٢) سقط من ظ (٣) زيد  
من ظ (٤) من ظ ، وفي الأصل : إنما (٥) في ظ « و » (٦) زيد بعده في الأصل :  
أو هم الحاجة إليها والإمهال إنما ، ولم تكن الزيادة في ظ لخدمها (٧) في ظ : عبادة .  
(٨) من ظ ، وفي الأصل : ليتنبه (٩-٩) سقط ما بين الرقيين من ظ (١٠) زيدت  
الواو لاستقامة العبارة (١٠) من ظ ، وفي الأصل : أفاده (١١) من ظ ، وفي  
الأصل : بإهلاك .



غير مشيئة، ولكنه قضى بامهالككم إلى آجالكم رحمة لكم وإكراما لئليكم  
صلى الله عليه وسلم؛ ثم قال تحقيقا لغناه أيضا: (ويستخلف).

ولما كان لم يحصل لأحد الخلد، أدخل الجار فقال: (من بعدكم)  
أى بعد هلاككم (ما يشاء) أى يدع غيركم من الخلق من جنسكم  
٥ [أو غير جنسكم - ٢] كما أبدع أباكم آدم من التراب والتراب من العدم  
وفرعكم منه (كما انشاكم من ذرية) أى نسل (قوم آخرين\*) أى  
بعد أن أهلكهم أجمعين، وهم أهل السفينة وقد كنتم نطفًا فى أصلابهم،  
لم يكن<sup>٢</sup> فى واحدة<sup>٣</sup> منها [حياة - ٢].

ولما تقرر أن له الوصفين الملزومين للقدرة<sup>٤</sup>، أنتج ذلك قوله  
١٠ جوابا لاستعجالهم بالعذاب استهزاء: (ان ما توعدون\*) أى من  
البعث وغيره (لأت\*) أى لا بد من وقوعه لأن المتوعد لا يبدل  
القول لديه ولا كفوء له يعارضه فيه (وما آتكم بمعجزين\*) أى بثابت  
لكم الإتيان بشئ يعجز<sup>٥</sup> عنه الخصم، فتمهد الأمر من جهة ومن جهتمكم  
لوجود المقتضى وانتفاء المانع، وفى ذلك تقرير لأمر رحمة لأن القادر  
١٥ إذا أراد النقمسة أخذ على غرة ولم يهدد، وإذا أراد الرحمة تقدم<sup>٦</sup>  
بالوعيد ليحذر الفائزون ويستسلم الخاسرون.

ولما تقرر ذلك من التهديد على إنكار البعث وتحرر، فأنتج

(١) سقط من ظ (٢) [إزيد] من ظ (٣-٢) فى ظ: لواحدة (٤) فى ظ: بالقدرة.  
(٥) من ظ و القرآن الكريم، وفى الأصل: تدعون - كذا (٦) فى ظ:  
يعجزكم.

الاجتهاد للعاقل - ولا بد - ' في العمل ، و كان ' أكثر الخلق أحق ' ،  
 أمره سبحانه بالنصيحة بقوله : ( قل يقوم ) أى بأقرب الخلق إلى وأعزم  
 على ' و من لهم قيام في الأمور و كفاية عند المهمات ( اعملوا )  
 و أشار إلى مزيد القوة بعد التعبير بالقوم بحرف الاستعلاء فقال :  
 ( على مكاتكم ) أى على ما لكم من القدرة على العمل و المسكنة قبل أن  
 تأتى الدواهي و تسبكم القواصم بخفوق الاجل ، و فيه مع النصيحة  
 تخويف أشد ما قبله ، لأن تهديد الحاضر على لسان الغير مع الإعراض  
 أشد من مواجهته بالتهديد ، أى أنكم إن لم تقبلوا بذلك التهديد الأول كنتم  
 أهلا للإعراض و البعد .

ولما كان أدل شيء على النصيحة مبادرة الناصح إلى مباشرة ١٠  
 ما نصح به و دعا إليه ، قال مستأنفا أو معللا : ( انى عامل ج ) أى على  
 مكاتى و بقدر استطاعتي قبل الفوت بحادث الموت ، و يمكن أن يكون  
 متحضا للتهديد ، فيكون المعنى : اعملوا بما أتم تعملونه الآن من مخالفتي  
 بغاية ما لكم من القوة ، إن كذلك أعمل فيما جئت به .

ولما كان وقوع المتوعد به سببا للعلم بالعاقبة ، [ و كان السياق ١٥  
 لعدم تذكركم و غرورهم و قلة فطنتهم - ° ] ، حسن إثبات الغاء في قوله :  
 [ دون إسقاطها لأن الاستئناف يتعطف للسؤال فقال - ° ] : ( فسوف  
 تعملون ) أى يقع لكم موعد لا خلف فيه العلم ، فكأنه قيل : أى علم ؟ قيل :

( ١-١ ) في ظ : للعمل ( ٢ ) زيد بعده في ظ : في ( ٣ ) في ظ : احمق ( ٤ ) سقط  
 من ظ ( ٥ ) زيد من ظ

(من تكون له) كونا كأنه جبل عليه (عاقبة الدار<sup>١</sup>) أي ينفى<sup>٢</sup>  
 وبينكم، وهذا في إثبات الفاء بخلاف ما في قصة شعيب عليه السلام  
 من سورة هود عليه السلام<sup>٣</sup> / [في حذفها - ٢] ؛ ولما كان التقدير جوابا  
 لما تقرر<sup>٤</sup> من سؤلهم: عاقبة الدار للعامل العدل، استأنف قوله:  
 ٥ (انه لا يفلح الظالمون<sup>٥</sup>) أي الغريقون في الظلم كاتنين من كانوا،  
 فلا يكون لهم عاقبة الدار، فالآية من الاحتباك: ذكر العاقبة أولا دليل  
 على حذفها ثانيا، وذكر الظلم ثانيا [دليل - ٣] على حذف العدل أولا.  
 ولما تمت هذه الآيات من قبح طريقته<sup>٦</sup> في إنكار البعث وحسن  
 طريقة الإسلام على هذا الأسلوب البديع والمثال البعيد المثال<sup>٧</sup> الرفيع  
 ١٠ وختمت<sup>٨</sup> بحال الظالم، شرع في تفصيل قوله "افغير الله اتخذ وليا فاطر  
 السموت والارض" على أسلوب آخر ابتدأه ببيان ظلمهم وجهالاتهم<sup>٩</sup>  
 وأباطيلهم تنبها على سخافة عقولهم<sup>١٠</sup> تنفيرا عنهم بوضعهم الأشياء في  
 غير مواضعها وإخراجها عن هي<sup>١١</sup> له ونسبتها إلى من لا يملك<sup>١٢</sup> شيئا  
 وقتل الأولاد وتسيب<sup>١٣</sup> الأنعام وغير ذلك، فقال عاطفا على  
 ١٥ "وحملوا الله شركاء الجن": (وجعلوا) أي المشركون العادلون ربهم  
 (١) سقط من ظ (٢) راجع آية ٩٣ (٣) زيد من ظ (٤) من ظ، وفي الأصل:  
 يقرر (٥) في ظ: في (٦) من ظ، وفي الأصل «و» (٧) من ظ، وفي  
 الأصل: للشارل - كذا (٨) في ظ: ختم (٩) من ظ، وفي الأصل: جهالتهم.  
 (١٠) من ظ، وفي الأصل: عقوله (١١) في ظ: لم يملك (١٢) من ظ، وفي  
 الأصل: سبب - كذا.

الأوثان ( لله ) أى الملك الأعلى الذى لا كفوء له ( عما ذرأ ) أى خلق وأنشأ وبث<sup>١</sup> ولم يشركه فى خلقه أحد ( من الحرث و الانعام نصيبا ) أى و جعلوا لشركائهم نصيبا ؛ ولما [ كانت - ٢ ] الجبل لا يعرف إلا بالقول ، سبب عنه قوله : ( فقالوا ) أى<sup>٣</sup> بالسنتهم بعد أن قالوا باقتدتهم ( هذا لله ) أى الملك الأعلى ( بزعمهم ) أى ادعائهم الباطل ٥ و تصرفهم بكذب ادعائهم التخصيص بالله ، ولذا أسقط الزعم من قوله : ( وهذا لشركائنا ) أى و ليس لهم سند فى هذه القسمة إلا أهواؤهم . ولما كان هذا سفها بتسويتهم من لا يملك شيئا من يملك كل شيء ، بين من فعلهم ما هو أشد سفها منه بشرح ما لوح إليه التعبير بالزعم فقال مسيا عن ذلك و مفرعا : ( فما كان لشركائهم ) أى بزعمهم ١٠ أنهم شركاء ( فلا يصل الى الله ) أى الذى هو المالك مع اتصافه بصفات الجلال و الجمال ( و ما كان لله ) أى على ما له من الكبر و العظمة و الجلال و العزة ( فهو يصل الى شركائهم<sup>٤</sup> ) فاذا هلك ما سموا لشركائهم أو أجذب و كثر ما لله قالوا : ليس لآلهتنا بد من نفقة<sup>٥</sup> ، فأخذوا ما لله فأفقوه<sup>٦</sup> على آلهتهم ، و إذا أجذب الذى لله و كثر ما لآلهتهم قالوا : ١٥ لو شاء الله لأزكى الذى له ، فلا يردون عليه شيئا من الآلهة .

و لما بلغ هذا غاية السفه قال : ( ساء ما يحكمون<sup>٧</sup> ) أى حكمهم هذا أسوأ حكم<sup>٨</sup> ذكر الإمام أبو الربيع سليمان بن سالم الكلاعى فى سيرته فى ( ١ ) من ظ ، وفى الأصل : ثبت ( ٢ ) ريد من ظ ( ٣ ) سقط من ظ ( ٤ ) فى ظ : نفقة ( ٥ ) فى ظ : فانفقوا ( ٦ ) واسمها لاكتفاء فى ما زى المصطفى والخلفاء الثلاثة - راجع كشف الظنون .

وفد خولان أنه كان لهم صنم يسمى عم أنس ، وأنهم لما وفدوا على  
النبي صلى الله عليه وسلم ذكروا له أنهم كانوا يجعلون من أنعامهم وحروثهم  
جزءا له وجزءا لله بزعمهم ، قالوا : كنا نزرع الزرع فتجعل له وسطه<sup>١</sup>  
فنسميه له ونسمي زرعنا آخر حجرة<sup>٢</sup> لله عز وجل ، فإذا مالت الريح  
٥ بالذى سميناه الله جعلناه لعم أنس . وإذا مالت الريح بالذى جعلناه لعم  
أنس لم نجعله لله ، فذكرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الله عز وجل  
أنزل عليه في ذلك "وجعلوا لله" - الآية ، قالوا : وكنا نتحاكم إليه فيتكمم<sup>٣</sup> ،  
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : تلك الشياطين تكلمنكم ، قالوا :  
فأصبحنا برسول الله وقلوبنا تعرف أنه كان لا يضر ولا ينفع ولا يدري  
١٠ من عبده من لم عبده . وقال ابن هشام في مقدمة السيرة أنهم كانوا  
يقسمون له ، فما دخل<sup>٤</sup> في حق عم أنس من حق الله الذى سموه له  
تركوه [ له - \* ] ، وما دخل في حق الله من حق عم أنس رده عليه ،  
قال : وهم بطن من خولان يقال لهم الأديم<sup>٥</sup> ، وقال عبد الرزاق في  
تفسيره : أخبرنا معمر<sup>٦</sup> عن قتادة قال : كانوا<sup>٧</sup> يعزلون من أموالهم شيئا  
١٥ فيقولون : هذا لله وهذا لأصنامهم ، فان ذهب شيء مما جعلوا لشركاتهم

(١) في ظ : واسطة (٢) من السيرة الحلبية ٣/ ٣٢٨ ، أى ناحية ، وفي الأصل  
و ظ : حجرة (٣) من السيرة الحلبية ، وفي الأصل و ظ : فتكلم (٤) في ظ :  
حصل (٥) زيد من سيرة ابن هشام ١/ ٢٨ (٦-٧) سقط ما بين الرقنين من ظ .  
(٧) وقع في ظ : مجد - خطأ (٨) في ظ : كان .

يُحَالِفُ شَيْئًا مَّا جَعَلُوهُ رَدُّهُ ، وَإِنْ ذَهَبَ شَيْءٌ مَّا [ جَعَلُوهُ اللَّهُ يَحَالِفُ  
 شَيْئًا مَّا جَعَلُوهُ لَشُرَكَائِهِمْ تَرْكُوهُ ، وَإِنْ أَصَابَتْهُمْ سِتَّةٌ أَكَلُوا مَّا جَعَلُوهُ  
 وَتَرْكُوا مَا - ٢ ] جَعَلُوا لَشُرَكَائِهِمْ ، فَقَالَ عَزَّ وَجَلَّ " مَا يَحْكُمُونَ " وَقَالَ  
 / الْبَغَوِيُّ : كَانُوا يَجْعَلُونَ لِلَّهِ مِنْ حُرُوثِهِمْ وَأَنْعَامِهِمْ وَتِلْكَ أَمْوَالِهِمْ  
 نَصِيبًا [ وَلِلْأَوْثَانِ نَصِيبًا - ٢ ] ، فَمَا جَعَلُوهُ لِلَّهِ صَرْفَهُ لِلضُّعْفَانِ وَالْمَسَاكِينِ ، هـ  
 وَمَا جَعَلُوهُ لِلْأَصْنَامِ أَنْفَقُوهُ عَلَى الْإِصْنَامِ وَخِدْمَتِهَا ، فَإِنْ سَقَطَ شَيْءٌ  
 مَّا جَعَلُوهُ فِي نَصِيبِ الْأَوْثَانِ تَرْكُوهُ وَقَالُوا : إِنْ اللَّهُ غَنَى عَنْ هَذَا ،  
 وَإِنْ سَقَطَ شَيْءٌ مِنْ نَصِيبِ الْأَوْثَانِ فِيمَا جَعَلُوهُ لِلَّهِ رَدُّهُ إِلَى الْأَوْثَانِ  
 وَقَالُوا : إِنَّهَا مَحْتَاجَةٌ ، وَكَانَ إِذَا هَلَكَ أَوْ اتَّقَصَّ شَيْءٌ مَّا جَعَلُوهُ لِلَّهِ  
 لَمْ يَبَالُوا بِهِ ، وَإِذَا هَلَكَ أَوْ اتَّقَصَّ شَيْءٌ مَّا جَعَلُوهُ لِلْأَصْنَامِ جَبْرُهُ بِمَا  
 جَعَلُوهُ [ لِلَّهِ - ٤ ] .

وَلَمَّا كَانَ هَذَا مُتَضَمِّنًا لِأَنَّهُمْ تَقَصَّوْا أَمْوَالَهُمْ بِأَنْفُسِهِمْ فِي غَيْرِ طَائِلٍ  
 فَعَمِلُوا لِمَنْ لَا يَسْتَحِقُّهَا ، نَبِهَ تَعَالَى عَلَى أَنَّ ذَلِكَ تَزْيِينٌ<sup>٩</sup> مِنْ أَضْلِهِمْ مِنْ  
 الشَّيَاطِينِ مِنْ سِدَّةِ الْأَصْنَامِ وَغَيْرِهِمْ مِنَ الْإِنْسِ وَمِنْ الْجِنِّ الْمُتَكَلِّمِينَ مِنْ  
 أَجْوَافِ الْأَصْنَامِ وَغَيْرِهِمْ ، فَقَالَ مِنْهَا عَلَى أَنَّهُمْ زَيَّنُوا لَهُمْ مَا هُوَ أَيْنُ مِنْهُ : هـ  
 ﴿ وَكَذَلِكَ ﴾ أَيْ وَمِثْلَ مَا زَيَّنَ لِجَمِيعِ الْمُشْرِكِينَ تَضْيِيعُ أَمْوَالِهِمْ وَالْكَفْرُ  
 بِرَبِّهِمْ شُرَكَائِهِمْ ﴿ زَيْنَ لِكَثِيرٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾ .

(١) مِنْ ظ . وَفِي الْأَصْلِ : جَعَلُوا (٢) زَيْدٌ مَا بَيْنَ الْحَاجِزَيْنِ مِنْ ظ (٣) زَيْدٌ  
 مِنْ مَعَالِمِ التَّنْزِيلِ - رَاحِعُ التَّحَاذُنِ ٢ / ١٥٤ (٤) فِي ظ : حَدُّوْهَا (٥) مِنْ ظ وَالْعَالَمِ ،  
 وَفِي الْأَصْلِ : جَعَلُوا (٦) فِي ظ « وَ » (٧) مِنْ ظ وَالْعَالَمِ ، وَفِي الْأَصْلِ : لَمْ يَبَالُوا .  
 (٨) زَيْدٌ مِنْ ظ وَالْعَالَمِ (٩) فِي ظ : يَتَزَيَّنُ .

و لما كان المزين لحسته أهل لأن لا يقبل تزينه و لا يلتفت إليه ، فكان امتثال قوله غريبا ، و كان الإقدام على فعل الأمر المزين أشد غرابة ، قدمه تنبيها على ذلك فقال : ﴿ قتل اولادهم ﴾ أى بالوآد خشية الإملاق و النحر لآلهم ، و شتان بين من يوجد لهم الولد و يرزقه و الرزق و يخلقه و بين من لا يكون إلا سبيا فى إعدامه ؛ و لما كان فى هذا غاية الغرابة تشوفت النفس إلى فاعل التزين فقال : ﴿ شركاؤهم ﴾ أى و هم أقل منهم بما يخاطبون به من أحواف الأصنام و بما يحسن لهم السدنة و الأهوية بسبب الأصنام .

و لما كان هذا أمرا معجبا ، كان الأمر فى قراءة ابن عامر المولود<sup>١</sup> ١٠ فى زمان النبي صلى الله عليه وسلم المشمول<sup>٢</sup> ببركة<sup>٣</sup> ذلك العصر الآخذ عن حلة من الصحابة الموصوف<sup>٤</sup> بغزارة العلم و متانة الدين و قوة الحفظ و الضبط و حجة النقل [ فى - \* ] إسناد الفعل إلى الشركاء باضافة المصدر إلى فاعله أعجب ، و فصل بين المضاف و المضاف إليه بالمفعول - و هو الاولاد - لأن وقوع القتل فيهم كما تقدم أعجب .

١٥ و لما كان ذلك ربما كان لفائدة استهين لها هذا الفعل العظيم . ذكر أنه ليس له فائدة إلا الهلاك فى الدنيا و الدين الذى هو هلاك فى الآخرة ليكون ذلك أعجب فقال : ﴿ ليردوم ﴾ أى ليهلكوم هلاكا لا فائدة فيه<sup>٥</sup> بوجه ﴿ و ليلبسوا ﴾ أى يخطئوا و يشهوا ﴿ عليهم<sup>٦</sup> دينهم<sup>٧</sup> ﴾ (١) من ظ ، و فى الأصل : المولد (٢) من ظ ، و فى الأصل : الشمولة (٣) فى ظ : بنظر - كذا (٤) سقط من ظ (٥) زيد من ظ (٦) من ظ ، و فى الأصل : تحته (٧) من ظ و القرآن الكريم ، و سقط من الأصل .

أى و هو دين إبراهيم الذى أمره الله بذبح ولده إسماعيل عليهما السلام  
فما أقدم عليه إلا بأمر الله ثم إنه فداه ولم يمض ذبحه ، يخالف هؤلاء  
عن أمر الشركاء الأمرين معا فجمعوا لهم بذلك بين إهلاكين : فى النفس  
و الدين ، فإن القتل فى نفسه عظيم جدا ، و وقوعه تدبينا بغير أصل  
ولا شبهة أعظم ، فلا أضل من تبع من كان سببا لإهلاك نفسه و دينه .  
و لما كان العرب يدعون الأذهان الثاقبة و الأفكار الصافية والآراء  
الصائبة و العقول الوافرة النافذة<sup>١</sup> ، ذكر لهم ذلك على سبيل التحليل  
استهزاء بهم ، يعنى أنهم فعلوا ذلك لهذه العلة فلم يفتنوا بهم و لم يدركوا  
ما أرادوا بكم مع أنهم حجارة ، فأنتم أسفل منهم ، و لما أثبت للشركاء  
فلا هو التزيين ، و كان قد نفى سابقا عنهم و عن سائر أعداء الانبياء .  
الاستقلال به ، و أناط<sup>٢</sup> الأمر هناك - لأن السياق للأعداء - بصفة  
الربوبية المقتضية للحياطة و العناية ، و كان الكلام هنا فى خصوص الشركاء ،  
علق الأمر باسم الذات الدال على الكمال المقتضى للعظمة و الجبروت  
و الكبر و سائر الاسماء الحسنى على وجه الإحاطة و الجلال فقال :

(ولو شاء الله) أى بما له من العظمة و الإحاطة بجميع أوصاف الكمال ١٥ / ٢٥٧  
المقتضية للعلو عن الأنداد<sup>٣</sup> و التزه<sup>٤</sup> عن الشركاء و الأولاد : أن لا يعطه  
المشركون (ما فعلوه) أى ذلك الذى زين<sup>٥</sup> لهم ، بل ذلك إنما هو بارادته  
و مشيئته احتراسا من ظن أنهم يقدرُونَ على شئ استقلالاً . و تسليّة

(١) زيدت الواو بعده فى ظ (٢) من ظ ، وفى الأصل : ناط (٣-٢) من  
ظ ، وفى الأصل : التيرة - كذا (٤) فى ظ : زينه .



لرسول الله صلى الله عليه وسلم وتخفيفاً ، وأكّد التسليّة بقوله :  
 ﴿ فذرهم وما يفترون ٥ ﴾ أى يتقولون <sup>١</sup> من الكذب ويتعمدونه .

ولما ذكر إقدامهم على ما قبحه الشرع <sup>٢</sup> ، ولأمله على تقييده العقل  
 من قتل الأولاد ، أتبعه إجماعهم عما حسنه الشرع من ذبح بعض الأنعام  
 ٥ لنفعهم ، وضم إليه جملة مما منعوا <sup>٣</sup> أنفسهم منه ودانوا به لمجرد أهوائهم  
 فقال : ﴿ وقالوا ﴾ أى المشركون سفهاً وجهاً ﴿ هذه ﴾ إشارة إلى قطعة  
 من أموالهم عينوها لأهلهم ﴿ انعام وحرث حجر ﴾ أى حرام محجور  
 عليه فلا يصل أحد إليه ، وهو وصف يستوى فيه الواحد والجمع \* والمدكر  
 والمؤنث ، لأن حكمه حكم الأسماء غير الصفات ﴿ لا يطعمها ﴾ أى يأكل  
 ١٠ منها ﴿ الا من نشأ ﴾ أى من السدة وبحوم ﴿ بزعمهم ﴾ أى بتقولهم بمجرد  
 الهوى من غير سند عن الله الذى له ملكوت السماوات والأرض ، وهم  
 كاذبون فى هذا الزعم فى أصل التحريم <sup>٤</sup> وفى نفوذ المنع ، فلو أراد الله  
 أن تؤكل لا تكلت ولم بقدرها على منع ﴿ وانعام ﴾ .

ولما كان ذمهم على مجرد التجريم لا على كونه من معين ، بنى للجهول  
 ١٥ قوله : ﴿ حرمت ظهورها ﴾ يعنى البحائر وما معها فلا تركب <sup>٥</sup> ﴿ وانعام  
 لا يذكرون ﴾ أى هؤلاء المتقولون على الله ﴿ اسم الله ﴾ الذى حاز جميع العظمة  
 ﴿ عليها ﴾ أى فى الذبح أو غيره ﴿ اقترأ ﴾ أى تعمداً للكذب ﴿ عليه ﴾ .

(١) فى ظ : يقولون (٢) فى ظ : الشر (٣) فى ظ : نفقوا (٤) من ظ ، وفى  
 الأصل : بمجرد (٥) من ظ ، وفى الأصل : الجميع (٦) سقط من ظ (٧) من ظ ،  
 وفى الأصل : لا يركب .

ولما كان هذا لظنه من<sup>١</sup> جهة أنه تعمد للكذب على ملك الملوكة  
 [موضع-<sup>٢</sup>] تشوف السامع إلى ما يكون<sup>٣</sup> عنه، استأنف<sup>٤</sup> قوله: (سيجز بهم)  
 أى يوعد صادق لاخلف فيه (بما) أى بسبب ما (كانوا) أى جلبة وطبعا  
 (يفترون) أى يتعمدون من الكذب، أما بعد إظهار الحق فواضح، وأما  
 قبله فلكونه فى غاية ما يكون من ظهور<sup>٥</sup> الفساد. ولما ذكر من سفهم<sup>٥</sup>  
 ما فيه إقدام محض وما فيه إحجام خالص محت، أتبعه ما [هو-<sup>٦</sup>] تحتلط<sup>٥</sup>  
 منها فقال: (وقالوا) أى المشركون أو بعضهم وأقره الباقون (ما فى بطون  
 هذه) [إشارة إلى ما اقتطعوه لأهنتهم، وبينوه بقولهم-<sup>٧</sup>]: (الانعام) أى  
 من الجنة (خالصة) أى خلوصا لا شوب فيه، أنت للحمل على معنى  
 الجنة، أو تكون التاء للبالغة<sup>٦</sup> أو تكون<sup>٦</sup> مصدرا كالعاقبة<sup>٧</sup>، أى ذو خالصة<sup>١٠</sup>  
 (لدكورنا)؛ ولما كان المراد العراقة فى كل صفة، أتى بالواو فقال: (ومحرم)  
 وحذف الهاء إما حملا على اللفظ أو تحقيقا لأن المراد بـ "خالصة"  
 البالغة (على أزواجنا) أى إنائنا، وكأنه عبر بالأزواج بيانا لموضع السفه  
 بكونهن شقائق الرجال، هذا إن ولد حيا (وإن يكن) أى ما فى بطونها  
 (ميتة) وكأنه أثبت هاء التأنيث بالغة، وأنت الفعل أبو جعفر<sup>١٥</sup>  
 وابن عامر وأبو بكر عن عاصم حملا على معنى "ما"، ورفع الاسم  
 على التهام ابن كثير وأبو جعفر وابن عامر، وذكر ابن كثير لأن

---

(١) من ظ، وفى الأصل: فى (٢) زيد من ظ (٣-٣) من ظ، وفى الأصل:  
 عن فاستأنف - كذا (٤) فى ظ: ظهر (٥) من ظ، وفى الأصل: تحتلط - كذا.  
 (٦-٦) من ظ، وفى الأصل: وإن يكون (٧) فى ظ: مصدر كالعاقبة (٨) سقط  
 من ظ (٩-٩) من ظ، وفى الأصل: وقع.

التأنيث غير حقيقى ، ونصب الباقون على جعلها ناقصة مع التذكير حملا على لفظ " ما " ، ( فهم ) أى ذكورهم وإناهم<sup>٢</sup> ( فيه )<sup>٣</sup> أى ذلك الكائن الذى فى البطون<sup>٤</sup> ( شركاء<sup>٥</sup> ) أى على حد سواء .

ولما كان ذلك كله وصفا منهم للأشياء فى غير مواضعها التى يحبها الله قال : ( سيجزىهم وصفهم<sup>٦</sup> ) أى بأن يضع العذاب الآليم فى كل موضع يكرهون وصفه فيه ، حتى يكون مثل وصفهم الذى لم يزالوا يتابعون<sup>٧</sup> الهوى فيه حتى صار خلقا لهم ثابتا فهو يريهم وخيم أثره ، ثم علل ذلك بقوله : ( انه حكيم ) أى لا يجازى على الشيء إلا بمثله ويضعه فى أحق مواضعه وأعداها ( عليم<sup>٨</sup> ) أى بالمماثلة ومن يستحقها وعلى أى وجه / يفعل ، وعلى أى كيفية يكون آثم وأكل ، وفى ذلك آثم إشارة إلى أن هذه الأشياء فى غاية البعد عن الحكمة ، فهو متعال عن أن يكون شرعها وهى سفه<sup>٩</sup> محض لا يفعلها إلا<sup>١٠</sup> ظالم جاهل .

ولما ذكر تعالى تفاصيل سفهم ، وأشار إلى معانيها ، جمعها<sup>١١</sup> - وصرح بما أثمرته من الخيبة - فى سبع خلال كل واحدة منها سبب تام فى حصول الندم<sup>١٢</sup> فقال<sup>١٣</sup> : ( قد خسر ) وأظهر فى موضع الإضمار تعميما وتعليقا للحكم بالوصف فقال : ( الذين قتلوا ) قرأها ابن عامر وابن كثير بالتشديد لإرادة<sup>١٤</sup> التكثير والباقون بالتخفيف ( اولادهم سفها ) أى خفة إلى

(١) من ظ ، وفى الأصل : معنى (٢) فى ظ : انوتهم (٣-٣) سقط ما بين الرقيين من ظ (٤) من ظ ، وفى الأصل : يتابعوا (٥) فى ظ : صفة (٦) سقط من ظ . (٧) من ظ ، وفى الأصل : جميعها (٨) فى ظ : الدم (٩) من ظ ، وفى الأصل : لان .

الفعل الممنوم وطيشاً، عوزم الشياطين الذين يتكلمون على ألسنة الأصنام أو سدتها إلى ذلك أذا .

ولما كان السفه منافياً لرزاق العلم الذى لا يكون الفعل الناشئ عنه إلا عن تأن و تدبر وتفكر و تبصر، قال مصرحاً بما أفهمه : ( بغير علم )  
أى و أما من قتل<sup>٢</sup> ولده بعلم - كما إذا كان كافراً أو قاتلاً أو محصناً .  
زانيا - فليس حكمه كذلك ؛ و لما ذكر عظيم ما أقدموا عليه ، ذكر جليل ما أحجموا عنه فقال : ( و حرموا ما رزقهم الله ) أى الذى لا ملك سواه رحمة لهم ، من تلك الأنعام و الغلات ، بغير شرع و لا تقع بوجه ( افترآء ) أى تمعدا للكذب ؛ ( على الله<sup>٣</sup> ) أى الذى له جميع العظمة .

ولما كانوا قد خسروا ثلاث خسرات مع ادعاتهم غاية البصر ١٠  
بالتجارات : النفس بقتل الأولاد ، و المال بتحريم ما رزقهم الله ، فأقدم  
ذلك خسارة الدين ، كانت نيتجه قوله : ( قد ضلوا ) أى جاوزوا<sup>٤</sup> و حادوا  
عن الحق و جاروا ؛ و لما كان الضال<sup>٥</sup> قد تكون ضلالتة<sup>٦</sup> فلتة عارضة  
[ له -<sup>٨</sup> ] ، و تكون الهداية وصفا أصيلاً فيه ، نبه على أن الضلال  
وصفهم الثابت بقوله : ( و ما كانوا ) أى فى شئ من هذا من<sup>٩</sup> خلق ١٥  
من الأخلاق ( مهتدين<sup>١٠</sup> ) أى لم يكن فى كونهم وصف الهداية ،  
بل زادوا بذلك ضللاً ؛ قال البخارى فى المناقب من صحيحه : حدثنا

(١) فى ظ : طلبا (٢) من ظ ، وفى الأصل : لرواية (٣) من ظ ، وفى الأصل :  
قبل (٤) من ظ ، وفى الأصل : لكذب (٥) من ظ ، وفى الأصل : حاروا .  
(٦) من ظ ، وفى الأصل : الضلال (٧-٧) فى الأصل : يكون اضلاله ، وفى  
ظ : يكون ضلاله - كذا (٨) زيد من ظ (٩) فى ظ : فى .

أبو النعمان حدثنا<sup>١</sup> أبو عروة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : إذا سرك أن تعلم جهل<sup>٢</sup> العرب فاقراً ما فوق الثلاثين ومائة في سورة الأنعام "قد خسر الذين قتلوا أولادهم سفهاً - إلى قوله : وما كانوا مهتدين". وله في وفد بنى حنيفة من المغازى عن مهدي بن ميمون قال : سمعت أبا رجاء العطاردي يقول : كنا نعبد الحجر فإذا<sup>٣</sup> وجدنا حجراً أحسن منه ألقيناه فأخذنا الآخر ، وإذا لم نجد حجراً جمعنا جثوة<sup>٤</sup> من تراب ثم جئنا بالشاة فخلبنا عليه ثم طفنا به ، فإذا دخل شهر رجب قلنا : منصل الأسته ، فلا ندع رجلاً فيه حديدة ولا سهماً فيه حديدة إلا نزعناه فألقيناه [ شهر رجب - ٦ ] .

١٠. ولما كان مدار القرآن على تقرير التوحيد والنبوة وتوابعها والمعاد والقضاء والقدر والفعل بالاختيار<sup>٥</sup> ، وأتقن تقرير هذه الأصول لاسباب في هذه السورة ، وأنهى إلى شرح أحوال السعداء<sup>٦</sup> والأشقياء ، وعجب سبحانه عن أشرك وأنكر العث وفعل أفعال المشركين تعجيباً بعد تعجيب ، وهجن<sup>٧</sup> طريقاتهم ووبخهم توبيخاً في إثر توبيخ بتكذيبهم للداعي من ١٥ غير حجة ، وحكى أقوالهم<sup>٨</sup> الباطلة ودعائهم الفاسدة مع ادعائهم أنهم

(١) من ظ و صحيح البخارى - الماقيب ، وفي الأصل : يا - كذا (٢) في ظ : امر (٣) من ظ و صحيح البخارى - المغازى ، وفي الأصل : قا - كذا (٤) زيد بعده في ظ : جمعنا جثوة (٥) من ظ و الصحيح ، وفي الأصل : جنوده . (٦) زيد من ظ و الصحيح (٧) من ظ ، وفي الأصل : لا اختيار (٨) سقط من ظ (٩) في ظ : السعيد (١٠) من ظ ، وفي الأصل : يهر (١١) من ظ ، وفي الأصل : قولهم .

أنصف الناس ، و عفا عنهم للهادى بنير ثبت و لاينة مع ادعائهم أنهم  
أبصر الناس ، و بطلهم للآيات تعنتاً<sup>١</sup> مع ادعائهم أنهم<sup>٢</sup> أعقل الناس ،  
و إخلاصهم في الشدة و إشراكهم في الرخاء مع ادعائهم أنهم<sup>٣</sup> أشكر  
الناس ، و عبادتهم للجن و تعوذهم بهم مع ادعائهم أنهم أشجع الناس -  
إلى أن عجب منهم فيما شرعوه لأنفسهم فيما رزقهموه سبحانه من حيوان  
و جماد و مضوا عليه خلفاً عن سلف ، تنبيها على ضعف عقولهم و قلة  
علومهم تنفيراً للناس عن الالتفات إليهم و الاغترار بأقوالهم<sup>٤</sup> ، قال في  
موضع الحال من " و جعلوا لله مما ذرا من الحرث [ و الانعام ] " -<sup>٥</sup> الآية ،  
مبيناً عظيم ملكه و شمول قدرته / و باهر اختياره و عظمته ، زيادة في التعجيب  
منهم في تصرفهم في ملكه بغير إذنه [ سبحانه -<sup>٦</sup> ] و شرعهم ما لم يأذن  
فيه في سياق كافل باقامة الحجة على تقرير التوحيد عوداً على بدء و عللاً  
بعد نهل ، لأنه المدار الأعظم و الأصل الآقوم : ( و هو ) أى لا غيره  
( الذى انشأ ) أى من العدم ( جئت ) أى<sup>٧</sup> من العنب و غيره  
( معروشت ) [ أى مرفوعات عن الأرض على الخشب و نحوه -<sup>٨</sup> ] ،  
أى لا تصلح إلا معروشة ، و متى لم ترفع<sup>٩</sup> عن الأرض تلف ثمرها<sup>١٠</sup>  
( و غير معروشت ) أى غير مرفوعات على الخشب<sup>١١</sup> ، أى<sup>١٢</sup> لا تصلح  
إلا مطروحة على الأرض مثقلة بما يحكم وصولها إليها ، و متى ارتفعت

(١) في الأصل : نصسا ، و في ظ : تعينا - كذا (٢-٣) سقط ما بين الرقعين من ظ .

(٣) في ظ : بأحواله (٤) زيد من ظ و القرآن الكريم (٥) زيد من ظ (٦) سقط

من ظ (٧) من ظ ، و في الأصل : لم يرفع (٨) في الأصل « ا » و سقط من ظ .

عن الأرض تلتفت ، فما ذلك لطيفة<sup>١</sup> أو لا غيرها وإلا لاستوت الجنات كلها لأن نسبتها إلى السماء والأرض واحدة ، فما اختلف إلا بما عل مختار واحد لا شريك له ، لا يكون إلا ما يريد .

ولما ذكر الجنات الجامعة ، خص<sup>٢</sup> أصلها [ وأدناها على الفعل بالاختيار ، وبدأ بأشهرها عند المخاطبين بهذه الآيات -<sup>٣</sup> ] فقال : ﴿ والنخل ﴾ أى وأنشأ النخل ﴿ و الزرع ﴾ حال كونه ﴿ مختلفا اكله ﴾ أى أكل أحد النوعين ، وهو ثمره الذى يؤكل ، بالنسبة إلى الآخر ، وأكل كل نوع بالنسبة إلى الأشجار وغيرها فى الحمل والطعم وغيره ، بل و يوجد فى العذق الواحد الاختلاف ، وأما اختلاف مقداره يكون هذا فى غاية ١٠ الطول وهذا فى غاية القصر فأمر واضح حدا ﴿ و الزيتون و الرمان ﴾ .

[ولما كان معظم القصد فى هذا السياق نفي التريك وإثبات الفعل بالاختيار ، لم يدع الحال إلى ذكر كمال الشبه فاكتفى بأصل الفعل ف قيل -<sup>٣</sup> ] : ﴿ متشابه ﴾ أى كذلك ﴿ و غير متشابه<sup>٤</sup> ﴾ أى فى اللون والطعم والفساد وعدمه والتعكك والاقنيات والدهن والماء - إلى غير ذلك من أحوال ١٥ و كيبفات لا يحيط بها حق الإحاطة إلا بارتها سبحانه وعز شأنه ، ولعله جمع الأولين لأن كلا منهما يدخر للاقنيات ولايسرع فساده مع المقارنة فى الشكل ، و الاختلاف فى النوع بالشجر والنجم ، و التفاوت العظيم فى المقدار ، و الآخرين<sup>٥</sup> لأن الأول لا يفسد بوجهه ، والثانى يسرع

(١) من ظ ، و فى الأصل : الطبيعة (٢) فى ظ : حصل (٣) زيد ما بين الحاذرين من ظ (٤) فى ظ : توكل (٥) فى ظ : المقارنة (٦) زيد بعده فى ظ : ملك .

فساده ، يدخر كل منهما على غير الهيئة التي يدخر عليها الآخر مع كونهما من الأشجار و تقاربهما في المقدار و تفاوت ثمرتهما في الشكل و القدر و غير ذلك .

- و لما كان قوله "و هو الذى ازل من السماء ماء" في سياق الاستدلال على أنه لا فاعل إلا الله ، أمر فيه بالنظر إلى الثمر و البيع ليعتبر بحالهما ، هـ  
و كانت هذه الآية في سياق التعنيف لمن حرم ما رزقه الله و الأمر بالأكل من حلال ما أنعم به و النهى عن تركه تدبيرا فقال تعالى هنا : ﴿كلوا﴾ و قدم الأولى المستدل بها على وجود البارئ و تفرد به بالأمر لأن اعتقاد ذلك سعادة روحانية أبدية ، و قال أبو حيان في النهر : لما كان مجيء تلك الآية في معرض الاستدلال بها على الصانع و قدرته ١٠  
و الحشر و إعادة الأرواح إلى الأجساد بعد العدم و إراز الجسد ، تكوينه من [العظم -<sup>١</sup>] الرميم و هو عجب الذنب ، قال : "انظروا إلى ثمره اذا أثمر و ينعه" إشارة إلى الإيجاد [أولا -<sup>٢</sup>] و إلى غايته ، و هنا لما كان في معرض الامتنان و إظهار الإحسان بما خلق لنا<sup>٣</sup> قال : [كلوا -<sup>٤</sup>] ،  
و دل على أن الرق أكثر من خلقه بقوله - : ﴿من ثمرة<sup>٥</sup>﴾ ، و لما كان ١٥  
هذا الأمر للاباحة لا للإرادة ، قيده ثلاثي يقتضى إيجاد الثمر في كل حنة في كل وقت فقال - : ﴿اذآ أثمر﴾ فحصل بمجموعها الحياة الأبدية و الحياة  
(١) زيد بعده في ظ : بالعلاج (٢) في ظ : فيها (٣) من ظ ، و في الأصل : الاول .  
(٤) زيد من ظ و المهر - راح البحر المحيط ٢٣٥/٤ (٥) زيد من المهر (٦) تأخر في الأصل و ظ عن « قال » و الترتيب من المهر (٧-٧) تقدم ما بين الرقين في الأصل على « و دل على » ، و الترتيب من ظ .



الدنياوية السريعة الانتقضاء و تقدم<sup>١</sup> النظر و هو الفكر على الأكل لهذا السبب . انتهى<sup>٢</sup> . و عبر بـ "إذا" دون "إن" تحقيقا لرجاء الناس في الحصب و تسكيننا لآمالهم رحمة لهم و رقابهم إعلاما أنه إن وقع جذب كان في ناحية دون أخرى و في نوع دون آخر، و إباحة للأكل في جميع أحوال الثمرة فضيحة و غير فضيحة .

و لما كان في الآيات الحساكية مذاهب الكفار تقييح<sup>٣</sup> أن يحملوا شيئا من أموالهم لأحد بأهوائهم ، أشار هنا إلى أنه فرض فيها حقا و جعل له مصارف بقوله : ﴿ و اتوا حقه ﴾ و لما أباح سبحانه أكله ابتداء / و انتهاء ، / ٢٦٠  
بين أنه خفف عنهم الوجوب قبل الانتهاء فقال : ﴿ يوم حصاده ﴾ أى قطعه جزاذا كان أو حصادا ، فكذلك أول وقت نصاب<sup>٤</sup> الأمر و هو موسع ، و الحق أعم من الواجب و المندوب ، فان أريد التنب عم الأنواع الخمسة الماضية : العنب المشار إليه بالعرش و ما بعده . و إن أريد الوجوب فقد أشير بالتعير بالحصاد إلى أن الأصل في ذلك الحبوب المقتانة ، و أما غيرها فتابع عليه ببيان<sup>٥</sup> التى صلى الله عليه و سلم فيطلق عليه الحصاد مجازا .

١٥ و لما أمر الله بالأكل من ثمره و بإتياء حقه ، نهى عن مجاوزة الحد في البسط أو<sup>٦</sup> القبض فقال : ﴿ و لا تسرفوا ﴾ و هذا النهى يتضمن أفراد الإسراف ، [ فدخل فيه الإسراف في أكل الثمرة حتى لا يبقى شيء منها للزكاة ، و الإسراف - ٩ ] في الصدقة حتى لا يبقى لنفسه و لا لعياله شيئا ،

(١) في ظ : يقدم (٢) سقط من ظ (٣) من ظ ، و في الأصل : يفتح (٤) من ظ ، و في الأصل : في (٥) من ظ ، و في الأصل : جعله (٦) في الأصل و ظ : انصاب . (٧) من ظ ، و في الأصل : بيان (٨) في ظ «و» (٩) زيد ما بين الحاذرين من ظ .

و يؤيده "وكلوا واشربوا ولا تسرفوا" ، "و لا تبسطها كل البسط" ،  
ثم علله بقوله : { انه لا يحب المسرفين } أى لا يعاملهم معاملة المحب  
فلا يكرمهم ، وقيل لحاتم الطائي : لا خير في السرف فقال : ولا سرف في الخير .  
ولما كان السياق للمأكّل من الحرث و الأنعام من حلال و حرام ،

و فرغ من تقرير أمر الحرث الذى قدم فى الجملة الأولى لأنه مادة الحيوان ،  
قال : { ومن } أى و أنشأ من { الأنعام حولة } أى ما يحمل الأثقال  
{ و فرشا } أى و ما يفرش للذبح أو للتوليد ، و يعمل من وبره و شعره  
فرش ؛ و لما استوفى القسمين أمر بالأكل من ذلك كله على وجه يشمل  
غيره بخالفة للكفار فقال : { كلوا مما رزقكم الله } أى لأنه الملك الأعظم  
الذى لا يسوغ رد عطية { ولا تبغوا } [ وعلله شدد إشارة إلى العفو ١٠

عن صغيرة إذا ذكر الإنسان فيها رجع و لم يمتد فى هواه - ٧ ]  
{ خطوات الشيطان } أى طريقه فى التحليل و التحريم كما قال فى البقرة  
"كلوا مما فى الارض حلالا طيبا و لا تتبعوا خطوات الشيطان" و عبر  
بذلك لأنه - مع كونه من مادة الخطيئة دال على أن شرائعه شرعية

الاندراس ، لو لا مزيد الاعتناء من الفسقة بالتبّع فى كل خطوة حال ١٥  
تأثيرها لبادر إليها المحو لبطلانها فى نفسها ، فلا أمر من الله يحبسها و لا كتاب  
يقبها ، و إنما أسقط هنا "حلالا طيبا" ليانه سابقا فى قوله "فكلوا"

(١-١) سقط ما بين الرقيين من ظ ، و راح سورة ٧ آية ٣١ (٢) سورة ١٧  
آية ٢٩ (٣) من ظ ، و فى الأصل : للأكل (٤) فى ظ : يشتمل (٥) سقط من  
ظ (٦-٧) من ظ ، و فى الأصل : سوع - كذا (٧) زيد ما بين الحاذرين من ظ .  
(٨) آية ١٦٨ (٩) من ظ و القرآن انكرهم ، و فى الأصل : كلوا .

فما ذكر اسم الله عليه، "ولا تاكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه"، ولاحقا في قوله "قل لا اجد فيها اوحى الى [محرمات - ١]"؛ ثم علل نهي عن اتباعه فقال: ﴿انه لكم عدو﴾ أى فهو لذلك لا يأمركم بخير ﴿مبين﴾ أى ظاهر العداوة لأن أمره مع أيكم شهير .

٥. ولما رد دين المشركين وأثبت دينه، وكانوا قد فصلوا الحرمة بالنسبة إلى ذكور الآدمي وإناثه، ألزمهم تفصيلها بالنسبة إلى ذكور الانعام وإناثه، ففصل أمرها في أسلوب أبان فيه<sup>٢</sup> أن فعلهم رث<sup>٣</sup> القوى هلهل النسيج<sup>٤</sup> بعيد من قانون الحكمة، فهو موضع للاستهزاء وأهل للتهكم، فقال يانا لـ "حولة وفرشا": ﴿ثمانية أزواج﴾ أى أصناف، ١٠. لا يكمل صنف منها إلا بالآخر، أنشأها بزواج<sup>٥</sup> كل من الذكر والانثى الآخر، والحق بتسميتهم<sup>٦</sup> الفرد بالزوج - بشرط أن يكون آخر من جنسه - تسميتهم الزوجية كأساس بشرط أن يكون فيها خمر .

ولما كان الزوج يطلق على الاثنين وعلى ما معه آخر من نوعه، قال مبينا أن هذا هو المراد<sup>٧</sup> لا الاثنان<sup>٨</sup> مفصلا لهذه الثمانية: ١٥. ﴿من الضان﴾ جمع ضأن وضائنة كصاحب وصحب ﴿اثنين﴾ أى ذكرا وأنثى كبشا ونعجة ﴿ومن المعز﴾ جمع معاز وماعزة ككادم وخدم في قراءة ابن كثير وأبي عمرو وابن عامر، وتاجر وتجر في

(١) زيد من ظ والقرآن الكريم (٢) من ظ، وفي الأصل: منها (٣) في ظ: رب - كذا (٤) من ظ، وفي الأصل: الشيخ (٥) من ظ، وفي الأصل: يراوح . (٦-٧) في ظ: نحو تسميتهم (٧-٧) تأخر ما بين الرقيين في ظ عن ذكرنا وأنى .

قراءة غيرهم<sup>١</sup> (اثني<sup>٢</sup>) أى زوجين ذكرا و أنثى تيسا و عزاء .

ولما كان كأنه قيل : ما المراد بهذا التفصيل قبل سؤالهم عن دينهم .

[ قال - ٢ ] : ( قل ) أى لهم مستفها ، ولما كان هذا الاستفهام بمعنى

التوبيخ و التهكم و الإنكار ، أتى فيه بـ " أم " التى هى مع الهمزة قبلها

بمعنى " أى " ليتفهم بها عما يعلم ثبوت بعضه و إنما يطلب تعيينه ، فقال ٥

/ معترضا بين المحدودات تأكيداً للتوبيخ ، لأن الاعتراضات لاتساق / ٢٦١

إلا للتأكيد : ( الذكركن ) .

ولما كان المستفهم عنه بنصبه ما بعده لا ما قبله ، قال ٣ : ( حرم )

أى الله ، فان كان كذلك لزمكم تحريم جميع الذكور<sup>٤</sup> ( أم الاثني )

ليلزمكم<sup>٥</sup> تحريم جميع<sup>٦</sup> الإناث ، واستوعب<sup>٧</sup> جميع ما يفرض من سائر ١٠

الاقسام فى قوله : ( اما ) أى أم حرم ما ( اشتملت ) أى انضمت

( عليه ) و حملته ( ارحام الاثني )<sup>٨</sup> أى من الذكور و الإناث ، ومتى

كان كذلك لزمكم تحريم الكل فلم تلزموا<sup>٩</sup> شيئا مما أوجبه هذا التقسيم

فلم تمسوا على نظام .

ولما علم أنه لا نظام لهم فلم أنهم<sup>١٠</sup> جديرون بالتوبيخ ، زاد فى توبيخهم ١٥

فقال : ( نبئوني ) أى أخبروني عما حرم الله من هذا إخبارا حليلا عظيما ؛

ولما كان هذا الإخبار الموصوف لا يكون بشئ فيه<sup>١١</sup> شك ، قال :

( بلم ) أى أمر معلوم من جهة الله لا مطعن فيه ( ان كنتم صدقين ٥ )

أى إن كان لكم<sup>١٢</sup> هذا الوصف .

( ١ ) فى ظ : غيره ( ٢ ) زيد لاستقامة العبارة ( ٣ ) سقط من ظ ( ٤ - ٤ ) سقط

ما بين الرقين من ظ ( ٥ ) من ظ ، وفى الأصل : لتزمنكم ( ٦ ) فى ظ : استوجب .

( ٧ ) فى ظ : لم تلزموا ( ٨ ) من ظ ، وفى الأصل : إن .

ولما فصل الغنم إلى ضان ومعر، أغنى ذلك عن تنويع الإبل إلى العراب والبخت و البقر إلى العراب والجواميس، [ ١ - ] ولأن هذه يتناجح بعضها من بعض بخلاف الغنم فانها لا يطرق أحد نوعها الآخر -  
 نقله الشيخ بدر الدين الزركشى فى كتاب الوصايا من شرح المنهاج عن  
 ٥ كتاب الأعداد لابن سراقه [ ٢ - ] فقال: ﴿ ومن الإبل اثني ﴾ أى ٢ ذكرنا  
 و أنثى ﴿ ومن البقر اثني ﴾ أى كذلك ﴿ قل ﴾ أى هؤلاء الذين  
 اختلفوا جهلا وسفها ما تقدم عنهم ﴿ الذكركين ﴾ أى من هذين النوعين  
 ﴿ حرم ﴾ أى حرمها الله ﴿ ام الاثني ﴾ أى حرمها ﴿ اما ﴾ أى  
 الذى ﴿ اشتملت عليه ﴾ أى ذلك المحرم على زعمكم ﴿ ارحام الاثني ﴾  
 ١٠ أى حرمها الله .

ولما كان التقدير : أجهلكم هذا عن الله الذى لا حكم لغيره على لسان  
 نبي ؟ عادله تويخا لهم وإنكارا عليهم بقوله : ﴿ ام كنتم شهداء ﴾ أى  
 حاضرين ﴿ اذ وصىكم الله ﴾ أى الذى لا ملك غيره فلا حكم لسواه  
 ﴿ بهذا ﴾ أى كما حزمتم عليه به ، أو ٦ حزمتم بالحرمة فيما حرمتوه  
 ١٥ والحل فيما أحلتموه ، ولا محرم ولا محلل غير الله ، فكتم بذلك ناسيين  
 الحكم إليه ؟ ولما كان التقدير كما أنتجه السياق : لقد كذبتم على الله حيث  
 نسبتم إليه ما لم تأخذه عنه لا بواسطة ولا بغير واسطة ، سبب عنه قوله

(١) ريد ما بين الحاجرين من ظ (٢) هو محمد بن محمد بن إبراهيم الأنصارى الشاطبي -  
 راجع لترجمته معجم المؤلفين ١١ / ١٧٦ (٣) سقط من ظ (٤) من ظ ، وفي  
 الأصل : هؤلاء (٥ - ٥) سقط ما بين الرقيين من ظ (٦) في ظ « و » .

معما ليسلم ' أن ' هذا إذا كان في التحريم والتحليل كان الكذب في أصول الدين أشد : ﴿ قر اظلم ﴾ ووضع موضع ' منكم ' قوله معما و٣ معلقا للحكم بالوصف : ﴿ من اقترى ﴾ أى تعدد ﴿ على الله ﴾ أى الذى لا أعظم منه لأنه ملك الملوك : ﴿ كذبا ﴾ كعمرو ر لحنى الذى غير شريعة إبراهيم عليه السلام . وكل من فعل مثل ' فعله ' .

ولما كان يلزم من شرعهم لهذه الأمور إضلال من تنعم فيها عن الصراط السوى . وكانوا يدعون أنهم أفضل الناس وأعرفهم بدقائق الأمور في بداياتها ونهاياتها وما يلزم عنها ، جعل غاية فعلهم مقصودا لهم تهكما بهم فقال : ﴿ لبضل الناس ﴾ . لما كان ' إضلال ' قد يقع من العالم الهادى خطأ ، قال : ﴿ بغير علم ' ﴾ .

ولما كان هذا محل عجب من يفعل هذا . كشفه سبحانه بقوله استثناء : ﴿ ان الله ﴾ وهو الذى لا حكم لاحد سواه لا يهديهم ، هكذا كان الأصل ولكنه أظهر تعميما بما هو اعم من وصفهم ليكون الحكم عليه بطريق الاولى فقال : ﴿ لا يهدى القوم الظالمين ﴾ أى الذين يضعون الأشياء في غير مواضعها فكيف بالظالمين ! وما ١٥ أحسن هذا الختم لأحكامهم ر أنسه لما تناها عليه من قوله " أنه لا يضلح الظالمون " .

ولما تضمن قوله اقترأ عليه اقترأ على الله والتعير في ذلك كله

(١) سقط من ظ (٢) زيد بعده في لأصل : من . ولم تكن الريادة في ظ فقدمها (٣) ظ : او (٤) من ظ ، وفي الأصل : الملك (هـ) في ظ : اسهم .

/ ٢٦٢

بالاسم الأعظم أن كون التحريم ليس إلا من الله أمر معلوم ليس موضعا  
 للشك لأنه الملك الأعظم ولا حكم لغير الملك ، ومن حكم عن غير أمره  
 عذب ؛ حسن بعد / إبطال دينهم<sup>١</sup> [ والبيان لأن من حرم شيئا بالتشهي  
 مضل وظالم -<sup>٢</sup> ] قوله مبينا البيان الصحيح لما يحل ويحرم جوابا لمن يقول :  
 ٥ فما الذي حرمه سبحانه وما الذي أحله : ﴿ قل ﴾ معلما بأن التحريم  
 لا يثبت إلا بوحى [ من<sup>٣</sup> ] الله ﴿ لا اجد ﴾ أى الآن ولا فيما يستقبل  
 من الزمان ، فان 'لا' كلمة لا تدخل على مضارع إلا وهو بمعنى  
 الا-تقبال ﴿ فى ما- ﴾ .

ولما كان ما آتاه صلى الله عليه وسلم قد ثبت معجزهم عن معارضته  
 ١٠ أنه من الله ، بنى للفعول قوله : ﴿ اوحى الى ﴾ أى من القرآن والسنة  
 شيئا مما تقدم مما حرمتوه مطلقا أو على حال دون حال وعلى ناس دون  
 آخرين طعاما ﴿ محرما على طاعم ﴾ أى طاعم كان من ذكر أو أنثى  
 ﴿ بطعمة ﴾ أى يتناوله أكلا و<sup>٤</sup> شرما أو دواء أو غير ذلك ﴿ إلا ان يكون ﴾  
 أى ذلك الطعام ﴿ ميتة ﴾ أى شرعا ، والميتة الشرعية هى ما لا يقبل التذكية ،  
 ١٥ [ وهو كل ما زالت حياته بغير ذكاة شرعية -<sup>٥</sup> ] ﴿ او دما مسفوحا ﴾  
 أى مراقا من شأنه السيلان لا من شأنه الجود كالكبد والطحال .

ولما كان النصارى قد اتخذوا أكل الخنزير دينا ، نص عليه وإن  
 كان داخلا<sup>٦</sup> فى قوله "ميتة" على ما قرره فى المراء بها ، وقال :  
 (١) من ظ ، وفى الأصل : دينه (٢) زيد ما بين الحاجزين من ظ (٣) من ظ ،  
 وفى الأصل : ان (٤) سقط من ظ (٥) فى ظ : او (٦) زيد فى ظ : عليه .

أو

( أو لحم خنزير ) ليفيد تحريمه على كل حال سواء ذبح أم لا ، ولو قيل : أو خنزيرا لاحتمل أن يراد تحريم ما أخذ منه حيا فقط ، وقال : ( فانه ) أى الخنزير ( رجس ) ليفيد نجاسة عينه وهو حى ، فلهذه وكذا سائر أجزائه طريق الأولى ، وكل ما واقفه في هذه العلة كان نجسا ، لا يعاد الضمير على اللحم لأنه قد علت نجاسته من تحريمه عينه . فلو عاد ه عليه كان تكرارا - ٢ ] .

ولما ذكر المحرم لعينه ذكر المحرم لعارض ، فقال مبالغا في النفي عنه بان جعله نفس المعنى الذى وقع النهى لاجله : ( أو فسقا ) أى أو كان الطعام خروجا مما ينبغي القرار فيه من فسيح جناب الله الذى من توطئه ٢ آمن واهتدى وسلم من ضيق الهوى في ذكر الغير الذى من خرج إليه ١٠ خاف وضل وهلك ° و توى ° ، ثم قال مفسرا له [ مقدا لما هو داخل في الفسق من الالتفات إلى الغير - ٢ ] : ( اهل لغير الله ) أى الذى له كل شيء لأن له الكمال كله ١ ( به ٣ ) أى ذكر غير اسمه عليه بأن ذبح له تدنيا ؛ ثم ذكر لطفه بهذه الأمة في إباحته لهم في حال الضرورة كل محرم رحمة ١ منه لهم وسترا لتقصيرهم فقال : ( فن اضطر ) أى ١٥ حصل له جوع خشى منه التلف ، وبى للفعول لأن المعبر حصول الاضطرار لا كونه من معين . ومن التعبير بذلك تؤخذ حرمة ما زاد

---

( ١ ) سقط من ظ ( ٢ ) زيد ما بين الحاذرين من ظ ( ٣ ) في ظ : تواطنه .  
( ٤ ) في الأصل و ظ : الى ( ه - ه ) سقط ما بين الرقيين من ظ .



على سد الرمق لانه حيث لا يكون مضطرا (غير باغ) أى على غيره  
بمكيده (ولا عاد) أى على غيره بقوته ولا متجاوز سد الضرورة  
(فان ربك) أى المحسن إليك بارمالك وإلى أمتك الضعيفة بجمل  
دينها الخفيفة السمحة (غفور) أى يمحو الذنب إذا أراد (رحيم ه)  
ه أى يكرم المذنب بعد الغفران بأنواع الكرامات، فهو جدير بأن  
يمحو عن هذا المضطر أثر تلك الخربة التى كدرها<sup>٢</sup> ويكرمه بأن  
يجعل له - فى حفظه بذلك لنفسه إذا صحت فيه نيته - أجرا عظيما،  
وقد تكلفت الآية على وجازتها بجميع المحرمات من المأكولات مع الإشارة  
بلفظ الرجس والفسق إلى جميع أصناف المحرمات وإلى أن ارتكابها  
١٠ موجب للخبث والانسلاخ<sup>٣</sup> من الخير<sup>٢</sup> وذلك هو سبب تحريمها؛  
قال الأستاذ أبو الحسن الحرالى فى كتاب العروة: وجه إنزال هذا الحرف -  
أى حرف<sup>٤</sup> الحرام - طهرة الخلق من مضار أبدانهم ورجاسة نفوسهم  
ومجهلة قلوبهم، فما اجتمعت فيه كان أشد تحريما<sup>٥</sup>؛ وما وجد فيه شيء  
منها كان تحريمه بحسب تأكيد الضرورة<sup>٢</sup> إلى طهرته<sup>٣</sup>، وكما اختلف<sup>٥</sup>  
١٥ أحوال بنى آدم بحسب اختلاف طبيعتهم من بين خيث وطيب وما بين  
ذلك، اختلف أحوالهم فيما به تجدد خلقهم من رزقهم، فمن اغتذى  
بدنه من شيء ظهرت أخلاق نفس ذلك المعتذى به وأوصافه فى نفسه،  
ورين على القلب أو صفاء، لتقويه بما يسمي عليه من ذكر الله أو كفر به

---

(١) سقط من ظ (٢) من ظ، وفى الأصل: قدرها (٣-٣) سقط ما بين  
الرقين من ظ (٤) فى الأصل و ظ: حرم (ه) فى ظ: اختلفت.

بذكر غيره ، و جامع منزله على حده / من استثناء قليله من متسع<sup>١</sup> الحلال  
 قوله تعالى " قل لا اجد فيما اوحى الى محرما على طاعم يطعمه الا ان  
 يكون ميتة او دما مسفوحا " هذا لمضرة بالبدن " او لحم خنزير "   
 و هذا لتخبيثه للنفس و ترجيسه لها كما قال [ تعالى - ٢ ] " انه رجس  
 او فسقا اهل لغير الله به " و هذا لرينه على القلب ، و هذه الآية مدنية ه  
 و أثبتتها تعالى في سورة مكية إشعارا بأن التحريم كان مستحقا في أول  
 الدين و لكن آخر<sup>٢</sup> إلى حين اجتماع جملة الإسلام بالمدينة تأليفا لقلوب  
 المشركين و تيسيرا على ضعفاء [ الدين - ٢ ] الذين آمنوا و اكتفاء للمؤمنين  
 بتنزههم عن ذلك و عما يشبهه استبصارا منهم حتى أن الصديق رضى الله  
 عنه كان قد حرم الخمر [ على نفسه - ٢ ] في زمن الجاهلية لما رأى فيها ١٠  
 من نرف العقل ، فكيف بأحوالهم بعد الإسلام ! و الحق بها في سورة  
 " الذين آمنوا " ما كان قتله<sup>٣</sup> سطوة من غير ذكر الله عليه من المنخنة  
 و الموقودة و المتردية و الطيحة و ما أكل السبع<sup>٤</sup> إلا ما أدرك<sup>٥</sup> بالتذكية  
 المنهرة للدم الموصل في التحريم لفساد مسفوحه بما هو خارج عن  
 حد الطعام في الابتداء و الأعضاء في الانتهاء المستدركة ببركة التسمية أثر ١٥  
 ما أصابها من مفاجأة السطوة ، و الحق بها أيضا<sup>٦</sup> في هذه السورة  
 (١) من ظ ، و في الأصل : سعى (٢) زيد من ظ (٣) زيد بعده في ظ :  
 مطلب - كذا (٤) في ظ : بما (٥) في ظ : قبله (٦) في ظ : تدرك (٧) موضعه  
 في ظ : قبل التذكية .

تحريم الخمر لرجسها كالخنزير كما ألحقت المقتولة بالميتة ، وكما حرم الله ما فيه جماع الرجس من الخنزير وجماع الإثم من الخمر حرم رسول الله صلى الله عليه وسلم ما كان فيه <sup>١</sup> حظ من ذلك ، فألحق بالخنزير السباع حماية <sup>٢</sup> من سورة غضبها لشدة المضرة في ظهور الغضب من العبد لآله . لا يصلح إلا لسبدهم ، وحرم الخمر الإهلية حماية من بلادتها وحرابها الذي هو علم غريزة الخرق في الخلق ، وألحق صلى الله عليه وسلم بتحريم الخمر التي سكرها مطبوع <sup>٣</sup> تحريم المسكر الذي سكره مصنوع ، وكما حرم الله ما يغر العبد في ظاهره وباطنه حرم عليه فيما بينه وبينه ما يقطعه عنه من أكل الربا ، [ والربا - <sup>٤</sup> ] بضع وسبعون بابا والشرك ١٠ مثل ذلك ، وجامع منزله في قوله تعالى " الذين يأكلون الربوا " - إلى قوله : و أحل الله البيع وحرم الربوا " - إلى انتهاء ذكره إلى ما ينظم من ذلك في قوله : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا أَضْعَافًا مُضَاعَفَةً <sup>٥</sup> - الآية ما يلحق بذلك في قوله : وما أنتم من ربا <sup>٦</sup> - الآية ، هكذا قال : إن هذه الآية مدنية . وهو - مع <sup>٧</sup> كوني لم أره لغيره - مشكل ١٥ بقوله " لقد فضل لكم ما حرم عليكم " <sup>٨</sup> - الآية .

(١) سقط من ظ (٢) من ظ ، وفي الأصل : حتما به (٣) في ظ : مطبوع - كذا (٤) ربه من ظ (٥) سورة ٢ آية ٢٧٥ (٦) سورة ٣ آية ١١٣ (٧) سورة ٣ آية ٣٩ (٨) من ظ ، وفي الأصل : موضع (٩) راجع آية ١١٩ من سورة الأنعام وهي مكية .

ولما كان تحريم الربا لما بين الرب والعبد، كان فيه<sup>١</sup> الوعيد بالإيدان بحرب من الله ورسوله، ولذلك حمت الأئمة ذرائعه أشد الحماية، وكان أشدهم في ذلك عالم المدينة حتى أنه<sup>٢</sup> حصى من صورته<sup>٣</sup> من الثقة بسلامة الباطن منه، وعمل<sup>٤</sup> بضد ذلك في محرمات ما بين العبد ونفسه، وكما حرم الله الربا فيما بينه وبين عبده من هذا الوجه الأعلى كذلك حرم<sup>٥</sup> أكل المال بالباطل فيما بين العبد وبين غيره من الطرف الأدنى، وجامع منزله في قوله تعالى "و<sup>٦</sup> لا تاكلوا اموالكم بينكم بالباطل وتسلوها [الى الحكام]"<sup>٧</sup> - الآية إلى ما ينظم به<sup>٨</sup> من قوله تعالى : [يا ايها الذين آمنوا -<sup>٩</sup> لا تاكلوا اموالكم بينكم بالباطل الا ان تكون تجارة عن تراض منكم - إلى ما ينظم به من قوله تعالى : و<sup>١٠</sup> اتوا الشئى اموالهم"<sup>١١</sup> - الآيات في ١٠ أموال اليتامى، فخرمه تعالى من جهة الأعلى والمثلل والأدنى، وانظم التحرير في ثلاثة أصول : من جهة ما بين الله وبين عبده، ومن جهة ما بين العبد و [بين -<sup>١٢</sup> نفسه، ومن جهة ما بين العبد وبين غيره، بما تستقرأ<sup>١٣</sup> جملة آيه في القرآن وأحاديثه في السنة ومسائله في فقه الأئمة، ولما كان له مقسع . وقع فيما بين الحلال وبين الحرام ١٥

(١) سقط من ظ (٢) في ظ : كانه (٣) في ظ : سورته (٤) في ظ : علم (٥) من ظ و القرآن الكريم سورة ٢ آية ١٨٨ ، وفي الأصل موضعه : يا ايها الذين آمنوا (٦) زيد من ظ و القرآن الكريم (٧) في (١) بذلك (٨) ظ . زيد من ظ و القرآن الكريم سورة ٤ آية ٢٩ (٩) سورة ٤ آية ٢ . زيد من ظ . (١١) في الأصل : يستقرأ ، وفي ظ تستقر .

الذين أمور متشابهات لا يعلمها كثير من الناس ، لأنها تشبه الحلال  
من وجه وتشبه الحرام من وجه ، فلو قوعها بينهما يختلف فيها الأمة  
علما ، ويحتجب جميعها الصالحون عملا ، من اتقى الشبهات استبرأ لدينه في  
المقبي ولعرضه في الأولى ، وعن حماية الله عباده عن ويل الحرام تحقق  
هلم اسمه « الطيب » ، فلم يتطلب بطب الله من لم يحتم عن محرمانه  
ومتشابهاتها ، وهو الورع الذي هو ملاك الدين ، ولا حول ولا قوة  
إلا بالله العلي العظيم ، ثم قال فيما تحصل به قراءة [ حرف - ٢ ] الحرام  
تماما في العلم والحال والعمل : اعلم أن الإنسان لما كان خلقا جامعا كانت فيه  
بزرتان : بزرّة للخير وبزرّة للشر ، وبحسب تطهره وتخلصه من مزاحمة<sup>٢</sup>  
١٠ نبات بزرّة الشر تنمو فيه وتزكو بزرّة الخير ، ولكل واحدة من البزرتين  
منبت في جسمه ونفسه وقواده ، فأول الحريف في الترتيب العمل ، والأساس  
لما بعده هو قراءة حرف الحرام ، لتحصل به طهرة البدن الذي هو السابق  
في وجود الإنسان ، فمن غذى بالحرام في طفولته لم يقدر على اجتناب  
الآثام في كهولته إلا أن يظهر الله بما شاء من نار الورد في الدنيا من  
١٥ الأمراض والضراء ، فهو الأساس الذي يبنى عليه تطهر النفس من  
المناهي وتطهر القواد من العمه والمجاهل ، والذي تحصل به قراءة هذا  
الحرف هو الورع الحاجر عما يضر بالجسم ويؤذي النفس وما يكره الخلق  
(١) من ظ ، وفي الأصل : الطيب (٢) زيد من ظ (٣) في ظ : مزاحمات (٤) من  
ظ ، وفي الأصل : ينمو (٥) في ظ : يشأ .

وما يغضب الرب، فمن أصاب شيئا من ذلك ولم يادر إليه بالتوبة  
عذب بكل آية قرأها وهو مخالف لحكمها من لم ييال من أى باب دخل<sup>١</sup>  
عليه رزقه لم ييال الله من أى باب أدخله النار، .

ولما كان الورع كف اليد ظاهرا<sup>٢</sup> عن الشيء الضار، وكانت  
الجوارح لا تنقاد إلا عن تأثر من النفس، لم يصح الورع ظاهرا<sup>٣</sup> إلا أن هـ  
يقع في النفس روعة باطنه من تناول ذلك الشيء؛<sup>٤</sup> ولما كانت النفس  
لا تتأثر إلا عن تبصر القلب في الضار كما لا ينكف اليد إلا عند تقدر  
النفس<sup>٥</sup> لما تدرك العين قدره<sup>٦</sup> حتى أن النفس الرضية تأقف من المحرمات  
كما يأقف المستنظف من المستقذرات، فأكلة الحرام هم دود جيفة الدنيا  
يستقذروهم أهل البصائر كما يستقذرون هم دود جيف المزابيل . ١٠

ولما كان الحرام ما يضر العبد في نفسه كالميتة، تيسر على المستبصر  
كف يده عنها لما يدرى من مضرتها بجسمه، وكذلك الدم المسفوح  
لأنه ميتة باقصاله عن الحي ومفارقة لروح الحياة التي تخالطه في العروق،  
قلت: وسيأتى قريبا تعليله في التوراة بما يقتضى أنه أكثر فعلا في  
النفس و تطييعا لها<sup>٧</sup> تخلق ما هو<sup>٨</sup> دمه من اللحم - والله الموفق؛ وكذلك ١٥  
ما يضر بنفسه كلهم الخنزير لأنه رجس، والرجس هو "خبائث الأخلاق"  
التي [هي - ٦] عند العقلاء أقبح من خبائث الأبدان، وذلك لأن<sup>٩</sup>

(١) في ظ: فصل (٢ - ٢) سقط ما بين الرقيين من ظ (٣) في ظ: قدرة .

(٤) سقط من ظ (٥ - ٥) من ظ ، وفي الأصل: حنات الاخلاط (٦) ريد

من ظ (٧) في ظ: ان .

من اغتذى جسمه بلحم حيوان اغتذت نفسه بنفسانية ذلك الحيوان  
 وبخلق<sup>١</sup> من أخلاقه، وفي نفس الخنزير مجامع رذائل الاخلاق من  
 الإباء والحران والمكر والإقدام على ما يعاينه فيه الهلاك ومتابعة  
 الفساد، والانتكباب على ما تقبل<sup>٢</sup> عليه في أدنى<sup>٣</sup> الأشياء على ما ظهرت  
 ٥ في خلقته آياته فانه ليس له استشراف كذوات الأعناق، وكذلك ما  
 يضر بهما<sup>٤</sup> وبالعقل كالخنزير في نزفها للعقل وتصديعها للرأس وإيقاعها  
 العداوة والبغضاء في خلق النفس، ولذلك هي جماع الإثم، فالتبصر  
 في المحرمات بأقف منها لما يدرى من مضرتها وأذاها في الوقت الحاضر  
 وفي معيها<sup>٥</sup> في يوم الدنيا إلى ما أخبر به من سوء عقباها في يوم الدين،  
 ١٠ / ٢٦٥ ومن / شرب الخمر ومات ولم يتب منها كان حقا على الله أن يسقيه  
 من طينة الخبال، وهي عصارة أهل النار، ولو هدد شاربها في الدنيا  
 من له أمر بأن يسقيه من بوله ورجيعه لوجد من الورع ما تحمله  
 على الورع عنها، وإذا استبصر ذو دراية فيما يضره في ذاته فأقف  
 منه رعاية نفسه لحق له بذلك التزام رعايتها عما يتطرق له منه درك  
 ١٥ من جهة غيره فيتورع من<sup>٦</sup> أكل أموال الناس بالباطل لما يدرى من  
 المؤاخذة عليها في العاجل و ما أخبر به من المعاقبة عليها في الآجل،  
 ولها في ذاته مضرة في الوقت<sup>٧</sup> بتعرفها من موارد القرآن بنور الإيمان

---

(١) من ظ، وفي الأصل: تخلق (٢) في ظ: يقبل (٣) من ظ، وفي الأصل:  
 اذى (٤) من ظ، وفي الأصل: هما (٥) في ظ: مغبتها - كذا (٦) في ظ: عن.  
 (٧) من ظ، وفي الأصل: الوقت.

”الذين ياكلون اموال اليتيم ظلما انما ياكلون في بطونهم نارا“<sup>١</sup> وإن لم يحس بها ، وليس تأويله الوعد بالنار لأن ذلك إنباء عند قوله تعالى ”و سيصلون سعيرا“ ، وكذلك إذا أتب عما يضره في نفسه وخاف عما يتطرق إليه ضره من غيره ، أعظم أن يقرب حى ما يتطرق إليه السطوة من ربه لأجله ، وذلك فيما حرم عليه حاية لعظيم ملكه وعدم التفاوت ه في أمر رحمانيته في محرم الربا ، ولما فيه أيضا من مضرة وقته الحاضر التي يقيدھا بالإيمان من تعريف ربه ، فانه تعالى كما<sup>٢</sup> عرف أن أكل مال الغير بالباطل نار في البطن ، عرف أن أكل مال الربا جنون في العقل وخبال في النفس ”الذين ياكلون الربوا لا يقومون الا كما يقوم الذى يتخبطه الشيطان من المس“<sup>٣</sup> وأعظم من ذلك ما حرمه الله لعرائه عن اسمه ١٠ عند إزهاق روحه ، لانه مأخوذ عن غير الله ، وما أخذ عن غير الله كان أكله فسقا وكفرا<sup>٤</sup> لانه تناول الروح من يد من لا يملكها ، ولذلك فرضت التسمية في التذكية ونفلت فيما سوى ذلك ، فلا تصح قراءة هذا الحرف إلا بتبصرة القلب فيه وروعة النفس منه وورع اليد عنه .

و إلا فهو من الذين يقرأون حروفه ويضيعون حدوده ، الذين قال ١٥ فيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم دكتر هؤلاء من القراء ، لا كثرهم الله اء ومن لم تصح له قراءة هذا الحرف لم تصح له قراءة حرف سواء

---

(١) سورة ٤ آية ١٠ (٢) من ظ ، وفي الأصل : يقلبها (٣) في ظ : لا (٤) سورة ٢ آية ٢٧٥ (٥) في ظ : اعلم (٦) من ظ ، وفي الأصل : كفى - كذا .



ولا تصح له عبادة ، وهو الذى لا يزيده صلاته ١ من الله إلا بعدا ،  
ولا يقبل منه دعاؤه «الرجل يطلب الله مطعمه ٢ حرام ومشربه حرام  
وملبسه حرام وغذى بالحرام ، يقول : يا رب ! يا رب ! فأنى يستجاب  
لذلك ١» فهذه ٢ قراءة هذا الحرف وشرطه - والله ولى التوفيق .

٥ ولما كان قوله "طاعم" نكرة فى سياق النفي ، يعم كل طاعم  
من أهل شرعنا وغيرهم ، وكان سبحانه قد حرم على اليهود ٤ أشياء  
غير ما تقدم ، اقتضت إحاطة العلم أن قال مبينا لإحاطة عليه وتكذيبا  
للإهود ٥ فى قولهم : لم يحرم الله علينا شيئا ، إما حرمانا على أنفسنا ما حرم  
إسرائيل على نفسه : ﴿ وعلى الذين هادوا ﴾ أى اليهود ﴿ حرمانا ﴾  
١٠ بما لنا من العظمة التى لا تدافع ﴿ كل ذى ظفر ٤ ﴾ أى على ما هو كالإصبع  
الآدمى من ٥ الإبل ٥ والسباع ٥ والطيور التى تتقوى بأظفارها  
﴿ ومن البقر والغنم ﴾ أى التى هى ذوات الأظلاف ﴿ حرمانا ﴾ أى  
بما لنا من العظمة ﴿ عليهم شحومهما ﴾ أى الصنفين ٥ ثم استثنى فقال :  
﴿ الا ما حملت ظهورهما ﴾ أى من الشحوم مما علق بالظهر والجنب  
١٥ [ من داخل بطونها - ٥ ] ﴿ او الحوايا ﴾ وهى الأمعاء التى هى متعاطفة  
متلوية ، جمع حوية فورنها فعاتل ٦ كسفينة و سفائر ، وقيل : جمع حاوية  
أو حاويات ٧ كمصاصاء ٨ ﴿ او ما احتلط ﴾ أى [ من - ٥ ] الشحوم  
(١) من ظ ، وفى الأصل : صلوة (٢) من ظ ، وفى الأصل : مطعم (٣) فى  
ظ : وهذه (٤-٤) سقط ما بين الرقنين من ظ (٥) زيد من ظ (٦) سقط من ظ .  
(٧) من ظ ، وفى الأصل : غاريا - كذا .

(بعضهم) مثل شحم الآلية فإن ذلك لا يحرم، وهذا السياق بتقديم الجار

و بناء الكلام عليه يدل على أن ما عدا المذكور من الصنفين حلال لهم .

ولما كان كأنه قيل : لم حرم عليهم هذه الطيبات ؟ قيل : (ذلك) أى

التحريم العظيم و الجزء الكبير (و هو تحريم الطيبات - ٢) (جزئهم) أى

بما لنا من العظمة (بينهم) أى فى أمورهم / التى تجاوزوا فيها الحدود ، ٢٦٦ /

[ و - ٢ ] فى إيلاء هذه الآية - التى فيها ما حرم على اليهود - لما قبلها

مع الوفاء بالمقصود من حصر محرمات المطاعم على هذه الأمة و غيرها

أمران جليان : أحدهما بيان إطلاعه صلى الله عليه وسلم على تفصيل

ما أوحى إلى من تقدمه و لما يشامم أحدا من أتباعهم و لا دارس

عالما و لا درس علما قط ، فلا دليل على صدقه على الله أعظم<sup>٣</sup> من ذلك ، ١٠

و الثانى تفضيله هذه الأمة بأنه أحل لها الخبائث عند الضرورة رحمة لهم ،

و أزال عنها فى تلك الحالة ضررها و لم يفعل بها كما فعل باليهود فى أنه

حرم عليهم طائفة من الطيبات و لم يحلها لهم فى حال من الأحوال عقوبة

لهم ، و فى ذلك آتم تحذير لهذه الأمة من أن ييغوا فيعاقبوا كما عوقب

من قبلهم على ما نبه عليه<sup>٤</sup> فى قوله " غير محي الصيد و آتم حرم " فإن ١٥

الصدق و حصص الحق و لم يبق لمتعت كلام . فحس جدا ختم ذلك بقوله

( و انا لصدقون ) أى ثابت صدقنا أزلا و أبدا كما اقتضاه ما لنا من

العظمة ، و تعقبه بقوله : ( فإن ) أى و تسبب عن هذا الإجماع الجامع الوجيز

(١) فى ظ : بتقديم (٢) زيد من ظ (٣) من ظ . و فى الأصل : لم عظم - كذا .

(٤) سقط من ظ (٥) من ظ . و فى الأصل : اليه (٦) فى ظ : الایجاد .

الدال على الصدق الذى لا شبهة فيه أنا نقول ذلك: إن (كذبوك قتل) والتعبير بأداة التشك مشير إلى أن الحال يقتضى أن يستبعد أن يقع منهم تكذيب بعد هذا (ربكم) أى المحسن إليكم بالبيان والإمهال [مع كل امتنان (ذو رحمة واسعة ج) أى فهو مع اقتداره قضى أنه يحلم عنكم بالإمهال - ١] إلى أجل يعلمه .

ولما أخبر عن رحمة، نوه بعظيم سطوته فقال: (ولا يرد بأسه) أى<sup>٢</sup> إذا أراد الانتقام (عن القوم المجرمين) أى القاطعين لما ينبغي وصله، فلا يغتر أحد بامهاله فى سوء أعماله وتحقيق<sup>٣</sup> ضلاله، وفى [هذه الآية من شديد التهديد مع لطيف الاستعطاف ما هو مسبوك على ١٠ الحد - ١] الأقصى من البلاغة .

ولما تم ذلك فلم أن إقدامهم على الأحكام الدينية بغير حجة أصلاً، اقتضى الحال أن يقال: [قد - ١] بطل بالعقل والنقل جميع ما قالوه فى التحريم على وجه أبطل شركهم، فهل بقى لهم مقال؟ فأخبر سبحانه بشبهة يقولونها اعتذاراً عن جهلهم على وجه [هو وحده - ١] ١٥ كاف فى الدلالة على حقية ما يقوله من الرسالة، فوقع طبق ما قال عن أهل الضلال، فقال غبراً بما سيقولونه قبل وقوعه دلالة على صدق رسله وكذب المشركين فيما يخالفونهم فيه: (سيقول) أى فى المستقبل، وإظهار موضع الإضمار تنصيصاً عليهم وتبكيتاً لهم فقال: (الذين أشركوا)

- (١) زيد ما بين الحاجزين من ظ (٢) زيد فى ظ: الدى (٣) فى ظ: تحقق .  
(٤) من ظ، وفى الأصل: حقيقة (٥) من ظ، وفى الأصل: يقول .

تكذبنا منهم ﴿ لو شاء الله ﴾ أى الذى له جميع الكمال عدم إشراكنا  
وتحرينا ﴿ ما اشركنا ﴾ أى بضم ولا غيره ﴿ ولا آبائنا ﴾ أى ما  
وقع من إشراك ﴿ ولا حرمنا من شيء ﴾ أى ما تقدم من البحار  
و السوائب و الزروع وغيرها أى<sup>٢</sup> ولكنه لم يشأ الترك و شاء الفعل قطعنا  
طوع مشيئته ، وهو لا يشاء إلا الحق و الحكمة لأنه قادر ، فلم يكن حقا ه  
يرضاه لمنعنا منه ، وهو لم يمنعنا منه فهو حق .

ولما كان هذا عنادا منهم ظاهرا بعد وضح الأمر بما أقام على  
صدق رسله من البينات ، كان كأنه قيل تعجبا منهم : [ هل -<sup>٣</sup> ] فعل  
أحد غيرهم مثل فعلهم هذا أو قال مثل ما قالوا ؟ فقيل : نعم ﴿ كذلك ﴾  
أى مثل ذلك التكذيب البعيد عن الصواب ﴿ كذب الذين ﴾ ولما ١٠  
لم يكن التكذيب عاما أدخل الجار فقال : ﴿ من قبلهم ﴾ من الأمم  
الحالية بما أوقعوا من نحو هذه المجادلة فى قولهم إذا كان الكل بمشيئة  
الله كان التكليف عبثا ، فكانت دعوى الأنبياء باطلة ، وهذا قول من  
المشركين عناد بعد ثبوت الرسالات بالمعجزات وإخبار الرسل بأنه يشاء  
الشيء و يعاقب عليه لأن ملوكه تام و ملوكه عام ، فهو لا يسأل عما يفعل . ١٥  
وتمادى بهم غرور التكذيب ﴿ حتى ذاقوا بأسنا ﴾ أى عذابنا لما لنا من  
العظمة ، فإن من له الأمر كله لا يسأل عما يفعل<sup>٤</sup> ، فلم يفهم عنادهم  
عند ذوق الأس ، بل<sup>٥</sup> انحلت عزائمهم فحضعوا لنا و آمنوا برسنا ،

٢٦٧ /

(١-١) من ظ ، وفى الأصل : بما (٢) سقط من ظ (٣) زيد من ظ (٤) من  
ظ ، وفى الأصل « و » (٥) فى ظ : بما (٦) زيد فى ظ : وتمادى بهم عرور  
التكذيب .

فلم يك ينضمهم إيمانهم لما رأوا بأسنا ، فالآية من الاحتباك : أثبت أولا  
الإشراك دليلا<sup>١</sup> على حذفه ثانيا ، وثانيا التكذيب دليلا على حذفه أولا ،  
وسياق توجيه أنه لا بد من تضليل إحدى الطائفتين المتعاندتين<sup>٢</sup> وإن  
كان الكل بمشيئة الله ، لأنه لا مانع من إتيان الأمر على خلاف الإرادة .  
و لما كان ما قاله شبهة بعيدة عن العلم ، أعلى درجاتها أن يكون  
من أنواع الخطابة فنفي<sup>٣</sup> الظن في أعظم مسائل علم الأصول الذي لا يحل  
الاعتماد فيه إلا على القواطع ، أمره أن يقول لهم ما ينهمم على ذلك فقال :  
( قل ) أي هؤلاء الدين تلقوا ما يلقيه الشيطان إليهم - كما أشير إليه  
في سورة الحج - [ تهكم بهم في بعدهم عن العلم وجداهم بعد نهوض  
١٠ الحجج - ] ( \* هر عندكم \* ) أيها الجهلة . وأغرق في السؤال فقال :  
( من علم ) أي يصح الاحتجاج به في مثل هذا المقام الضنك  
( فتخرجوه لنا \* ) أي لي ولأتباعي وإن كان مما يجب أن يكون  
مكنونا مضنونا به على غير أهله مخزونا ، فهو تهكم بهم .

ولما كان جوابهم عن هذا السكوت لأنه لا علم عندهم ، قال دالا  
١٥ على ذلك : ( ان ) أي ما ( تتبعون ) أي في قولكم هذا وغالب  
أمركم ( إلا الظن ) أي في أصول دينكم وهي لا يحل فيها قول إلا بقاطع  
( وإن ) أي وما ( انتم الا تخرصون \* ) أي تقولون تارة  
(١) من ظ ، وفي الأصل : دليل (٢) سقط من ظ (٣) في ظ : فيفيد (٤) زيد  
ما بين الحارين من ظ (٥-٥) تأخر في الأصل عن « السؤال فقال » والترتيب  
من ظ (٦) في ظ : في (٧) من ظ ، وفي لأصل : يقولون .

بالحرر والتخمين وتارة بالكذب المحض اليقين .

ولما اتفق<sup>١</sup> أن يكون لهم حجة ، وثبت أن الأمر إنما هو لله ، ثبت أنه  
المنخص بالحجة الواضحة ، فقال مسياعن ذلك : ﴿ قل فله ﴾ أى الإله الأعظم  
وحده<sup>٢</sup> ﴿ الحجية البالغة ﴾ أى التى<sup>٣</sup> بلغت أعلى درجات الحق قوة ومثانة ويانا  
ووضوحا ورصانة بسبب أنه شامل العلم كامل القدرة كما أقررتم بذلك .  
حين قلتم ” و لو شاء الله ما اشركنا “ وإن كنتم قلتموه على سبيل الإلزام  
و العناد لا لأجل الدين والاعتقاد ﴿ فلو شاء ﴾ أى الله ﴿ لهدنكم ﴾  
أى أتم و مخالفكم ﴿ اجمعين . ﴾ ولكنه لم يشأ ذلك ، بل شاء هداية  
بعض و ضلال آخرين ، فوقع ذلك على الوجه الذى شاءه ، فزعم على  
قولكم أن يكون الفريقان محقين ، فيكون الشيء الواحد حقا غير حق فى ١٠  
حال واحد ، وهذا لا يقوله عاقل ، ويلزمكم على ذلك أيضا<sup>٤</sup> أن توالوا  
أخصامكم ولا تعادوهم وإن فعلوا ما فعلوا ، لأنه حق رضى الله عنه<sup>٥</sup>  
مشميته وأنتم لا تقولون ذلك ، فبطل قولكم قُتبت أنه قد يشاء الباطل لأنه  
لا يستل عما يفعل و يرسل الرسل [ إليكم -<sup>٦</sup> ] لإزالته ليقيم بهم الحجية  
على من<sup>٧</sup> يريد عقابه على ما يتعارفه الناس بينهم ، وورود<sup>٨</sup> الأمر على ١٥  
خلاف الإرادة غير ممتنع .

ولما صدق الحق ، [ و -<sup>٩</sup> ] انكسر جند الباطل واندق يطلان

- (١) من ظ ، وفى الأصل : تمى - كذا (٢) سقط من ظ (٣) فى ظ :  
الذى (٤) من ظ ، وفى الأصل : حق (٥) من ظ ، وفى الأصل : لا .  
(٦) زيد من ظ (٧) من ظ ، وفى الأصل : ما (٨) من ظ ، وفى الأصل : ورد .

جميع شبههم . و نطقت الدلائل و ألحم المجادل ، فبان أنه لا شاهد لهم بحق  
لأنه لا حق لهم ، كان كأنه قيل : قل لهم : ما أنا قد شهد لي بما قلته مَنْ  
لا رد شهادته و زكافى الذى لا يقبل إلا تركيته بهذا<sup>١</sup> الكتاب الذى كان  
عجزكم عن الإتيان بشيء من مثله شاهدا بأنه قوله ، فهل لكم أتم من شاهد  
يقبل ! و لما لم يكن لهم شاهد غير متخصصهم<sup>٢</sup> ، فان المبطل يظهر باطله  
عند المحافضة سنة من الله مستمرة ، فيظهر للشهود لهم بما يلوح من بهتهم  
أنهم ليسوا على شيء<sup>٣</sup> ، أمره سبحانه أن يأمرهم بدعائهم ليظهر خزيهم  
و تشتت فضيحتهم<sup>٤</sup> فقال : ﴿ قل لهم ﴾ أى احضروا ، و هى كلمة دعوة  
يستوى فيها المذكر و المؤنث و الواحد و الجمع عند\* الحجازيين  
١٠ ﴿ شهداءكم ﴾ .

و لما كان كأنه قيل : أى شهداء ؟ قال : ﴿ الذين يشهدون ﴾ أى  
يوقعون الشهادة على ﴿ ان الله ﴾ أى الذى لا حكم لغيره ﴿ حرم هذا ﴾  
أى الذى ذكرتموه من قبل ، و إضافة الشهداء إليهم و وصفهم  
بـ « الذين » دليل على أنهم معروفون<sup>٥</sup> / موسومون بنصرة مذهبهم بالبطل ،  
١٥ و لو قال : شهداء - من غير إضافته لأفهم ان المطلوب من يشهد بالحق  
و ليس كذلك . لأنه أقيم الدليل العقلى على أنه لا حجة لهم و أن الحجة

/ ٢٦٨

(١) فى ظ : هذا (٢) فى ظ : محترسيهم (٣) العبارة من هنا إلى « عند الحجازيين »  
تقدمت فى ظ على « فان المبطل » (٤ - ٤) من ظ ، و فى الأصل : شهر فضيحتهم  
- كذا (٥) من ظ ، و فى الأصل : عن (٦ - ٦) من ظ ، و فى الأصل : انتم  
معرون - كذا .

الله على خلاف ما ادعوه ، فبطل قطعاً أن يكون أحد يشهد على ذلك بحق .

ولما كان كأنه قيل : فأنهم إذا أحضروا<sup>١</sup> لا يقدرُونَ - إن كان لهم عقل أو فهم حياء<sup>٢</sup> - على النطق إذا سمعوا هذا الحق ، نبى عليه قوله : ﴿ فان ﴾ اجتروا بوقاحة ﴿ شهدوا ﴾ أى كذبا و زورا بذلك ه الذى أبطلناه بالأدلة القطعية ﴿ فلا تشهد معهم ﴾ أى فاتركهم ﴿ ولا تسلّم لهم - ٢ ﴾ ، فأنهم على ضلال وليست شهادتهم مستندة [ إلا - ٢ ] إلى الهوى ﴿ ولا تتبع أهواء ﴾ وأظهر موضع الإضمار تعميماً وتعليقاً للحكم بالوصف دلالة على أن القائد إلى التكذيب و كل ردى إنما هو [ الهوى - ٢ ] ، و أن من خالف ظاهر الآيات إنما هو صاحب هوى ، ١٠ فقال : ﴿ الذين كذبوا ﴾ أى أوقعوا التكذيب ﴿ بآيتنا ﴾ أى على ما لها من الظهور بما لها من العظمة بإضافتها إلينا .

ولما وصفهم بالتكذيب ، أتبعه الوصف بعدم الإيمان ، ودل بالنسق بالواو على العراقة فى كل من الوصفين فقال : ﴿ والذين لا يؤمنون بالآخرة ﴾ أى لى [ هى - ٣ ] دار الجزاء ، فأنهم لو جوزوها<sup>٤</sup> ١٥ ما اجتروا على المجور ﴿ وهم بريهم ﴾ أى الذى لا نعمة عليهم ولا حير عدمه إلا هو منه وحده ﴿ يعدّون ﴾ أى يجعلون غيره عديلاً له ، و سيعلمون حين يقولون لشركائهم وهم فى جهنم يحتصمون " والله ان كنا لفي ضلال مبين اذ سويناكم رب العلين " .

(١) فى ظ : حضروا (٢) فى ظ : حياة (٣) زيد من ظ. (٤) من ظ ، وفى الأصل : حورها (٥) سورة ٢٦ آية ٩٧ و ٩٨ .



و لما أبطل دينهم كله أصولا وفروعا في التحريم والإشراك، وبين  
فساده بالدلائل النيرة، ناسب أن يخبرهم [ بالدين الحق - ' ] بما حرمه الملك  
الذى له الخلق والأمر [ ومن غيره - ' ]، فليس التحريم لأحد غيره  
فقال: ﴿ قل تعالوا ﴾ أى أقبلوا إلى صاعدين من حضيض الجهل والتقليد  
و سوء المذهب إلى أوج العلم ومحاسن الأعمال؛ قال صاحب الكشف:  
هو من الخاص<sup>٢</sup> الذى صار عاما، يعنى حتى صار يقوله الأسفل للأعلى  
﴿ اتل ﴾ أى اقرأ، من التلاوة وهى إتباع بعض الحروف بعضها. و<sup>٣</sup> لما  
كان<sup>٤</sup> القصد عموم كل أحد بالتلاوة، [ وإنما خص المخاطبين بالذكر  
لاعتقادهم خلاف ذلك - ' ]، و<sup>٥</sup> كان المحرم أمم، قدمه فقال: ﴿ ما حرم ربكم ﴾  
١٠ أى المحسن إليكم بالتحليل والتحريم ﴿ عليكم ﴾ فسخطه منكم. وما وصاكم  
به إقداما وإحجاما فرضية<sup>٦</sup> لكم من قبيل<sup>٧</sup> الأصول والعروج؛ ثم فسر فعل  
التلاوة ناهيا عن الشرك، وما بعده من مضمون الأمر إما عدى عنها،  
فقال: ﴿ الا تشرکوا به شيئا ﴾ الآيات مرتبا جملا أحسن ترتيب، بدأ  
بالتوحيد فى صريح الراءة من الشرك إشارة إلى أن التخلي عن الرذائل  
١٥ قل التحلى بالمضائل، فان التقية<sup>٨</sup> بالحجة قل الدواء، وقرن به البر لآنها  
من باب شكر المعصم وتعظيما لأمر العقوق، ثم أولاه القتل الذى هو أكبر  
الكسائر بعد الشرك، وبدأه بقتل الولد لأنه أفحشه وأقش من مطلقه  
(١) زيد من ظ (٢) من ظ، وفى الأصل: بما (٣) فى ظ «و» (٤ - ٥) سقط  
ما بين الرقيين من ظ (٥) زيد بعده فى ظ: لما (٦) من ظ، وفى الأصل: .  
مرضته (٧) من ظ، وفى الأصل: قبيل (٨) فى ظ: التقية .

عله<sup>١</sup> خوف القلة، فلما وصى بأول واجب للنعم الأول الموجد من العدم، أتبعه ما لأول منعم بعده بالتسبب في<sup>٢</sup> الوجود، فقال ناهيا عن الإساءة في صورة الامر بالإحسان على أوكد وجه لما للنفوس من التهاون في حقها، وكذا جميع الأمور ساقها هذا السياق المفهم لان أضعافها منهي عنها ليكون مأمورا بها منها عن أضعافها، فيكون ذلك أوكد لها<sup>٣</sup> وأضخم: ﴿وبالوالدين ج﴾ أى افعلوا بهما ﴿احسانا ج﴾ .

ولما أوصى بالسبب في الوجود، نهى عن التسبب في الإعدام وبدأ بأشده فقال: ﴿ولا تقتلوا اولادكم﴾ ولما كان النهى عاما، وكان ربما وجب على الولد قتل، خص لبيان<sup>٤</sup> الجهة فقال: ﴿من املاق<sup>٥</sup>﴾ أى من أجل فقر حاصل بكم، ثم علل ذلك، ولأجل أن الظاهر هو<sup>٦</sup> حصول ١٠ المقر قدم الآباء فقال: ﴿نحن رزقكم﴾ بالخطاب، / أى أيها الفقراء، ثم عطف عليه الأبناء فقال: ﴿وإياهم ع﴾ وظاهر قوله في الإسراء "خشية املاق"، أن الآباء موسرون ولكنهم يخشون من إطعام الآباء الفقراء. فبدأ بالاولاد فقال: "[نحن -<sup>٧</sup>] رزقهم" ثم عطف الآباء فقال "وإياهم" -  
١٥ نبه عليه أبو حيان .

ولما كان قتلهم أفحش الفواحش بعد<sup>٨</sup> الشرك. أتبعه نهى عن مطلق الفواحش، وهى ما غلظت<sup>٩</sup> قباحته، وعظم أمرها بالنهى عن

(١) في ظ: ملعله - كذا (٢) في ظ: الى (٣) في ظ: بيان (٤) سقط من ظ .

(٥) آية ٣١ (٦) زيد من ظ والقرآن الكريم (٧) في ظ: ثم (٨) من ظ ، وفي الأصل: عطفت .

القربان فضلا عن الغشيان فقال: ﴿و لا تقرىوا الفواحش﴾ ثم أبدل منها تأكيداً للتحميم قوله: ﴿ما ظهر منها﴾ أى الفواحش ﴿وما بطن﴾ ثم صرح منها بمطلق القتل تعظيماً له بالتخصيص<sup>١</sup> بعد التحميم فقال: ﴿و لا تقتلوا النفس التى حرم الله﴾ أى الملك الاعلى عليكم قتلها ٥ ﴿الا بالحق﴾ أى الكامل، و لا يكون كاملاً إلا وهو كالشمس وضوحاً لاشبهه فيه، فصار قتل الولد منها عنه ثلاث مرات؛ ثم أكد المذكور بقوله: ﴿ذلك﴾ أى الأمر العظيم فى هذه المذكورات .

ولما كانت هذه الأشياء شديدة على النفس، ختمها بما لا يقوله<sup>٢</sup> إلا المحب الشفوق ليقبلها<sup>٣</sup> القلب فقال: ﴿و تحسبهم﴾ أمرا ونهاياً، ولما كانت هذه الأشياء لعظيم خطرهما وجلالة وقعها فى النفوس لا تحتاج إلى مزيد فكر قال: ﴿لعلكم تعقلون ٥﴾ أى لتكونوا<sup>٤</sup> على رجاء من المشى على منهاج العقلاء<sup>٥</sup>، فلم من ذكر الوصية أن هذه المذكورات هى الموصى بها والمحرمات أضدادها، فصار شأنها مؤكداً من وجهين: التصريح بالتوصية<sup>٦</sup> بها، والنهى عن أضدادها .

١٥ ولما كان المال عدل الروح من حيث أنه لا قوام لها إلا به . ابتداء الآية التى تليها بالأموال ، ولما كان أعظمها خطراً حرمة مال اليتيم لضعفه وقلة ناصره ، ابتداء به فتوى عن قربه فضلاً عن أكله أو شره

(١) من ظ . وفى الأصل: بالتخفيف (٢) من ظ ، وفى الأصل: لا تقوله .  
(٣) فى ظ : ليقبلها (٤) من ظ ، وفى الأصل : يكونوا (٥) فى ظ : العقل (٦) من ظ ، وفى الأصل : بالوصية .

فقال: ﴿ولا تقربوا مال اليتيم﴾ أى بنوع من أنواع القربان عمل فيه أو غيره ﴿إلا بالتي هي أحسن﴾ من الحصول من السعى فى تميمته و تميمه و ليستمر ذلك ﴿حتى يبلغ أشده﴾ وهو سن يبلغ به أو ان حصول عقله عادة و عقل يظهر به رشده؛ ثم ثنى بالمقادير على وجه يعم فقال: ﴿وإرفوا﴾ أى أتموا ﴿الكيل و الميزان﴾ لأنها الحكم فى أموال الأيتام و غيرهم؛ ولما كان الشيء ربما أطلق على ما قاربه نحو "قد قامت الصلاة" أى قرب قيامها، و هذا وقت كذا - إذا قرب جدا، أزيل هذا الاحتمال بقوله: ﴿بالقسط﴾ أى أياه كاتنا به من غير إمراط و لا تقيط .

ولما كانت المقادير لا تكاد تتساوى لا سيما الميزان فانه أبعدها من ذلك، و أقربها الذرع و هو داخل فى الكيل، فانه يقال: كال ١٠ الشيء بالشئ: قاسه، أشار إلى أنه ليس على المكلف المبنى أمره على العجز للضعف إلا الجهد فقال: ﴿لا يكلف﴾ أى على ما لنا من العظمة ﴿نفسا إلا وسعها﴾ و ما وراء الوسع معفو عنه؛ ثم ثلث بالعدل فى القول لأنه الحكم على الأموال و غيرها، و قدم عليه الفعل لأنه دال عليه، فصار الفعل موصى به مرتين فقال: ﴿وإذا قلتم﴾ أى فى شهادة ١٥ أو [فى - ٢] حكم أو توفيق؛ بين اثنين أو غير ذلك ﴿فاعدلوا﴾ أى توفيقا بين القول و الفعل .

ولما كانت النفوس مجبولة على الشفقة على القريب قال:

(١) من ظ، و فى الأصل: أشده (٢) فى الأصل و ظ: ثبت (٣) ريد من ظ .

(٤) من ظ، و فى الأصل: توفيق (٥) سقط من ظ .

(ولو كان) أى المقول فى حقه له أو عليه بشهادة أو غيرها (ذا قرى ع)  
ولا تحايروه طمعا فى مناصرته أو خوفا من مضارته؛ ثم ختم بالعهد لجمعه الكل  
فى القول والفعل / فقال: (و بعهد الله) أى الملك الأعظم خاصة  
(أوفوا) وهذا يشمل كل ما على الإنسان وله، فإن الله لم يهمل شيئا  
هـ بغير تقدم فيه؛ ثم أكد تعظيم ذلك بقوله: (ذلكم) أى الامر المعنى  
به (و حُكم به) أى ربكم المحسن إليكم.

ولما كانت هذه الأفعال والأقوال شديدا على النفس العدل فيها  
لكونها شهوات، تقدم بالترغيب فيها، والرهيب منها بأن كل من  
يفعل شيئا منها مع غيره يوشك أن يفعل معه مثله، فلذلك حض  
١٠ على التذكر فى الوصية بها ولأنها خفية<sup>٢</sup> تحتاج إلى مزيد تدبر فقال:  
(لعلكم تذكرون) أى لتكونوا بحيث يحصل لكم التذكر - ولو على  
وجه خفى بما أشار إليه الإدغام - فيما جبلت عليه نفوسكم من محبة مثل  
ذلك لكم، فتحكموا لغيركم بما تحكمون به لانفسكم.

ولما قرر هذه الشرائع، نبه على تعظيمها بالخصوص على وجه يعم  
١٥ جميع ما ذكر فى السورة بل، فى غيرها، فقال عاطفا على ما تقديره -  
عاطفا على المنهيات وأضداد الأمور على وجه يشمل سائر الشريعة - :  
ولا تزيغوا عن سبيلى؛ (وان) أى ولأن - على قراءة الجماعة بالفتح،  
أى اتبعوه لذلك، وعلى قراءة ابن عامر ويعقوب بالكسر هو ابتداء

(١) من ظ، وفى الأصل: العين (٢) فى ظ: يكونها (٣) من ظ، وفى الأصل:  
حقيقة (٤ - ٤) سقط ما بين الرقین من ظ.

( هذا ) أى الذى شرعته لكم ( صراطى ) حال كونه ( مستقيما فاتبعوه )  
 أى بناية جهنم لأنه الجامع للعباد على الحق الذى فيه كل خير .  
 ولما كان الأمر باتباعه متضمنا للنهى ' عن غيره '، صرح به  
 تأكيدا لأمره فقال : ( ولا تتبعوا السبل ) أى المنشعبة عن الأهوية المفرقة  
 بين العباد ، ولذا قال مسيا ( ففرق بكم ) أى تلك السبل الباطلة ه  
 ( عن سبله )<sup>٢</sup> ولما مدحه آمرا به ناهيا عن غيره مبينا للعلة فى ذلك ،  
 أكد مدحه فقال : ( ذلكم ) أى الأمر العظيم من اتباعه ( ووصم به ) .  
 ولما كان قد حذر من الزلل عنه ، وكان من المعلوم أن من ضل  
 عن الطريق الأقوم وقع فى المهالك . وكان كل من<sup>٣</sup> يتخيل أنه يقع فى  
 مهلك يخاف ، قال : ( لعلمكم تتعون ه ) أى اتبعوه واركبوا غيره ليكون ١٠  
 حالكم حال من يرجى له أن يخاف من أن يزل فيضل فيهلك ، وهذا  
 كما مدحه سبحانه سابقا فى قوله " وهذا صراط ربك مستقيما " ، " قد  
 فصلنا الآيت لقوم يذكرون " ، وفصل ما هنا من الأحكام فى ثلاث  
 آيات ، وختم كل آية لذلك بالوصية ليكون ذلك أكد فى القول فيكون  
 أدعى للقبول ، وختم كل واحدة منها بما ختم لأنه إذا كان العقل دعا ١٥  
 إلى التذكر فحمل على التقوى .

ولما كانت هذه الآيات الثلاث وافية بالآيات العشر التى كتبها الله

( ١ - ١ ) سقط ما بين الرقيين من ظ ( ٢ ) زيد بعده فى ظ : على وجه خفى مليس

كما أشار إليه الادغام ( ٣ ) من ظ ، وفى الأصل : شىء ( ٤ ) فى ظ : أكد .

لموسى عليه السلام على لوح<sup>١</sup> الشهادة فى أول ما أوحى إليه فى طور سيناء  
المشار إليها بقوله "وعلتم ما لم تعلموا اتم ولا اباؤكم" وبنى عليها التوراة  
وامره أن يودعها فى تابوت العهد لتكون<sup>٢</sup> شهادة عليهم وعلى أعقابهم  
كما هو مذكور فى وسط السفر الثانى من التوراة وقد مضى بيانه فى البقرة  
٥. وياتى فى آخر هذه المقالة وزائدة عليها من الأحكام والمحاسن ما شاء  
الله؛ حسن أن تذكر بعدها التوراة، فقال مشيراً بأداة التراخى إلى كل من  
الترتيب<sup>٣</sup> والتعظيم: (ثم اتينا) أى بما لنا من العظمة التى [تقتضى -<sup>٤</sup>  
تعظيم ما كان [من -<sup>٤</sup>] عندنا / (موسى الكتب) أى المشار إليه بقوله  
تعالى "قل من أنزل الكتب الذى جاء به موسى" - وهى - والله أعلم -  
١٠. مطبوعة على قوله "وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذى ظفر" لأنه تعالى  
بعد أن أعطى موسى العشر الآيات واعدته إلى الجبل مواعدة ثانية، فشرع  
له بعض الأحكام وامره بنصب قبة الزمان التى<sup>٥</sup> يوحى إليه فيها ويصلون  
إليها، ويبيض ما يتخذ من آلاتها كما مضى فى البقرة، ثم ذكر بعد  
ذلك يسير تحريم الشحوم عليهم، فقال فى أوائل السفر الثالث  
١٥. وهو سفر الكهنة، وفيه تلخيص<sup>٦</sup> أمر القرايين: ودعا الرب موسى وكله  
فى قبة الأمد وقال له: كلم بنى إسرائيل وقل لهم: كل إنسان منكم إذا  
قرب للرب قرباناً من البهائم فلتكن قرايينكم<sup>٧</sup> من البقر ومن الغنم - إلى

(١) من ظ، وفى الأصل: لوح (٢) من ظ، وفى الأصل: ليكون.

(٣) من ظ، وفى الأصل: الترك (٤) زيد من ظ (ه) من ظ، وفى الأصل:

الذى (٦) من ظ، وفى الأصل: تخليص (٧) فى ظ: قرايينه.

أن قال<sup>١</sup>: و يقرب قربانا [ للرب الحجاب المبسوط على الاجشاء و كل  
الثوب الذى على الاكشاح والكيتين -<sup>٢</sup> ]<sup>٣</sup> و الشحم الذى عليهما و على  
الجنب - إلى أن قال: وقال: الشحوم<sup>٤</sup> للرب عهد الابد، ولا تأكلوا  
دما ولا شحما، ثم قال: و كلم الرب موسى وقال له: كلم<sup>٥</sup> بنى إسرائيل  
و قل لهم: لا تأكلوا شحم البقر و لا شحم الغنم: الضأن و الماعز جميعا، لأن<sup>٥</sup>  
كل من أكل شحم بهيمة و<sup>٦</sup> يقرب قربانا للرب، تهلك تلك النفس من  
شعبها، ولا تأكلوا دما حيث ما سكتم. لا دم البهائم ولا دم الطير،  
و آية<sup>٦</sup> نفس أكلت دما تهلك تلك النفس من شعبها، قال فى السفر  
الخامس: فأما الدم فلا تأكلوا و لكن ادقوه على لأرض مثل الماء،  
ثم قال بعده بقليل: و كلوا فى قراكم من كل شهوات أنفسكم، و لكن إياكم<sup>١٠</sup>  
أن تأكلوا دما، لأن دم البهيمة هو فى نفسها، فلا تأكلوا النفس<sup>٧</sup>  
مع اللحم ليحسن إليكم و إلى اولادكم من بعدكم إذا عملتم الحسنة<sup>٨</sup>  
أمام الله ربكم؛ و جمع إلى "سفر الثالث" ثم قال: و دخل موسى  
و هارون إلى قبة الزمان و حرجا و دعوا الشعب، فظهر مجد الرب أمام  
جميع الشعب، و نزلت نار من قبل الرب فأحرقت الشحم و الذبيحة<sup>١٥</sup>  
الكاملة لله<sup>٩</sup> على المذبح، و عاين ذلك جميع الشعب<sup>١٠</sup> و حمدوا الله، و خر<sup>١١</sup>

(١) من ظ، و فى الأصل: تعالى - كذا (٢) وريد من ظ (٣-٤) سقط ما بين  
الرقمين من ظ (٤) من ظ، و فى الأصل: كل (٥) سقط من ظ (٦) وريد  
بعده فى ظ: كل (٧) فى ظ: الدم (٨) فى ظ: الحسنات.



الشعب كله على وجهه<sup>١</sup> ثم ذكر يحقب ذلك بيسير<sup>٢</sup> محرمات الحيوان ،  
وكذا ذكر<sup>٣</sup> في السفر الخامس وقد جهت بينها ومعظم السياق الخامس :  
قال : لا تأكلوا شيئاً نجساً ، هذا : كلوا من جميع البهائم : الثور : الحمل  
و النعجة والمعز والأيل والظبي<sup>٤</sup> والجوزر والرخ والرثم والوعل  
هـ والثيل<sup>٥</sup> كل بهيمة ذات ظلف مقسوم ظلّفها نجس كلوها ، وحرّموا  
من التي لا تجتر ، ومن التي لها ظلوف مقسومة ولا تجتر<sup>٦</sup> الجمل والأرنب  
و البور التي تجتر وليس لها أظلاف مقسومة هي نجسة لكم ، وفي الثالث :  
وحرّموا من البهائم التي ليست لها أظلاف التي تجتر<sup>٧</sup> : الجمل الذي  
يجتر وليس له أظلاف هو [ بحس - ٦ ] محرم عليكم ، والأرنب الذي  
١٠ يجتر . ليس [ له - ٦ ] أظلاف منجس محرم عليكم ، رجع : والتحذير  
الذي له أظلاف ولا يجتر هو نجس ، لا تأكلوا من لحوم هذه  
ولا تقربوا إلى أجسادها ؛ وقال في الثالث : ولا تمسوا لحومها لأنها<sup>٨</sup> نجسة  
محرمة عليكم ؛ وقال في الخامس من ترجمة الاثنين والسبعين : وإياكم أن  
تأكلوا كل بحس ، ويكون الذي تأكلونه من الدواب العجل من البقر  
١٥ والخروف من الغنم والجدي من المعز أرب الأيّل والغزال والعين

(١) من ظ ، وفي الأصل : سر (٢) في ظ : ذكره (٣) من ظ و التوراة ، وفي  
الأصل : الطير (٤) من ظ ، وفي الأصل : الفيل ، وفي التوراة : الثبيل - وهو  
صحيح (هـ) سقط ما بين الرقيين من ظ (٦) زيد ما بين الحاجزين من ظ .  
(٧) من ظ ، وفي الأصل : لا .

و الوعل و عنز الجبل و اليحمور و ناقة القمر<sup>١</sup> و الزرافة ، و كل دابة مشقوقة الظلف و هي تنبت أظافير [ في - ٢ ] كل ظلفها و اجتر من الدواب فاباه فكلوا ، و الذى لا تأكلون منه من الذى يجتر و من المشقوق الظلف الذى ينبت<sup>٢</sup> له أظافير الجبل و الأرنب و اليربوع ، فان ذلك يجتر و لكنه

غير مشقوق الظلف ، / و هو لا يحمل<sup>٣</sup> لكم ، و الخنزير أيضا فان ظلفه ٥ / ٢٧٢ مشقوق<sup>٤</sup> و ينبت فى ظلفه أظافير غير أنه لا يجتر ، و ما لا يجتر فانه لا يحمل لكم فلا تأكلوا من لحومها و لا تقربوا أجسادها ، و قال فى الثالث منها : و كلم الرب موسى و هارون و قال لهما : كلما بنى إسرائيل و قولاً لهما : إن الذى تأكلونه من المواشى من جميع الأنعام التى على الأرض كل بهيمة قد شق ظلفها و<sup>٥</sup> هى تخرج<sup>٦</sup> أظفاراً فى كلال ظلفها و تجتر<sup>٧</sup> ، فذلك ١٠ الذى تأكلونه من الأنعام ، و الذى لا يحمل بما يجتر<sup>٨</sup> و لم يشق ظلفه الجبل الذى يجتر و ظلفه غير مشقوق<sup>٩</sup> فانه غير طاهر لكم ، و اليربوع - و فى نسخة : السنجاب - الذى يجتر و ظلفه غير مشقوق [ فانه غير طاهر لكم لم يظهر لكم ، و الأرنب الذى يجتر و ظلفه غير مشقوق فانه لا يظهر لكم و الخنزير فانه مشقوق - ٢ ] الظلف و يخرج أظفاراً فى ظلفه و هو لا يجتر ١٥ فانه لا يظهر لكم فلا تأكلوا من لحومها و لا تمسوا ما مات منها ، فان

(١) فى ظ : الثور - كذا (٢) زيد ما بين الحاذرين من ظ (٣) من ظ ، و فى الأصل : نبت (٤) من ظ ، و فى الأصل : لا تحمل (٥) فى الأصل و ظ : مشقوقة . (٦-٧) من ظ ، و فى الأصل : هو يخرج (٧) من ظ ، و فى الأصل : كل (٨) فى الأصل و ظ : يجتر (٩) فى ظ : لا يجتر .

ذلك لا يظهر لكم؛ رجع إلى نسختي، ثم ذكر في الطير ودواب البر قريبا  
 مما في 'أ' شرعنا إلى أن قال: ولا تأكلوا أشياء نجسة بل ادفئوها إلى  
 السكان الذين في قراكم يأكلونها أو يبيعونها<sup>٢</sup> من الغبراء، لأنك شعب  
 طاهر لله ربك لا تطبخوا جديا بلبن أمه؛ وقال في ترجمة الاثنين والسبعين:  
 ٥. ولا تطبخ الخروف بلبن أمه؛ وقال في السفر الخامس: وكلوا من الطير  
 ما كان زكيا وحرموها هذه التي أصف لكم، لا تأكلوا منها شيئا: التمس  
 والحداء. وذكر نحوها مما عندنا، وقال في نسختي في الثالث: فمن مس  
 شيئا من هذه - أي المحرمات - يكون نجسا إلى المساء، ومن حمل منها  
 شيئا فليغسل ثيابه ويكون نجسا إلى الليل - انتهى. الظبي - بالمعجمة  
 ١٠. المشاركة<sup>٣</sup> - معروف، والجوزر - بفتح الجيم والذال المعجمة [والمراء<sup>٤</sup>]:  
 البقرة الوحشية، والرثم - بكسر المهملة: الظبي الخالص البياض، والثيثل -  
 بمثلثتين مفتوحتين بينهما ياء تحتانية ساكنة: بقر الوحش، والإيل - بفتح  
 الهمزة وكسر التحتانية المشددة، الوعل - بفتح الواو وكسر المهملة - وهو  
 تيس الجبل، والحل - بفتح المهملة: الرضيع من أولاد الضأن، وقوله:  
 ١٥. لا تطبخوا جديا بلبن أمه، الظاهر أن معناه النهي عن أكله ما دام يرضع،  
 وما بعد الذي في الثالث هو معظم التوراة، والذي في الخامس إنما هو  
 إعادة لما في الثالث، فإن الخامس تلخيص لجميع ما تقدمه من القصص  
 والاحكام مع زيادات، فصدق أن إيتاء الكتاب أتى معظمه بعد

(١) سقط من ظ (٢) من ظ، وفي الأصل: يتبعونها (٣) من ظ، وفي الأصل:  
 الشاة - كذا (٤) زيد ما بين الحاذرين من ظ.

- تحريم ما حرم عليهم ، ويجوز - وهو أحسن - أن يكون معطوفاً على محذوف تقديره : ذلكم وصاكم به كما وصى نبي إسرائيل في الفصل الذي نسبته من التوراة كنسبة أم القرآن من القرآن ، وذلك هي العشر الآيات التي<sup>١</sup> هي أول ما كتبه الله لموسى عليه السلام ، وهي أول التوراة في الحقيقة لأنها أول الأحكام ، وما قبلها فهو قصص وحاصل هـ هذه العشر<sup>٢</sup> [آيات -<sup>٣</sup>] : الرب إلهك الذي أصعدك من أرض مصر من العبودية والرق ، لا يكون<sup>٤</sup> لك إله غيري ، لا تقسم باسمي كذبا ، احفظ يوم السبت ، أكرم والديك ، لا تقتل ، لا تزني ، لا تسرق ، لا تشهد بالزور ، لا تمدن عينيك<sup>٥</sup> إلى ما في أيدي الناس ، فالمنى : ذلك وصيناكم به كما وصينا نبي إسرائيل به في العشر الآيات<sup>٦</sup> وبعض ما آتينا<sup>٧</sup> موسى من التوراة ، ويجوز أن يكون التقدير : لكون هذه الآيات<sup>٨</sup> محكمة في كل الشرائع لم تنسخ في أمة من الأمم ولا تنسخ<sup>٩</sup> ، وصاكم به يا بني آدم في الزمن الأقدم ، ولم يزد الأمر بها في التوصية إلا شدة "ثم آتينا" أي بما لنا من العظمة "موسى الكتب" أي جمعه وهي فيه ، حال كونه ﴿تماما﴾ لم ينقص عما يصلحهم شيئا ﴿على﴾ الوجه ١٥ ﴿الذي أحسن﴾ أي [أي -<sup>١</sup>] بالإحسان فأثبت الحسن وجمعه بما بين
- 
- (١) في ظ : الذي (٢) زيد بعده في ظ : سبب - كذا (٣) من ظ ، وفي الأصل : العشرة (٤) زيد من ظ (٥) من ظ ، وفي الأصل : لا يكون (٦) زيد بعده في الأصل : أي ، ولم تكن الزيادة في ظ لحذفها (٧-٨) سقط ما بين الرقيين من ظ (٨) من ظ ، وفي الأصل : لا يفسخ (٩) زيد من ظ

من الشرع وبما حى طوائف / أهل الأرض به من الإهلاك<sup>٢</sup> بعامه ،  
 فانه نقل أن الله تعالى لم يهلك قوما هلاكا عاما بعد<sup>٣</sup> إزال التوراة<sup>٤</sup>  
 (و تفصيلا لكل شيء) من جملة ذلك الفصل المحتوى على الكلمات العشر  
 الحاوية لكل شيء يحتاج إليه من أمر الدين والدنيا ، كما أن القرآن  
 تفصيل لكل شيء من الجوامع السبع التى حوتها أم القرآن الحاوية  
 لمصالح الدارين ، وفى هذين الاحتمالين المقتضيين لكون "ثم" على حقيقتها  
 من الترتيب والمهلة علم من أعلام النبوة ، وهو الاطلاع على أن الشرع  
 الآيات وتحريم ما حرم عليهم بالنبى فى أوائل ما أوحى إلى موسى عليه السلام  
 بعد إغراق فرعون وأن معظم التوراة<sup>٥</sup> أنزل بعد ذلك ، وهذا لا يعرفه  
 ١٠ إلا أجبارهم (وهدى) أى يانا (ورحمة) أى إكراما لمن يقبله ويعمل به  
 (لعلهم) أى بنى إسرائيل (بلقاء ربهم) أى الذى أخرجهم من مصر  
 من العبودية والرق بقوته العظيمة وكتابه التامة (يؤمنون) أى ليكون  
 حالهم بعد إزال الكتاب - لما يرون من حسن شرائعه<sup>٦</sup> ونظامه كلامه  
 وجلالة أمره - حال من يرجى أن يحدد الإيمان فى كل وقت بلقاء ربه  
 ١٥ لقدرة على البعث الذى الإيمان به نهاية تصديق الانبياء لأنه [ لا - ' ]  
 تستقل به العقول ، وإنما يثبت<sup>٧</sup> بالسمع مع تجويز العقل له ، فيعملوا  
 أنه لا يشبهه شيء كما أن كلامه لا يشبهه كلام فلا ينبغي باتخاذ مجل غاية

---

(١) من أنظ ، وفى الأصل : أهلاك (٢) من ظ ، وفى الأصل : عند (٣) من ظ ،  
 وفى الأصل : السورة (٤) سقط من ظ (٥) فى ظ : سابقه (٦) من ظ ،  
 وفى الأصل : ثبت .

أمره حوار لا يفهم و مجمعة لا تفيد .

فلما بين<sup>١</sup> أن إنزال الكتب رحمة منه لأن غايتها الدلالة على منزلها  
فتمثل<sup>٢</sup> أوامره و تتق<sup>٣</sup> مناهيه و زواجه ، بين أنه لم يخص تلك الأمم  
بذلك ، بل أنزل على هذه الأمة كتابا ولم يرض لها كونه مثل تلك  
الكتب ، بل جعله أعظمها بركة وأينها دلالة ، فقال : ﴿ وهذا ﴾ أى ٥  
القرآن ﴿ كتب ﴾ أى عظيم ﴿ أنزلته ﴾ أى بعظمنا إليكم بلسانكم حجة  
عليكم ﴿ مترك ﴾ أى ثابت كل ما فيه من وعد و وعيد و خير و غيره  
ثباتا لا يمكن<sup>٤</sup> إزالته مع اليمن و الخير .

ولما كان هذا معناه : وكان داعيا إليه محاسنه ، سبب عنه قوله :

﴿ فاتبوه ﴾ أى<sup>٥</sup> ليكون جميع أموركم ثابتة ميمونة ، ولما أمر باتباعه ١٠  
وكان الإنسان ربما تبعه فى الظاهر ، أمر بإيقاع التقوى المصححة للباطن  
إيقاعا عاما ، ولذلك حذف الضمير فقال : ﴿ واتقوا ﴾ أى ومع ذلك  
فأوقعوا التقوى ، وهى إيجاد الوقاية من كل محذور ، فان الخطر الشديد  
و السلامة<sup>٦</sup> على غير القياس ، فلا تزيلوا الخوف من منزله بجهنم<sup>٧</sup> . فان  
ذلك أجدر أن يحملكم على تمام الاتباع وإخلاصه ﴿ لعلكم ترحمون ﴾ ١٥  
أى ليكون حالكم حال من يرجى له الإكرام بالعطايا الجسام ، والآيتان  
ناظرتان إلى قوله [ تعالى " قل من أنزل الكتاب الذى جاء به موسى -  
إلى قوله - ] : وهم على صلاتهم يحافظون " ، ثم بين المراد من إزاله

(١) فى ظ : تبين (٢) من ظ ، وفى الأصل : ويمثل (٣) من ظ ، وفى الأصل :  
يتقى (٤) سقط من ظ (٥) من ظ ، وفى الأصل : لا يمكن (٦-٧) سقط ما بين  
الرقمين من ظ (٧) زيد من ظ .

و هو إقامة الحجة البالغة فقال: ﴿ان﴾ أى لأن لا ﴿تقولوا﴾ أو كراهة  
 أن تقولوا أيتها الامة الامية ﴿انما ازل الكتب﴾ أى الربانى المشهور  
 ﴿على طائفتين﴾ وقرب الزمن وبعضه بادخال الجار فقال:  
 ﴿من قبلنا﴾ أى اليهود والنصارى ﴿وان﴾ أى وأنا - أو وأن  
 الشأن - ﴿كنا عن دراستهم﴾ أى قراءتهم لكتابهم قراءة مرددة<sup>٢</sup>.

و لما كانت هى المنخفضة أى باللام العارقة بينها وبين النافية فقال:  
 ﴿لنفلين لا﴾ أى لانعرف حقيقتها ولا ثبتت عندنا حقيتها [ولا هى بلساننا-<sup>٣</sup>]  
 ﴿او تقولوا﴾ أى أيها العرب: لم نكن عن دراستهم غافلين بل كنا  
 عالمين بها، ولكنه لا يجب اتباع الكتاب إلا على المكتوب إليه  
 ١٠ فلم تبعه، و ﴿لو انا﴾ أهملنا أهلوا له حتى ﴿ازل علينا الكتب﴾ أى جنسه

/ ٢٧٤

أو الكتاب الذى ازل إليهم من عند ربنا ﴿لكننا هدى / منهم﴾ أى  
 لما لنا من الاستعداد بوفور العقل وحدة الأذهان واستقامة الأفكار  
 واعتدال الامزجة والإذعان للحق، ولذلك سبب عن هاتين علتين  
 قوله: ﴿فقد جاءكم﴾ وذكر الفعل مدحا لهذا القرآن وتفضيلا وتشريفا له  
 ١٥ على كل ما تقدمه [وتتيها على أن يان هذه السورة فى النهاية لانها  
 سورة أصول الدين-<sup>٤</sup>] ﴿بينه﴾ أى حجة ظاهرة بلسانكم ﴿من ربكم﴾  
 أى المحسن إليكم على لسان رجل [منكم-<sup>٥</sup>] تعرفون أنه أولاكم بذلك  
 ﴿وهدى﴾ أى يان لمن تدبره عظيم\* ﴿ورحمه﴾ أى إكرام لمن قبله،

(١) من ظ ، وفى الأصل : اى (٢) فى ظ : مودودة (م) زيد ما بين الحاجزين  
 من ظ (٤) فى الأصل و ظ : فلم يبعه (ه) سقط من ظ .

فكذبتم بها .

ولما قامت عليهم الحجة ، حسن وقوع [ تحذير - <sup>١</sup> ] التقرير بقوله <sup>٢</sup> :  
 ﴿ فن ﴾ أى قسب <sup>٣</sup> عن تكذيبكم أنه يقال يانا لأنكم أظلم الناس : من  
 ﴿ اظلم من كذب ﴾ [ أى أوقع التكذيب - <sup>١</sup> ] ﴿ بآيئت الله ﴾ أى الذى  
 لا أعظم منه فلا أعظم من آياته ، لأن الأثر على قدر المؤثر ﴿ وصدق ﴾ ٥  
 أى أعرض [ إعراضا صار به كأنه فى صفد أى سد عن سهولة الاقتياد  
 للدليل - <sup>١</sup> ] ﴿ عنها <sup>٤</sup> ﴾ [ بعد ما عرف صحتها - <sup>١</sup> ] .

ولما كان الجواب قطعاً : لا أحد أظلم منه ، فكان الحال مقتضياً  
 لتوقع ما يجازى به ، قال : ﴿ سنجزى ﴾ أى بوعد صادق لا خلف فيه ،  
 وأظهر ما أصله الإضمار تعميماً وتعليقاً للحكم بالوصف [ فقال - <sup>١</sup> ] : ١٠  
 ﴿ الذين يصدفون ﴾ أى يحددون الإعراض و لا يتوبون ﴿ عن آيئتنا ﴾ أى  
 على ما لها <sup>٥</sup> من العظمة ﴿ سوء العذاب ﴾ أى الذى يسوء نفسه <sup>٦</sup>  
 ﴿ بما كانوا يصدفون به ﴾ أى بسبب إعراضهم الذى كان عادة لهم .

ولما كان أسوء السوء حقوق العذاب <sup>٧</sup> ، و كان حقوقه بعدم قبول  
 التوبة ، فسره بقوله مهونا له <sup>٨</sup> و سهلاً بتجريد الفعل : ﴿ هل ينظرون ﴾ أى ١٥  
 ما ينظرون هؤلاء المكذبون أدنى انتظار وأقربه وأيسره ﴿ إلا ان تائبهم ﴾  
 [ أى حال تكذيبهم - <sup>١</sup> ] ﴿ الملائكة ﴾ أى بالامر الفاصل من عذابهم

(١) زيد ما بين الحاجزين من ظ (٢) من ظ ، وفى الأصل : لقوله (٣) من ظ ،  
 وفى الأصل : فسبب (٤) من ظ ، وفى الأصل : قيد (٥) من ظ ، وفى الأصل :  
 لها (٦) فى ظ : منه (٧) من ظ ، وفى الأصل : عذاب (٨) - قط من ظ .



كما هي عادتها في إتيانها المكذبين ﴿ او يأتى ربك ﴾ أى ظهور أمر  
 المحسن إليك آمم ظهور بجميع الآيات التى تحملها العقول و ذلك يوم الجزاء  
 ﴿ او يأتى ﴾ و أبهم تهويلا للأمر و تعظيما فقال : ﴿ بعض أئمت ربك ﴾  
 أى أشراف الساعة التى يكون فيها ظهوره التام و إحسانه إليك الأعظم  
 ٥ مثل دابة الأرض التى تميز الكافر من المؤمن و طلوع الشمس من  
 مغربها المؤذن باغلاق باب التوبة ؛ روى البخارى فى التفسير و غيره  
 عن أبى هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه و سلم : لا تقوم الساعة  
 حتى تطلع الشمس من مغربها ، فإذا رآها الناس آمن من عليها ، فذلك  
 حين لا ينفع نفسا إيمانها لم تكن آمنت من قبل ، ثم قرأ الآية .  
 ١٠ ولما كان إتيان الملائكة - أى كلهم - أمرا لا يحتمل العقول وصف  
 عظمتهم ، و لا بشرى للجرمين عند رؤيته ، فانه لو وقع على صورتهم لتقطعت  
 أوصالهم و لم يحتمله<sup>٢</sup> قواهم فحضى الأمر<sup>٣</sup> ثم لا ينظرون ، و أما تجلى الرب  
 سبحانه و عز اسمه و جلّت عظمتهم

فالآمر أعظم من مقالة قائل إن رقق البلغاء أو<sup>٢</sup> إن غفوا

١٥ ترك ما يترتب عليه و قال : ﴿ يوم يأتى ﴾ [ أى يكشف و يظهر -<sup>٤</sup> ]  
 ﴿ بعض أئمت ربك ﴾ أى المحسن إليك بالإتيان بذلك تصديقا لك و ترويعا  
 و تدميرا لمخالفيك ﴿ لا ينفع نفسا ﴾ أى كافرة ﴿ إيمانها ﴾ أى إذ ذاك ،  
 و لا نفسا مؤمنة كسبها الخير إذ ذاك فى إيمانها المتقدم على تلك الآية  
 [ بالتوبة فإوراءها -<sup>٤</sup> ] ، و لذلك بينه بقوله<sup>٥</sup> واصفا نفسا : ﴿ لم تكن ﴾

(١) من ظ ، وفى الأصل : تكون (٢) فى ظ : لم تحتمله (٣) من ظ ، وفى الأصل  
 « و » (٤) زيد ما بين الحاجزين من ظ (٥) سقط من ظ .

أى الكافرة ( 'أمنت ) وبسر الأمر يعرض زمان<sup>١</sup> القلب ، ولم يكلف<sup>٢</sup> باستغراقه بالإيمان<sup>٣</sup> فقال : ( من قبل ) أى قبل<sup>٤</sup> مجيء الآية فى زمن<sup>٥</sup> متصل بمجيئها<sup>٦</sup> .

ولما ذكر الكافرة ، أتبعها المؤمنة فقال عاطفا على " 'أمنت " : ( أو )

لم تكن المؤمنة العاصية ( كسبت ) [ أى من قبل -<sup>١</sup> ] ( فى إيمانها ) هـ  
أى السابق على مجيء الآية ( خيرا<sup>٢</sup> ) أى توبة ، وبعبارة أخرى : نفسا  
كافرة<sup>٣</sup> إيمانها المجدد بعد مجيء الآية ، وهو معنى " لم تكن 'أمنت من قبل "

أو نفسا مؤمنة كسبها الخير بعد مجيء الآية ما لم تكن كسبت / فى إيمانها ٢٧٥ /  
السابق على الآية خيرا ، والحاصل أنه لا يقبل عند ذلك إيمان كافر ولا

توبة فاسق - كما قاله البغوى - لأن المقصود من التصديق والتوبة الإيمان ١٠

بالغيب وقد فات بالآية الملبئة ، فيكون فاعل الفعل المقدري " كسبت "

محذوفا ، والتقدير : لا ينفع نفسا لم تكن آمنت من قبل ، أو لم تكن كسبت

فى إيمانها خيرا إيمانها وكسبها ، فالإيمان راجع إلى من لم يؤمن ، والكسب

راجع إلى من لم يكسب ، وهو ظاهر ، والتهديد بعدم نفع الإيمان

عند مجيء الآية أعظم دليل على ما ذكرته من التقدير ، والآية من الاحتباك : ١٥

ذكر إيمانها أولا دليل على حذف كسبها من الجملة الثانية ، وذكر جماعى

" 'أمنت و كسبت " ثانيا دال على حذف كافرة ومؤمنة أولا .

ولما كان هذا تهديدا - كما ترى - هائلا . أتبعه ما هو أشد منه للتنبيه

( ١ ) سقط من ظ ( ٢ - ٣ ) فى ظ : باستغراق الإيمان ( ٣ - ٣ ) من ظ ، وفى الأصل :

مستقبل مجيئها ( ٤ ) زيد من ظ .

على أن أهل الإيمان سالمون من ذلك بقوله: ﴿ قل انتظروا ﴾ أى بغاية  
جهدكم أيها المكذبون ﴿ انا منتظرون ﴾ \* ) بجهدنا، و ستملون لمن  
تكون العقبة .

ولما نهى عن اتباع السبل<sup>١</sup> لأنها سبب التفرق عن الحق، و كان  
٥ قد كرر<sup>٢</sup> فى هذه السورة<sup>٣</sup> نص الحجة و إثارة الأدلة و إزاحة الشكوك  
و محو آثار التشبه، و أشرفت السورة على الانقضاء . و كان من المعلوم  
قطعا أن الحق - من حيث هو حق - شديد التأثير فى إزهاق الباطل<sup>٤</sup> فكيف  
إذا كان كلام الملك الذى لا يخالف أمره و لا يخرج عن إرادته، اشتد  
استشراق<sup>٥</sup> النبي صلى الله عليه و سلم إلى رؤية ذلك الأثر مع ما عنده  
١٠ من الحرص على إسلام قومه لما طبعه الله عليه من الشفقة على جميع الخلق  
عموما و عليهم خصوصا، و إنما يكون ذلك الأثر بإيجاد هدايتهم و محو  
غوايتهم، فلما ختم سبحانه بهذين التهديدين العظيمين الدالين على غشاوتهم،  
فاته<sup>٦</sup> صلى الله عليه و سلم مما كان رجاء من هدايتهم أمر كأنه [ كان<sup>٧</sup> ]  
قد حصل، و ذلك مودت للشعوق من الأسف [ على<sup>٨</sup> ] ما لا يدرى  
١٥ قدره و لا يوصف حبره، فنبته سبحانه و سلاه بقوله: ﴿ ان الذين فرقوا ﴾  
أى بعد إبلاغك إياهم ﴿ دينهم ﴾ أى بتكذيبهم بعض آيات الله  
و صدوفهم<sup>٩</sup> عنها و إيمانهم بعضها فارقوه، لأن الكفر بعضه كفر  
بكله، و أضيف الدين إليهم أشدة<sup>١٠</sup> رغبتهم فيه و مقاتلتهم عليه<sup>١١</sup>  
(١ - ١) - مقط ما بين الرقيين من ظ (٢) فى ظ . الرسل (٣) فى ظ : ذكر .  
(٤) - مقط من ظ (٥) فى الأصل و ظ : فاته (٦) زيد من ظ (٧) فى ظ :  
صدفهم (٨) من ظ، و فى لأصل : شدة .

{ و كانوا شيعا } كل فرقة تشايح و تشيع إمامها كالعرب الذين تحزبوا  
أحزابا بالاستكثار من الأصنام ، فكان في كل قطر لهم معبود أو اثنان  
فأكثر ، و كأهل الكتاب الذين ابتدعوا في دينهم بدعا أوصلتهم إلى  
تكفير بعضهم بعضا و آمنوا ببعض الأنبياء و كفروا ببعض . و كالجوس  
الذين مزقوا دينهم باعتقاد أن الإله اثنان : النور و الظلمة ، و عبدوا  
الأصنام و النجوم و جعلوا لكل نجم صنما يتوسل به في زعمهم إليه  
{ لست منهم } أى من حسابهم و لا [ من - ' ] عقابهم و لا من  
خلق الهداية في قلوبهم { في شيء } و في هذا غاية الحث على الاجتماع  
و نهاية التواعد على الاقتراق .

و لما خفف عنه صلى الله عليه و سلم بترمه منهم ، أسند إلى نفسه ١٠  
المقدس ما يحق له في إحاطة علمه و قدرته ، فقال حوابة لمن يقول :  
قال من يكون أمرهم ؟ { إنما أمرهم } أى في ذلك كله و في كل ما يتعلق  
بهم مما لا يحصره حد و لا يحصيه عد { إلى الله } أى الملك الذى  
لا أمر لأحد معه<sup>٢</sup> غيره ، فمن شاء هداه و من شاء أعماه .<sup>٣</sup> و من شاء  
أهلكه و من شاء أبقاه<sup>٤</sup> لأن له كمال العظمة .

١٥

و لما كان الحشر متراخيا عن ذلك كله في الرتبة و في الرمان ،  
لا تبلغ كنه عظمته العقول ، نبه على ذلك بالتحير بأداة التراخي و التذية

(١) زيد من ظ (٢) زيد بعده في الأصل : الى ، و لم تكن الزيادة في ظ  
لقد فتاها (٣-٤) سقط ما بين الرقيين من ظ .

/ ٢٧٦

[ بقوله -<sup>١</sup> ] : ﴿ ثم ﴾ بعد استيفاء ما ضرب لهم / من الآجال ﴿ ينثم ﴾  
 أى تبتج<sup>٢</sup> عظيمة جليلة<sup>٣</sup> مستقصاة بعد أن يحشرهم إليه داخرين ﴿ بما كانوا ﴾  
 [ أى جبله وطبعا -<sup>٤</sup> ] ﴿ يفعلون ﴾ [ أى -<sup>٥</sup> ] من تلك الاشياء<sup>٦</sup> القبيحة  
 التى كان لهم إليها أتم<sup>٧</sup> داعية غير متوقفين فى إصدارها على علم مع ادعاء  
 هـ التدين بها ، ° والآية ° - مسح ما تقدم من مقتضياتها<sup>٨</sup> - تعليل لقوله  
 ° ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله ° .

ولما أخبر أن أمرهم ليس إلا إليه ، كان كأنه قيل : فماذا يفعل بهم  
 حينئذ ؟ فأجيب بقوله : ﴿ من جاء ﴾ أى منهم أو من غيرهم ﴿ بالحسنة ﴾ أى  
 الكاملة بكونها على<sup>٩</sup> أساس الإيمان ﴿ فله ﴾ من الحسنات ﴿ عشر أمثالها ﴾  
 ١٠ كرمًا وإحسانًا وجودًا وامتنانًا ، يجازيه بذلك فى الدنيا أو فى الآخرة ،  
 وهذا المحقق<sup>١١</sup> لكل أحد ويزداد<sup>١٢</sup> البعض<sup>١٣</sup> وضوحًا بحسب النيات ، وذكر  
 العشر ، لأنه بمعنى الحسنة ، وهو مضاف إلى ضميرها . ولما تضمن قوله  
 ° وأوفوا الكيل والميزان بالقسط ° مع تعقيبه بقوله ° لا تكلف نفسا<sup>١٤</sup>  
 إلا وسعها ° الإشارة إلى أن المساواة فى الجزاء<sup>١٥</sup> بما ينقطع<sup>١٦</sup> دونه أعناق  
 ١٥ الخلق ، أخبر أن ذلك عليه هير لأن عليه شامل وقدرته كاملة بقوله :

(١) زيد من ظ (٢-٢) من ظ ، وفى الأصل : عظيم حليل (٣) فى ظ :  
 الاسباب (٤) من ظ ، وفى الأصل : تم (هـ - هـ) سقط ما بين الرقنين من ظ .  
 (٦) فى ظ : فيضاتها (٧) من ظ ، وفى الأصل : من (٨) من ظ ، وفى الأصل :  
 لتحقق (٩) فى ظ : يزداد (١٠) زيد فى ظ : ببعض (١١-١١) فى ظ : لا تكلف نفس .  
 (١٢-١٢) من ظ ، وفى الأصل : بما ينقطع .

( ومن جاء بالمسيئة ) أى أى شيء كان من هذا الجنس ( فلا يجرى )  
 أى فى الدارين ( الامثلها ) [ إذا جوزى ، ويعفو عن كثير - <sup>١</sup> ] .  
 ولما كانت المماثلة لا يلزم كونها من كل وجه وإن كانت ظاهرة  
 فى ذلك ولا سيما فى هذه العبارة ، صرح بما هو ظاهره لأنه أطيب للنفس  
 وأسكن للروح فقال : ( وهم لا يظنون ) أى بكونها مثلها فى الوحدة ه  
 وإن كانت أكبر أو من جنس أشد من جنسها ونحو ذلك ، بل المماثلة  
 موجودة فى الكم والكيف <sup>٢</sup> ، فلا ينقص أحد فى ثواب ولا يزداد  
 [ فى - <sup>١</sup> ] عقاب .

ولما تضمن ما مضى تصحيح التوحيد بالأدلة القاطعة وتحقيق أمر  
 القضاء والقدر وإبطال جميع أديان الضلال وصفها بتفريق أهلها الدال ١٠  
 على بطلانها واعوجاجها ، وختم بهذا التحذير الذى لا شيء أقوم منه  
 ولا اعدل ، أمره صلى الله عليه وسلم بالإعلان بأمره وأن يصف دينه  
 الذى شرعه له ، وهداه إليه بما فيه من المحاسن تحييا فيه وحثا عليه ولأن  
 ذلك من نتيجة هذه السورة فقال : ( قل ) وأكد بالإتيان بالتونين  
 فقال : ( انى هدنى ) أى ياما وتوفيقا ( ربى ) أى المحسن إلى بكل ١٥  
 خير لا سيما هذا الذى أوحاه إلى وأزله على ( إلى صراط مستقيم )  
 أى طريق واسع بين ، ثم مدحه بقوله : ( دينا قيما ) أى بالغ الاعتدال  
 والاستقامة ثابته ، هذا على قراءة ابن كثير ونافع وأبى عمرو بفتح

(١) زيد من ظ (٢) فى ظ : أكثر (٣) فى ظ : الكيل (٤) فى ظ : لامته .  
 (٥) تأخر فى الأصل عن « واسع بين » والترتيب من ظ .

القاف وتشديد الياء المكسورة<sup>١</sup>، وهو<sup>٢</sup> في قراءة الباقيين بكسر القاف  
 وفتح الياء الخفيفة مصدر بمعنى القيام وصف به للبالغة، وزاده مدحا  
 بقوله مذكرا لهم - لتقليدكم الآباء - بأنه دين أيهم الأعظم: ﴿ملة إبراهيم﴾  
 والملة ما أظهره نور العقل من الهدى في ظلم ما ألزمه الناس من عوائد  
 ٥ أمر الدنيا - أفاده الحرالي . ولذلك قال: ﴿حنيفا ج﴾ أى لنا هينا  
 سهلا قابلا للاستقامة لكونه<sup>٣</sup> ميالا مع الدليل غير جاف ولا كزواقف  
 مع التقليد عمى عن نور الدليل - كما تقدم ذلك في البقرة، وهو معنى  
 قوله: ﴿وما﴾ أى والحال أنه ما<sup>٤</sup> ﴿كان من المشركين ه﴾ أى الجامدين  
 مع أوهامهم في ادعاء شريك لله مع رؤيتهم له في كونه لا يضر ولا ينفع  
 ١٠ ولا يصلح لشركه آدمى فضلا عن غيره بوجه، لا ينقادون لدليل ولا يصغون  
 إلى قيل، فكان<sup>٥</sup> هذا مدحا لهذا الدين الذى هدى إليه صلى الله عليه وسلم  
 ويانا لأنه الذى اختاره سبحانه لخليله إبراهيم عليه السلام رجوعا إلى<sup>٦</sup>  
 "واذ قال إبراهيم لاهله أزر" الذى بنيت السورة في الحقيقة عليه،  
 وألقيت / أزمته أطرافها إليه، وترغيبا في هذا الدين لأن جميع المخالفين  
 ١٥ يتشبثون بأذيال إبراهيم عليه السلام: العرب وأهل الكتابين بنسبة الآثوة،  
 والمجوس بنسبة البلد والاخوة، وأشار بذلك إلى أن محمدا صلى الله  
 عليه وسلم فهم<sup>٧</sup> ما حاح به أبوه إبراهيم عليه السلام قومه وقله<sup>٨</sup>، فلم ينسب  
 (١) من ظ، وفي الأصل: مكسورة (٢) سقط من ظ (٣) من ظ، وفي  
 الأصل: بكسبه (٤) من ظ. وفي الأصل: وكان (ه) من ظ، وفي  
 الأصل: قلبه .

كغيره إلى جهود ولا عناد .

ولما كان [ كأن - ١ ] سائلا قال : و<sup>٢</sup> ما هذه الملة التي تكرر مدحها  
والدعاء إليها ؟ أجاب بقوله ليتأسى به أهل الإيمان ، فليزموا جميع  
ما يدعو إليه على وجه<sup>٣</sup> الإخلاص : ﴿ قل ان صلاتي ﴾ أي التي هي لباب  
الدين و صفاته<sup>٤</sup> ﴿ ونسكي ﴾ أي جميع عبادتي من الذبائح وغيرها  
﴿ ومحياي ﴾ أي حياتي وكل ما يجمعه من زمان ومكان وفعل ﴿ ومآتي لله ﴾  
أي الملك الأعظم الذي لا يخرج شيء عن أمره ؛ و [ لما - ٤ ] علم بالاسم  
الأعظم أنه يستحق ذلك لذاته ، أعلم أنه يستحقه من كل أحد لإحسانه  
إليه وإنعامه عليه فقال : ﴿ رب العلمين ﴾ الموجد والمدير والموعى لهم .

ولما أعلم أنه يستحقه لذاته و وصفه ، أعلم أنه يستحقه وحده ١٠  
فقال : ﴿ لا شريك له ح ﴾ أي<sup>٥</sup> ليكون لشريكه [ على زعمكم شيء - ٤ ] من  
العبادة لما<sup>٦</sup> كان له شيء من الربوبية ، فأبان بهذا أن وجهه صلى الله عليه  
وسلم ووجه من تبعه واحد لا افتراق فيه<sup>٧</sup> . وهو قصد الله وحده على  
سبيل الإخلاص كما أنه يوحد<sup>٨</sup> بالإحياء والإماتة فينبغي أن يوحد بالعبادة .

ولما دل على ذلك برهان العقل ، أتبعه بمجازم انقل فقال [ عاطفا ١٥  
على ما تقديره : إلى ذلك أرشدني دليل اعقل<sup>٩</sup> ] : ﴿ وبذلك ﴾  
أي الأمر العالي من توجيه أموري<sup>٩</sup> إليه على وجه الإخلاص .

(١) زيد لاستقامة العبارة (٢) سقط من ظ (٣) مس ط ، وفي الأصل : صفاته -  
كدا (٤) زيد من ظ (٥) مس ظ ، وفي الأصل : لدل - كدا (٦) في ظ : ان .  
(٧) من ظ ، وفي الأصل : منه (٨) في ظ : توحد (٩) مس ط ، وفي الأصل : امرى .



[ ولما كان له سبحانه في كل شيء آية تدل على أنه واحد ، فكان كل شيء أمرا بالتوحيد بلسان حاله أو ناطق قاله ، نبى للفعول قوله - ' ] :  
 ( امرت ) [ أى - ' ] يعنى أن هذا الدين لو لم يرد به أمر كان يفتى للعاقل أن يدين به ولا يعدل عنه لشدة ظهوره وانتشار نوره بما قام عليه  
 ٥ من الدلائل و درج على اتباعه من الأفاضل والامثال ، فكيف إذا برزت به الأوامر الإلهية ودعت إليه الدواعى الربانية ( وانا أول<sup>٢</sup> المسلمين )  
 أى المتقدين لما يدعو إليه داعى الله في هذا الدين ، لا اختيار لى أصلا ، بل أنا مسلوب الاختيار فيه منقاد أتم انقياد ، وهذه الأولوية على سبيل الإطلاق في الزمان والرتبة بالنسبة إلى أمته صلى الله عليه وسلم وفي الرتبة بالنسبة  
 ١٠ إلى من تقدمه من الأنبياء وغيرهم ، وهذا أيضا من باب الإحسان في الدعاء بالتقدم إلى ما يدعو إليه وأن يجب للدعوى [ يجب - ' ] لنفسه ليكون أنبى للثمة وأدل على الصيحة فيكون أدعى للقبول .

ولما حاجوه في الشرك في هذه السورة غير مرة كما حاج إبراهيم عليه السلام قومه ، وكان آخر ذلك أن دعاهم صلى الله عليه وسلم إلى تلاوة ما أنزل عليه سبحانه في تحريم الشرك وشرح دينه القيم ، ثم كرر هنا ذمهم بالفرق الدال على الضلال ولا بد ، ومدح دين الرسل الذى تقدم أهم لم يختلفوا<sup>٢</sup> فيه أصلا ، وأياس الكفار من موافقته صلى الله عليه وسلم لهم<sup>٢</sup> نوعا من الموافقة وميله معهم شيئا من الميل ، أمره  
 (١) زيد من ظ (٢) من ظ والقرآن الكريم وفي الأصل: من (٣) من ظ ،  
 وفي الأصل: لم يختلفوا (٤) من ظ ، وفي الأصل: اليهم .

سبحانه - بعد أن ثبت بأول السورة وأثنائها وآخرها أنه لا رب غيره -  
بالإنكار على من يريد منه ميلاً إلى غير من تقدر بمجياه ومماته، فكان  
له التفرد بما بينهما وما بعد ذلك من غير شبهة، والتويخ الشديد فقال:  
(قل) أي لقول الذي يطمعون أن تطرد أصحابك من أجلهم

(أغير الله) أي الذي له الكمال كله (أبغى) أي أطلب وأريد بالإشراك  
فإن الغنى المطلق لا يقبل من أشرك به شيئاً (رباً) أي منما يتولى  
مصالحي كما بقيتم أنتم، فهو تعرض بهم وتبيسه لهم، والإستناد إليه  
صلى الله عليه وسلم - والمراد جميع الخلق - من باب الإنصاف في المناظرة  
للاستغفاف (وهو) أي والحال أنه كما ثبت بالقواطع وركزي  
المقول الثابت وطبع / في أوار الأفكار اللوامع (رب كل شيء) ١٠ / ٢٧٨  
أي موجد ومريه، أفينبغي لأحد أن يدين لصير سيده وذلك الغير  
مريب مثله لسيده، هذا ما لا يرضاه عاقل لنفسه .

ولما أنكر على من يحنح إلى غيره مع عموم بره وخيره، أتبعه  
الترويع من قويم عدله في عظيم ضره فقال: (ولا) أي والحال أنه

[لا - ٩] (تكسب كل نفس) أي دنبا وإن قل مع التصميم والعزم ١٥  
القوى الذي هو بحيث يصدق العمل - كما مضى في آية البقرة (الا عليها)  
أي لا يمكن أن يكون ناطلاً لا عليها ولا على غيرها، وإذا كان عليها

(١) من ظ، وفي الأصل: الميل (٢) في ظ: لا يقبله (م) في ظ: الاستناد.

(٤) زيدت الواو منه في الأصل، ولم تكن في ظ لخذناها (ه) زيد من ظ .

لا يمكن<sup>١</sup> أن يحاسب به سبحانه هوأها لأنه عدل حكيم فكيف أدعو غيره  
 دعاء جليا أو خفيا وذلك أعظم الذنوب<sup>٢</sup> ، و للتفكير من الشرك الحق  
 بالرياء وكل محصية وإن صغرت<sup>٣</sup>، جرد الفعل عن الاعتقال لتلايتهم  
 أنه لا يكون عليها إلا [ ما - ٢ ] بالغت<sup>٤</sup> فيه ، و السياق هنا واضح في  
 أن الكسب مقيد بالذنوب فإنه في دعاء غيره الله وآية القرة للايمان إلى  
 الذنب [ الذى - ٥ ] لا يقع<sup>٥</sup> إلا بشهوة شديدة من النفس له لطبعها على  
 النقائص ، فهي لا تنافي هذه لأن ما كسبه من الذنوب قد علم من ثم<sup>٦</sup>  
 أنه اكتساب<sup>٦</sup> ، وأحسن من هذا أن يقال : ولما كان المعنى أى إن بغيت  
 ربا غيره وكفى إلى ما توليته ، و أما إسان والإنسان مطبوع على النقائص  
 ١٠ فهلكك ، عبر عنه بقوله مجردا للفعل لفصد العموم : ” ولا تكسب كل  
 نفس “ بما هي نفس ناظرة في نفاسها معرضة عن رباها موكولة إلى حولها  
 وقوتها ” الا عليها “ ولا يحمل عنها غيرها شيئا من وزرها ، ولما كان  
 ربما حل أحد عن غيره شيئا من أثقاله مساعدة له ، نفى ذلك بقوله :  
 ﴿ ولا تزر وازرة ﴾ أى تحمل حاملة ولو كانت والدا أو ولدا ﴿ وزر ﴾  
 ١٥ أى إثم ﴿ اخرى ﴾ ” و ان تدع مثقلة الى حملها لا يحمل منه شيء  
 ولو كان ذا قرى<sup>٨</sup> “ ، فاذا كان الأمر كذلك فلا يحمل بعاقل أن يعرض  
 نفسه لحمل شيء من غضب هذا الملك الذى لا شريك له وإليه المرجع

(١) في ظ : لا ينبغي (٢) ريدت الواو بعده في الأصل ، ولم تكن في ظ لتحذاتها .

(٣) زيد من ظ (٤) في ظ : بلغت (٥) زيد لاستقامة العبارة (٦-٧) - سقط ما بين

الرقين من ظ (٧) من ظ ، و في الأصل : اكتسب (٨) - سورة ٣٥ آية ١٨ .

وإنه طال المدى ،

ولما عم في الكسب و حمل الوزر لئلا يقول متعنتا أن خص هذا  
لك لا لنا ، عم في المرجع أيضا لمثل ذلك ، فقال مهددا لهم بعد كمال  
الإجهاض عاطفا على ما أرشد إليه الإنكار من النفي في نحو أن يقال : إني  
لا أفعل شيئا من ذلك ، لا أبغى وما غير ربى أصلا ، و أما أنتم ' فافعلوا ه  
ما أنتم ' فاعلمون فإن ربكم عالم به<sup>١</sup> : ( ثم ) [ أى بعد طول الإمهال -<sup>٢</sup> ]  
لكم لطفًا منه بكم ( إلى رسكم ) أى الذى أحسن إليكم بكل نعمة ، لا إلى  
غيره ( مرجعكم ) أى بالحشر وإن عمرتم كثيرا أو بقيتم طويلا  
( فينبئكم ) أى يخبركم إخبارا جليلا عظيما مستوفى .

ولما كان قد تقدم أنهم فرقوا دينهم ، قال : ( بما كنتم ) أى جلة ١٠  
وطبعا ، ولذلك قدم الجار ليفيد الاهتمام به لقوة داعبتهم إليه من غير  
إكراه ولا ذهول ولا نسيان فقال : ( فيه تختلفون ه ) أى مع رسول  
و غيره ، ويدنسكم على جميع ذلك بما تستحقونه ، و حالكم جدير بأن  
يعظم عقابكم لأنكم كهرتم نعمته ، قال أبو حيان : حكى النقاش أنه روى  
أن الكفار قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم : ارجع يا محمد إلى ديننا و اعبد ١٥  
آلهتنا و اترك ما أنت عليه و نحن شكفل لك بكل ما تحتاج إليه في دنياك  
و آخرتك ، فبزلت هذه الآية - انتهى .

ولما قدم أنه المحسن إلى كل شيء بالروبه ، و ختم بالتهديد بالحشر ،

( ١-١ ) سقط ما بين الرقيين من ظ ( ٢ ) - سقط من ظ ( ٣ ) ريد من ظ ( ٤ ) من  
ظ ، وفي الأصل : استحقوا به - كذا .

أتبعه التذكير بتخصيصهم بالإحسان، فقال عاطفا على "وهو زب كل شيء"  
 مستعطفاً لهم إليه بالتذكير بنعمته: (وهو) أى لا غيره (الذى جعلكم)  
 أى أيها الإانس (خلفت الأرض) أى تفعلون فيها فعل الخليفة متمكنين  
 من كل ما تريدونه، ويجوز أن يراد بذلك العرب، ويكون ظاهر  
 الكلام أن المراد بالأرض ما هم فيه من جزيرة العرب، وباطنه البشارة

٢٧٩ / / باعلاء دينهم الإسلام على الدين كله وغلبيتهم على أكثر أهل الأرض  
 فى هذه الأزمان وعلى جميع أهل الأرض فى آخر الزمان (ورفع بعضكم)  
 فى مراقب العقل والعلم والدين والمال والجاه والقوة الحسية والمعنوية  
 (فوق بعض درجت) أى مع كونكم من نفس واحدة، وربما كان الوضع  
 ١٠ أعقل من الرفيع ولم ينعمه عقله فبدل ذلك دلالة واضحة على أن  
 ذلك كله إنما هو فعل الواحد القهار، لا بعجز ولا جهل ولا بخل؛  
 ثم علل ذلك بقوله: (ليلوكم) أى يفعل معكم فعل المختبر ليقيم الحجة  
 عليكم وهو أعلم بكم منكم (فى ما أشكم) فينظر هل يرحم الجليل الحقير  
 ويرضى الفقير بعبثاته اليسير، ويشكر القوى ويصر الضعيف

١٥ ونا ذكر علو بعضهم على بعض، وكان من طبع الآدمى التجبر.  
 أتمه التهديد للظالم والاستعطاف للثائب بما يشير - بما له سبحانه من  
 علو الشأ و عظيم القدرة - إلى ضعف العالى منهم وعجزه عن عقاب  
 السافل من يحول بينه وبينه من شفيح وناصر وبما يحتاج إليه من

(١) من ظ، وفى الأصل: يفعلون (٢) فى ظ: لعجز (٣) من ظ، وفى  
 الأصل: شقيم (٤-٤) سقط ما بين الرقين من ظ.

تمهيد الأسباب ، محدوا من البنى و الحصيان فقال موجهها الخطاب إلى  
 أكمل الخلق تطيبيا لقلبه لإعلاما بأنه رباه سبحانه أجمل تربية و أدبه أحسن  
 تأديب: ( ان ربك ) أى المحس إليك ( سريع العقاب ) أى لمن يريد  
 عقابه ممن يكفر نعمته لكونه لا حائل بينه وبين من يريد عقابه و لا يحتاج  
 إلى استحضار آلات العقاب ، بل كل ما يريد حاضر لديه عتيد " انما امره ٥  
 اذا اراد شيئا ان يقول له كن فيكون " و فى ذلك تهديد شديد لمن  
 لا يتعظ .

ولما هدد و خوف ، رتجى من أراد التوبة و استعطف فقال:  
 ( و انه لغفور رحيم ) معلما بأنه - على تمام قدرته عليهم و انهماكهم فيما  
 يوجب الإهلاك - بليغ المغفرة لهم عظيم الرحمة " و لو يؤاخذ الله الناس  
 بظلمهم ما ترك عليها من دابة " حثا على عفو الرافع من الوضع ، و تأكيد  
 الثانى دون الاول ناظر إلى قوله " كتب على نفسه الرحمة " ان رحمتى  
 سبقت غضى ، لانه فى سياق التأديب لهذه الأمة و التذكير بالإنعام عليهم  
 بالاستخلاف ، و سيأتى فى الأعراف بتأكيد الاثنين لانه فى حكاية ما وقع  
 لنى إسرائيل من إسرائهم فى الكفر و مبادرتهم<sup>٢</sup> إليه و استحقاقهم على ذلك ١٥  
 العقوبة ، و جاء<sup>٣</sup> ذلك على طريق الاستئناف على تقدير أن قائلا قال : حيثئذ  
 (١) سورة ٣٦ آية ٨٢ (٢) سورة ١٦ آية ٦١ (٣) فى ظ : تأكيد (٤) زيد بعده  
 فى الأصل : النفى ، و لم تكن الزيادة فى ظ لغدفتها (٥) من ظ ، و فى الأصل :  
 بالاختلاف (٦) فى ظ : وقت (٧) من ظ ، و فى الأصل : يسادهم - كذا .  
 (٨) سقط من ظ .

يسرع العالى<sup>١</sup> إلى عقوبة السافل<sup>٢</sup> ! فأجيب بأن الله فوق الكل وهو  
أسرع عقوبة<sup>٣</sup>، فهو قادر على أن يسلط الوضع أو أحقر منه على الرفع  
فيهلاكه؛ ثم رغب بعد هذا الترهيب في العفو بأنه على غناه عن الكل  
أسبل ذيل غفرانه ورحمته بامهاله العصاة وقوله اليسير من الطاعات بأنه  
خلق السماوات والأرض وجعل الظلمات والنور منافع لهم ثم هم به  
يعدلون! ولو لا غفرانه ورحمته لأسرع عقابه لمن عدل به<sup>٤</sup> غيره فأسقط  
عليهم السماوات وخسف بهم الأرضين التي أنعم عليهم بالخلقة فيها  
وأذهب عنهم النور وأدام الظلام، فقد ختم السورة بما به ابتدأها، فان  
قوله "وهو الذي جعلكم خلائف الأرض" هو المراد بقوله "هو الذي  
خلقكم من طين" وقوله "غير الله ابني ربا وهو رب كل شيء" هو معنى  
قوله "خلق السموات والأرض وجعل الظلمات والنور ثم الذين كفروا  
بربهم يعدلون" - والله الموفق .

\*\*\*\*\*

(١) من ظ ، وفي الأصل : الخال - كذا (٢-٣) سقط ما بين الرقنين من ظ .  
(٣-٣) في ظ : عبد (٤) زيد بعده في ظ : ثم الجزء الأول وبابه الجزء الثاني  
من أول سورة الأعراف ، والله الحمد مبارك طيبا والصلاة والتسليم على سيدنا  
محمد وآله وصحبه وسلم .

## سورة 'الأعراف'

مقصودها إنذار من أعرض عمادها إليه الكتاب في السورة الماضية  
من التوحيد والاجتماع على الخير والوفاء لما قام على وجوبه من الدليل  
في الأنعام ، وتحذيره بقوارع الدارين ، وهذا أحسن مما كان ظهر لى  
ذكرته عند " والوزن يومئذ الحق " وأدل ما فيها على هذا المقصد ه  
أمر الأعراف فان اعتقاده يتضمن الإشراف على الجنة / و النار والوقوف  
على حقيقة ما فيها وما أعد لاهلها الداعى إلى امثال كل خير واجتناب  
كل شر والاعتاظ بكل مرقق ﴿ بسم الله ﴾ المتردى برداء الكبر  
و إزار العظمة والجلال ﴿ الرحمن ﴾ الذى من رحمته انتقامه من  
أهل الكفر والضلال ﴿ الرحيم ﴾ الهادى لاهل الاصطفاء إلى لزوم ١٠  
طريق الوفاء ﴿ التمس ج ﴾ .

لما ذكر سبحانه فى آخر آتى قبلها أنه أنزل إليهم كتابا مباركا ،  
وأمر باتباعه وعلل إزاله و ذكر ما استتبعه ذلك مما لا بد منه فى منهاج  
البلاغة وميدان البراعة ، و كان من جملة أن أمر لدعوين به ليس  
إلا إليه ، إن شاء هداهم وإن شاء أضلهم . واستمر فيما لا بد منه فى تميم ١٥  
ذلك إلى أن ختم لسورة ٤ انصف على ١٠ فستحت به ، فاستند اعتقاده  
( ١ ) ويد قبله فى ظ : بسم الله الرحمن الرحيم رب يسر لى كرم . ثم ع : تبندى  
صفحة ظ ١ / الف ( ٢ ) حكية . وهى ١ : ناد ونسرت فى البحرى والشمى .  
وست فى المدنى والسكوى ٣ فى ط : تحدر ( ٤ ) من ظ وفى لأص : اهلها .  
( ٥ ) من ظ ، وفى لأص : انقمه ا ب - ٣ ) سقط ما بين آيتين من ظ .



حتى صاروا كثي<sup>١</sup>، واحد؛ أخذ يستدل على ما ختم به تلك من سرعة العقاب وعموم البر والثواب وما تقدمه<sup>٢</sup>، فقال مخبرا عن مبتدئ تقديره: [هو -<sup>٣</sup>]: ﴿كُتِبَ﴾ أى عظيم أوضح الطريق المستقيم فلم يدع بها لبسا ولم يذر خيرا إلا أمر به ولا شرا إلا نهى عنه، فانزله من عظيم رحمته؛ ثم وصفه بما أكد ما أشار إليه من رحمته بقوله: ﴿انزل اليك﴾ أى أنت أكرم الناس نفسا وأوسعهم صدرا وأجلهم قلبا وأعرقهم إصالة وأعرفهم باستعطاف المبادئ واستجلاب المنابر المباحض، وهذا شيء قد خصك به فرفمك على جميع الخلق درجات لا تحصى ومراتب لا حد لها فتستقصى<sup>٤</sup>.

١٠ ولما كان المقصود من البعثة أولا التنذارة للرد عما هم عليه من الضلال، وكانت مواجهة الناس بالإنذار شديدة على النفوس، وكان الإقدام عليها من الصعوبة بمكان عظيم؛ قدم قوله مسليا عن تخصيصه بهذه الرحمة: ﴿فلا يكن﴾ [و عبر عن القلب بمسكنه الذى هو أوسع منه مبالغة فى الأمر فقال -<sup>٢</sup>]: ﴿فى صدرك خرج﴾ أى شيء من ضيق<sup>٣</sup> بهم أو خوف<sup>٤</sup> أو<sup>٥</sup> نحو ذلك ﴿منه﴾ على ما تعلق بـ "انزل" من قوله<sup>٦</sup>:

(١) من ظ، وفى الأصل: كثر (٢) من ظ، وفى الأصل: تقدم (٣) زيد من ظ (٤) زيد فى ظ: به (٥) فى ظ: أحلهم (٦) من ظ، وفى الأصل: فينقضى - كذا (٧) من ظ، وفى الأصل: حر - كذا (٨) من ظ، وفى الأصل: «و». (٩) زيدت الواو بعده فى الأصل وظ، ولم تكن فى القرآن العظيم لحذفها.

( لتندر به <sup>١</sup> ) أى ندرى لكل من بلغه أو للخالفين من سرعة العقاب على نحو ما أرفع سبحانه بالقرون الماضية و الأمم السالفة - كما أشار إليه آخر الأنعام، [و-<sup>٢</sup>] سيقص من أخبارهم <sup>٣</sup> من هذه السورة (و) لتندر به (ذكرى) أى عظيمة (للمؤمنين) أى بالبشر و المواعظ و الغفران و الرحمة على ما أشار إليه ختام الأنعام، و حذف المفعول يدل على عموم الرسالة لكل من أمكن إنذاره و تذكيره من العقلاء، و يجوز أن تتعلق لام "تندر" بمعنى النهى، أى اقب الحرج لكذا<sup>٤</sup>، فإن من كان منشراح الصدر أقدم على ما يريد أو يخرج، أى لا يكن الحرج الواقع<sup>٥</sup> لاجل أن تندر، أى لاجل إنذارك به، و النهى للنبى صلى الله عليه و سلم، حوّل إلى الحرج مبالغة و أدبا، و يجوز أن يكون التقدير: لتندر به و تذكر به، <sup>١٠</sup> فإنه ندرى للكافرين و ذكرى للمؤمنين، و الآية على كل تقدير من الاحتباك: إثباته "تندر" أولا دال على حذف 'تذكر' ثانيا، و إثبات المؤمنين ثانيا دال على حذف المخالفين أولا، فإن النفوس على قسمين: نفوس بليدة جاهلة بعيدة عن عالم الغيب غريقة فى طلب اللذات الجسائية و الشهوات الحيوانية فبعت الرسل فى حقهم إنذار و تخويف، و نفوس <sup>١٥</sup> شريفة مشرقة بالانوار الإلهية فبعت الرسل فى حقهم تذكير لأن هذه النفوس بمقتضى جواهرها الأصلية و جبلتها الخلقة مستعدة للانجذاب إلى عالم القدس إلا أنه ربما غشيها غواش من عالم الأجساد<sup>٦</sup> فيعرض لها

(١) زيد من ظ و القرآن الكريم (٢) زيد من ظ (٣-٤) فى ظ: فى آخر.  
(٤) من ظ، و فى الأصل: كذا (٥) سقط من ظ (٦) من ظ، و فى الأصل:  
الاجال - كذا.

نوع ذهول و غفلة ، فاذا سمعت دعوة الانبياء و اتصلت بها أنوار  
أرواح رسل الله تذكرت<sup>١</sup> مركزها و أبصرت منشأها ، فاشتاقنت إلى  
ما حصل هناك من الروح و الريحان فطارت نحوهم كل مطار قتمحت  
لديها تلك الأنوار ؛ و قال أبو حيان : و اعتلاق هذه السورة بما قبلها  
هو أنه لما ذكر تعالى قوله<sup>٢</sup> ” و هذا كتب أنزلته مبارك فاتبعوه<sup>٣</sup> “

و استطرده منه / لما بعده<sup>٤</sup> : إلى قوله في آخر السورة ” و هو الذي جعلكم  
/ ٢٨١

خلف الارض<sup>٥</sup> “ و ذكر ابتلاءهم فيما آتاهم ، و ذلك لا يكون  
إلا بالتكاليف الشرعية ، ذكر ما يكون<sup>٦</sup> به التكليف ، و هو الكتاب  
الإلهي ، و ذكر الأمر باتباعه كما أمر في قوله ” و هذا كتب أنزلته  
١٠ مبارك فاتبعوه “ - انتهى . و قال شيخه الإمام أبو جعفر بن الزبير :

لما قال تعالى ابتداء بالاعتبار ” ألم يروا كم أهلكنا من قبلهم من قرن  
مكثهم<sup>٧</sup> في الارض ما لم نمكن لهم و أرسلنا الساء عليهم مدرارا و جعلنا  
الأنهر تجري من تحتهم فأهلكناهم بذنوبهم و أنشأنا من بعدهم قرنا  
آخرين<sup>٨</sup> “ [ ثم قال تعالى -<sup>٩</sup> ] ” و لقد استهزئ رسل من قبلك<sup>١٠</sup> فحاق  
١٥ بالذين سخروا منهم ما كانوا به يستهزئون “ ثم قال تعالى ” قل سيروا  
في الارض ثم انظروا كيف كانت عاقبة المكذبين<sup>١١</sup> “ ثم قال تعالى

(١) في ظ : فتذكرت - كذا (٢) سقط من ظ (٣) آية ١٥٥ (٤) زيدت  
الواو بعده في البحر المحيط ٢٦٦/٤ (٥) آية ١٦٥ (٦) في ظ : تكون (٧) في ظ :  
مكنناكم (٨) سورة ٦ آية ٦ (٩) زيد من ظ (١٠) العبارة من هنا إلى « من قبلك »  
ساقطة من ظ (١١) سورة ٦ آية ١٠ (١٢) سورة ٦ آية ١١ .

"و لقد كذبت رسل من قبلك فصبروا على ما كذبوا<sup>١</sup>" - الآية ، وقال تعالى  
 "و لقد ارسلنا الى امم من قبلك فاخذتهم بالاساءة والضراء<sup>٢</sup>" - الآية ، وقال  
 تعالى "يغشى الجن والانس الم ياتكم رسل منكم يقصون عليكم<sup>٣</sup> انبي<sup>٤</sup>" فوقيت  
 الإحالة في هذه الآي<sup>٥</sup> على الاعتبار بالامم السالفة وما كان منهم حين  
 كذبوا أنبياءهم وهلاك تلك القرون بتكذيبهم وعقوبهم وتسلي<sup>٦</sup> رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم بحريان ما جرى له بمن تقدمه<sup>٧</sup> من الرسل "قد نظم انه  
 ليحزنك الذي<sup>٨</sup> يقولون" فاستدعت الإحالة والتسلي<sup>٩</sup> بسط أخار الامم  
 السالفة<sup>١٠</sup> والقرون الماضية ، والإعلام بصبر الرسل - عليهم السلام - عليهم  
 وتلطفهم في دعائهم ، ولم يقع في السور الأربع قبل سورة الأنعام مثل  
 هذه الإحالة والتسلي<sup>١١</sup> وقد تكررت في سورة الأنعام كما تبين بعد انقضاء ١٠  
 ما قصد من بيان طريق المتقين أخذا وتركاً وحال من حاد عن سنتهم بمن  
 رامه أو قصده فلم يوفق له ولا آثم له أمله من الفرقين<sup>١٢</sup> : المستندة للسمع  
 والمعتمدة للنظر ، لحاد الأولون بطارئي التفسير والتبديل ، وتنكب<sup>١٣</sup>  
 الآخرون بسوء التناول وقصور الأفهام وعلة حيد الفرقين السابقة الأزلية ؛  
 فلما انقضى أمر هؤلاء وصرف الخطاب إلى تسليته عليه السلام وتثبيت قواده ١٥  
 (١) سورة ٦ آية ٣٤ (٢) سورة ٦ آية ٤٢ (٣) سورة ٦ آية ١٣٠ (٤) من  
 ظ ، وفي الأصل : الآية (٥) زيد بعده في الأصل : عن مقدمة ، ولم تكن  
 الزيادة في ظ لحذفها (٦) من ظ والقرآن الكريم سورة ٦ آية ٣٢ ، وفي  
 الأصل : الدين (٧) زيد في ظ : تلك (٨) من ظ ، وفي الأصل : الفريقين .  
 (٩) من ظ ، وفي الأصل : شكك - كذا .

بذكر أحوال الأنبياء مع أممهم وأمر الخلق بالاعتبار بالأمم السالفة ،  
 وقد كان قدّم لرسول الله صلى الله عليه وسلم عند ذكر الأنبياء " أولئك  
 الذين هدى الله فبهداهم اقتده " بسط تعالى حال من وقعت الإحالة عليه ،  
 و<sup>٢</sup> استوفى الكثير من قصصهم إلى آخر سورة هود إلى قوله سبحانه  
 ٥ " وكلا نقص عليك من أنباء الرسل ما نثبت به فؤادك " فأمل بما افتتحت  
 به السورة المقصود بها قصص الأمم وبما اختتمت يُلح لك ما أشرت  
 إليه - والله أعلم بمراده ، وتأمل افتتاح سورة الاعراف بقوله " فلنقصن  
 عليهم " بلم وما كنا غائبين " وختم القصص فيها بقوله " فاقصص القصص  
 لعلهم يتفكرون " بعد تعقيب قصص نبي إسرائيل بقصة بلعام " وأتل عليهم  
 ١٠ نبا الذي اتيناه إيتنا - الآية ، ثم قال " ذلك مثل القوم الذين كذبوا بآيتنا "   
 فأمل هذا الإيماء بعد ذكر القصص ، وكيف ألحق من كذب رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم من العرب وغيرهم بمن قص ذكره من المكذبين ،  
 وتأمل افتتاح ذكر الأشقياء بقصة إبليس وختمها بقصة بلعام وكلاهما بمن  
 كفر على علم ، وفي ذلك أعظم موعظة ، قال الله تعالى إثر ذلك " من يهد الله  
 ٢٥ فهو المهتدى - الآية ، فبدأ " الاستجابة بنبيه " صلى الله عليه وسلم بذكر  
 ما أنعم عليه وعلى من استجاب له فقال تعالى " المص كُتب إليك "

(١) سورة ٦ آية ٩٠ (٢-٢) من ظ ، وفي الأصل : استقرى الكبير (٣) آية ١٢٠ .

(٤) من ظ ، وفي الأصل : بد - كذا (٥) من ظ والقرآن الكريم ، وفي الأصل :

عليك (٦) سقط من ظ (٧) من ظ ، وفي الأصل : ذكر (٨) في ظ : بذكر .

(٩) من ظ ، وفي الأصل : هلاهما (١٠-١١) في ظ : لاستجابة نبيه .

فأشار إلى نعمته بأزال الكتاب الذى جعله هدى للتقين ، و أشار هنا إلى ما يحمله [ عليه - ' ] من <sup>٢</sup> التسلية و شرح الصدر <sup>٣</sup> / بما جرى من العجائب و القصص مع كونه هدى ونورا ، فقال " فلا يكن فى صدرك حرج منه " أى أنه قد تضمن مما أحلناك عليه ما يرفع الحرج و يسلى النفوس لتتذرع به كما أفند من قبلك بمن قصص خبره من الرسل ، و لتستن فى إنذارك ه و دعائك و صبرك سنتهم ، وليتذكر المؤمنون ؛ ثم أمر عباده بالاتباع لما أنزله فقال " اتبعوا ما أنزل اليكم من ربكم " فان هلاك من نقص عليكم خبره من الأمم إنما كان لعدم الاتباع و الركون إلى أوليائهم من شياطين الجن و الإنس ، ثم أتبع ذلك بقصة آدم عليه السلام ليعين لعباده ما جرت سنته فيهم من تسلط <sup>٤</sup> الشياطين و كبده و أنه عدو لهم ١٠ " يبنى آدم لا يفتنكم الشيطان كما أخرج ابويكم من الجنة " و وقع فى قصة آدم هنا ما لم يقع فى قصة البقرة من بسط ما أجل هناك كتصریح اللعين بالحدس و تصور خيريته مخلقه من النار و طلبه الإنظار <sup>٥</sup> و التسلط <sup>٦</sup> على ذرية آدم و الإذن له فى ذلك و وعيده و وعيد متبعه ثم أخذه فى الوسوسة إلى آدم عليه السلام و حلفه له " و قاسمها انى لكما لمن النصحين " ١٥ و كل هذا مما أجل فى سورة البقرة و لم تكرر قصة إلا و هذا شأنها ، أعنى <sup>٧</sup> أنها تفيد مهما تكررت ما لم يكن حصل منها أولا ؛ ثم اجرت

---

( ١ ) زيد من ظ ( ٢ ) سقط من ظ ( ٣ ) فى ظ : الصدر ( ٤ ) من ظ ، و فى الأصل : عليك ( ٥ ) من ظ ، و فى الأصل : سلط ( ٦ ) فى ظ : الانتظار ( ٧ ) من ظ ، و فى الأصل : السلط .

الآى إلى ابتداء<sup>١</sup> قصة نوح عليه السلام واستمرت القصص إلى قصص  
 نبي إسرائيل، فبسط هنا من حالهم وأخبارهم شيه ما بسط في قصة  
 آدم وما جرى من عنة<sup>٢</sup> إبليس، وفصل هنا الكثير و ذكر ما لم يذكر<sup>٣</sup>  
 في البقرة حتى لم يتكرر<sup>٤</sup> بالحقيقة ولا التعرض لقصص طائفة معينة فقط،  
 ٥ ومن عجيب الحكمة أن الواقع في السورتين من كلنا<sup>٥</sup> القستين مستقل  
 شاف، وإذا ضم بعض ذلك إلى بعض ارتفع إجماله ووضح كماله،  
 فتبارك من هذا كلامه ومن جعله حجة قاطعة وآية باهرة. ولما أعقب  
 تعالى قصصهم في البقرة بأمره نبيه والمؤمنين بالعفو والصفح فقال  
 تعالى "فاعفوا واصفحوا"<sup>٦</sup> أعقب<sup>٧</sup> تعالى أيضا هنا بقوله لئيه عليه  
 ١٠ الصلاة والسلام "خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلین"  
 وقد خرجنا عن<sup>٨</sup> المقصود فلرجع إليه - انتهى .

ولما تقدم سبحانه إليه صلى الله عليه وسلم في أمر الإنذار  
 والإذكار بالكتاب تقدم إلى اتباعه فأمرهم باتباعه ونهاهم عن اتباع  
 أهل الضلال وما يوحى إليهم أولياؤهم من زخارفهم بعد أن أخبر بكونه  
 ١٥ ذكرى أنه سبب لعلو شأنهم وعز سلطانهم، فقال ملتفتا إليهم مقبلا بعز جلاله

(١) في ظ: الابتداء (٢) من ظ، وفي الأصل: تعصه - كذا (٣) من ظ،  
 وفي الأصل: لم تذكر (٤) من ظ، وفي الأصل: لم تتكرر (٥) في الأصل:  
 كلا، وفي ظ: كلام (٦) آية ١٠٩ (٧) في ظ: عقب (٨) من ظ، وفي  
 الأصل: على .

عليهم ﴿اتبعوا﴾ أى حملوا أنفسهم حملا عظيما بجد ونشاط على اتباع  
 ﴿ما أنزل إليكم﴾ أى قد خصصتم به دون غيركم فاشكروا هذه النعمة  
 ﴿من ربكم﴾ أى الذى لم يزل محسنا إليكم ﴿ولا تتبعوا﴾ ولعله  
 عبر بالافتعال إيماء إلى أن ما كان دون علاج - بل مضرة وبنوع غفلة -  
 فى محل العفو ﴿من دونة﴾ أى دون ربكم ﴿أولياء﴾ أى من الذين  
 نهيناكم عنهم فى الانعام وبيننا ضررهم لكم من شياطين الإنس والجن  
 وعدم إغنائهم وأن الأمر كله لربكم .

ولما كانوا قد خالفوا فى اتباعهم صريح العقل وسليم الطبع ،  
 وعندهم أمثلة ذلك لو تذكروا ، قال منها لهم على تذكر ما يعرفون من  
 تصرفاتهم : ﴿قليل﴾ وأكد التقليل [بـ "ما" - ٢] الثانى<sup>١</sup> وبادغام ١٠  
 تاء<sup>٢</sup> التفعّل فقال : ﴿ما تذكرون﴾ أى تعالجون أنفسكم على ذكر  
 ما هو مركوز فى فطركم الأولى فأنكم مقرون بأن ربكم رب كل شيء ،  
 فكل من تدعون من دونه مربوب ، وأتم لا نجدون / فى عقولكم  
 ولا طباعكم ولا استعمالكم ما يدل بنوع دلالة على أن مربوبا يكون  
 شريكا لربه .

١٥

ولما كان من أعظم ما يتذكر سار<sup>١</sup> النعم وضار النقم للآقبال  
 على الله والإعراض عما سواه وعدم الاغترار بأسباب الأمن والراحة ،  
 قال : ﴿وكم﴾ أى قلّ تذكركم وخوفكم من سطواتنا والحال أنه<sup>٢</sup>  
 (١) سقط من ظ (٢) من ظ ، وفى الأصل : لقد (٣) ريد من ظ (٤) فى  
 الأصل : بالناى ، وسقط من ظ (٥) من ط ، وفى الأصل : التاء (٦) من  
 ظ ، وفى الأصل : مفاد - كذا (٧) من ط ، وفى الأصل : ان .



كم' (من قرية) وإن جلت ؛ ولما كان المراد المبالغة في الإهلاك ،  
 أسنده إلى القرية والمراد أهلها فقال : ( اهلكتها ) أى بما لنا من  
 العظمة لظلمها باتباع من دوى الله ، فلا تغفروا بأوليائكم من دونه وأتم  
 عالمون بأنهم لم ينفعوا من ضل من الأمم السالفة وقت إزالتنا<sup>٢</sup> بهم السطوة  
 ه وإحلالنا بهم النعمة وتحقق المهلكون<sup>٣</sup> إذ ذاك - مع أنهم كانوا أشد  
 منكم بطشا وأكثر عددا وأمن كيدا - عدم إغنائهم فلم يوجهوا آمالهم<sup>٤</sup>  
 نحوهم .

ولما كان المعنى : أردنا إهلاكها وحكمتنا به ، سبب عنه قوله :  
 ( لجأءها باسنا ) أى عذابنا بما لنا من القوة والعظمة ، أو\* الإهلاك  
 ١٠ على حقيقته وهذا تفصيل له وتفسير ؛ ولما كان لا فرق في إتيان  
 عذابه سبحانه بين كونه ليلا أو نهارا ، وكان أخش البأس وأشد ما كان  
 فى وقت الراحة والدعة والغفلة قال : ( ياتنا ) أى وقت الاستكثان  
 فى البيوت ليلا كما أهلك<sup>٥</sup> قوم لوط عليه السلام وقت السحر<sup>٦</sup> .

ولما كان المراد بالقرية أهلها ، بينه بقوله [ لأنه إذا حذف  
 ١٤ المضاف حاز فيه اعتباران بحسب ما يحسن من المعنى : أن لا يلتفت إليه -  
 كما فى أول الآية ، و أن يلتفت إليه - كما فى هذا الأخير لبيان أن الأهل هم  
 المقصودون بالذات لأنه موضع التهديد -<sup>٨</sup> ] : ( أو هم قاتلون ه ) أى

(١) فى الأصل : لكم (٢) من ظ ، وفى الأصل : انزلنا (٣) من ظ ، وفى الأصل :  
 الملكوت - كذا (٤) من ظ ، وفى الأصل : ما لهم - كذا (ه) فى ظ « و » .  
 (٦) فى ظ : جاء (٧-٧) سقط ما بين الرقيين من ظ (٨) زيد ما بين الحاجزين من ظ .

نائمون وقت القائلة أو مستريحون من غير نوم كما أهلك قوم شعيب عليه السلام ، يعنى أنهم كانوا فى كل من الوقتين غافلين بسبب أنهم كانوا آمنين ، لم يظنوا أن شيئاً من أعمالهم موجب للعذاب ولا كانوا مترقبين لشيء منه ، فالتقدير: ياتاهم فيه<sup>١</sup> باتون أى نائمون ، أو قائلة هم فيها قائلون أى نائمون ، فالآية من الاحتباك : دل إثبات " ياتاهم " أولاً على حذف " قائلة " ، ثانياً ، وإثبات " هم قائلون " ثانياً على حذف " هم نائمون " ، أولاً ، والذى أرشدنا<sup>٢</sup> إلى هذا المعنى الحسن سوق " هم " من غير واو ، وهذا قريب من قوله تعالى فيما يأتى " افامن اهل القرى ان ياتيهم باسنا [ ياتاهم ] " و هم نائمون " فالأقرب<sup>٣</sup> أن يكون المحذوف أولاً نائمون ، و ثانياً نهاراً ، فيكون التقدير: ياتاهم فيه نائمون ، أو نهاراً هم ١٠ فيه قائلون . وبين عظمة ما جاءهم و هوله بأنهم فى كل من الوقتين لم يقع فى فكر أحد منهم التصويب<sup>٤</sup> إلى مدافعتهم بما سبب عن ذلك من قوله : ﴿ فما كان دعوتهم ﴾ أى قولهم الذى استدعوه ﴿ اذ جاءهم باسنا ﴾ أى بما لنا من العظمة ﴿ إلا ان قالوا ﴾ أى إلا قولهم ﴿ انا كنا ﴾ أى بما لنا من الجلبة ﴿ ظلمين ﴾ أى فى أنا لم تتبع ما أزل إلينا من ربنا ، فلم يقدم<sup>٥</sup> ذلك ١٥ شيئاً غير شدة التحسر ؛ ثم سبب عما مضى من أمر الرسول و الامم

(١) زيد بعده فى ظ : لا ، ولم تكن الزيادة فى ظ لفحدها (٢) سقط من ظ .  
(٣) من ظ ، وفى الأصل : باتون (٤) من ظ ، وفى الأصل : ارسلنا (٥) زيد من ظ و القرآن الكريم سورة ٧ آية ١٧ (٦) فى ظ : فالاول (٧) من ظ ، وفى الأصل : انصب (٨) من ظ ، وفى الأصل : فلم يقدم .

قوله وفما لوم من يظن أن الأمر انقضى بما عذبوا به في الدنيا: (فلنستن) أي بما لنا من العظمة على جهة التوبيخ والتفريع للحصاة والتشريف والتعظيم للطيعين، [و-١] أظهر موضع الإضمار تعميما فقال: (الذين) - ولما كانت الملامة على تكذيب الرسول لا بقيد كونه معينا، نبي لله للفعول قوله: (ارسل إليهم) أي وهم الأمم، هل امثلوا أو امرنا وأحجموا عند زواجرنا كما أمرتهم الرسل أم لا (ولنستن) أي بعظمتنا (المرسلين) أي هل كان في صدورهم حرج بما أرسلناهم به وهل بلغوه أم لا يوم تكونون شهداء على الناس بما علمتم من شهادتي في هذا القرآن ويكون الرسول عليكم شهيدا، فإنا لا بد [أن-١] نخيكم بعد الموت ١٠ ثم نسألكم في يوم تظهر فيه السرائر وتكشف<sup>١</sup> - وإن اشتد خفاؤها - الضمائر، وليرين الأفعال والأقوال، ولا نترك شيئا من الأحوال .

/ ٢٨٤

ولما كان السؤال يفهم خفاء المسؤول عنه على السائل، سبب عن ذلك ما يزيل هذا الوم بقوله مؤذنا بأنه أعلم من المسؤولين عما سألهم عنه: (فلنقنن) أي بما لنا من صفات العظمة المستلزمة لكل كمال ١٥ (عليهم) أي المسؤولين من الرسل وأهمهم، جميع أحوالهم وما يستحقون من جزائها (يعلم) أي مقطوع به لا مظنون، فقد كنا معهم في جميع تقلباتهم (وما كنا) أي في وقت من الأوقات<sup>٢</sup> كما هو مقتضى ما لنا من العظمة<sup>٣</sup> (غائبين<sup>٤</sup>) أي مطلقا ولا عن أحد من الخلق

(١) زيد من ظ (٢) من ظ، وفي الأصل: يتكشف (٣-٢) سقط ما بين الرقمين من ظ (٤) من ظ والقرآن الكريم، وفي الأصل: غافلين - كذا .

بل علمنا بحامل لجميع الكليات والجويزات لأن ذلك مقتضى العظمة ومقتضى ما لنا من صفات الكمال، [ ومن لم يكن محيط العلم بأن يميز المطيع من العاصي لا يصح أن يكون إلها - ١ ] .

ولما تقدمت الإشارة بقوله تعالى "و أوفوا الكيل و الميزان بالقسط" -

الآية إلى أن المساواة الحقيقية في الميزان معجوز عنها وأنه أبعد المقادير ٥ عن التساوي، والص في قوله تعالى " ومن جاء بالحسنة فليأجرها الا مثلاً " على قدرة القدير<sup>٢</sup> على ذلك، وختم الآية السالفة بإحاطة العلم على الوجه الأبلغ المقتضى لذلك على أعلى الوجوه، أكد الأمر أيضاً وقصره على علمه هنا فقال: ﴿ والوزن<sup>٣</sup> ﴾ بميزان حقيق لصحف الأعمال

أولاً لأعمال أنفسها بعد تصويرها بما تستحقه من الصور أو بغير ذلك ١٠ بعد أن يقذف الله في القلوب العلم به، ولعله حال من نون العظمة في الآية التي قبلها، أي إنا لا نكتفي بما نقص بل نزنه [ فيصير - ١ ] بحيث يظهر لكل أحد أنه على غاية ما يكون من التساوي؛ قال أبو حيان وعلى ابن الحسين النحوي الأصفهاني في إعرابه: " الوزن " مبتدأ ﴿ يومئذ ﴾

ظرف منصوب به ﴿ الحق ح ﴾ خبر المتبدي، راداً الأصفهاني فقال: ١٥ واستضعف إعمال المصدر وفيه لام التعريف وقد ذكرنا أنه جاء في التنزيل " لا يجب [ الله - ٧ ] الجهر بالسوء من القول الا من ظلم " - انتهى . أي [ و - ١ ] الوزن في ذلك اليوم مقصور على الحق، يطابقه الواقع

(١) زيد من ظ (٢) في ظ : التقدير (٣) زيدت الواو بعده في الأصل، ولم تكن في ظ لخذفناها (٤) من ظ، وفي الأصل : يعرف (٥) من ظ والبحر المحيط ٤ / ٢٧١، وفي الأصل : فيه - كذا (٦) من ظ، وفي الأصل : اراد (٧) زيد من ظ والقرآن الكريم سورة ٤ آية ١٤٨ .

مطابقة حقيقة لا فضل فيها أصلاً ولا يتجاوز الوزن في ذلك اليوم الحق إلى شيء من الباطل بزيادة ذرة [و - ١] لا نقصها ولا ما دون ذلك ، فتمحرر أن مقصود السورة الحث على اتباع الكتاب ، وهو يتضمن الحث على اتباع الرسول والدلالة على التوحيد والقدرة على البعث<sup>٢</sup> ببيان الأفعال الهائلة في ابتداء الخلق وإهلاك الماضين إشارة إلى أن من لم يتبعه ويوحده - من أنزله<sup>٣</sup> على هذا الأسلوب الذي لا يستطيع ، والمنهاج الذي وقفت دونه العقول والطباع ، لما قام من الأدلة على توحيده بعجز من سواء عن أقواله وأفعاله - أوشك أن يعاجله قبل يوم البعث بعقاب مثل عقاب الأمم السالفة والقرون الخالية مع ما ادخله في ذلك اليوم ١٠ من سوء المنقلب وإظهار آثر الغضب .

ولما أخبر أن العبرة بالميزان على وجه يظهر أنه لا حيف فيه بوجه ، تسبب عنه قوله : ﴿ فن ثقلت ﴾ أى دنت ورسبت على ما يعهد في الدنيا ﴿ موازينه ﴾ أى موزونات أعماله ، [ أى أعماله - ١ ] الموزونة ، ولعله عبر بها عنها إشارة إلى أن كل عمل يوزن على حدة ليسعى في ١٥ إصلاحه ﴿ فاولئك ﴾ أى العالو المهتم ﴿ هم ﴾ [ أى خاصة - ١ ] ﴿ المفلحون ﴾ أى الظاهرون بجميع مآربهم ﴿ ومن خفت ﴾ أى طاشت ﴿ موازينه ﴾ [ أى - ١ ] التى توزن فيها الأعمال الصالحة ﴿ فاولئك ﴾ المبعدون ﴿ الذين خسروا أنفسهم ﴾ أى التى هى رأس ما لهم فكيف بما دونها ﴿ بما كانوا بآئتنا ﴾ أى على ما لها من العظمة ﴿ يظلمون ﴾ (١) زيد من ظ (٢) فى ظ : البعث (٣) فى ظ : أنزله (٤) من ظ ، وفى الأصل : يوزن .

أى باستمرار ما يحدوده من وضعها فى غير المحل الذى يليق بها فعل  
من هو فى ظلام ؛ قال الحسن : وحق لميزان توضع فيه [ الحسنات أن  
يثقل ، وحق لميزان توضع فيه - ١ ] السيئات أن يخف .

- ولما أمر الخلق بمتابعة الرسل وحذرهم من مخالفتهم ، فأبلغ / فى ٢٧٥ /  
تحذيرهم بعذاب الدنيا ثم بعذاب الآخرة ، التفت إلى تذكيرهم ترغيباً فى •  
ذلك بأسباغ نعمه وتحذيراً من سلبها ، لأن المواجهة أردع للخطاب ،  
فقال فى موضع الحال من " خسروا أنفسهم " : ( ولقد مكثكم ) أى  
خسروها والحال أنا مكانكم<sup>٢</sup> من إنجائها بخلق القوى والقدرة<sup>٣</sup> وإدراك  
النعم ، وجعلنا مكاناً يحصل التمكن فيه ( فى الأرض ) أى كلها ، ما منها  
من بقعة إلا وهى صالحة لاتفاهم بها ولو بالاعتبار ( وجعلنا لكم ) أى ١٠  
بما لنا من العظمة ( فيها معاش<sup>٤</sup> ) أى<sup>٥</sup> جميع معيشة ، وهى أشياء  
يحصل بها العيش ، وهو تصرف<sup>٦</sup> أيام الحياة بما ينفع ، وإليه أصلية  
فلذا لا تهمز ، [ وكذا ما ولى ألف جمعه حرف علة أصلى وليس قبل  
ألفه واو كأوائل ولا ياء كخيائر جمع أول وخير فانه لا يهمز إلا شاذاً  
كنائر ومصائب جمع منارة ومصيبة - ١ ] •

ولما كان حاصل ما مضى أنه سبحانه أوجدكم وقوأم وخلق لهم  
[ ما - ١ ] يديم قوأم ، فأكلوا خيره وعبدوا غيره ، أتبع قوله على  
وجه التأكيد : ( قليلاً ما تشكرون<sup>٧</sup> ) أى لمن أسبغ عليكم نعمه ظاهرة  
( ١ ) زيد من ظ ( ٢ ) فى ظ : مكانهم ( ٣ ) من ظ ، وفى لأصل : القدرة ( ٤ ) سقط  
من ظ ( ٥ ) فى ظ : جمع ( ٦ ) فى ظ : التصرف .

و باطنة بما تنجون به أنفسكم ، وقال أبو حبان : إنه راجع للذين<sup>١</sup> خطبوا  
بـ ” اتبعوا ما أنزل إليكم “ و ما بينهما أورد مورد الاعتبار و الانتاظ  
بذكر ما آل إليه أمرهم في الدنيا و ما يؤل إليه في الآخرة - انتهى .

- ولما ذكر سبحانه ما منحهم به من التمكين ، ذكرهم ما كانوا عليه  
٥ قبل هذه المكنة من العدم تذكيرا بالنعم في سياق دال على البعث  
الذى فرغ من تقريره ، وعلى ما خص به أباهم آدم [ عليه السلام -<sup>٢</sup> ]  
من التمكين في الجنة بالخلق و التصوير و إفاضة روح الحياة  
و روح العلم و أمر أهل سمواته بالسجود له و الغضب على من عاداه  
و طرده عن محل كرامته و معدن سعادته و إسكانه هو بذلك المحل الأعلى  
١٠ و الوطن الأسنى مأذونا له في كل ما فيه إلا شجرة واحدة ، فلما خالف  
الامر أزاله عنه و أخرجه منه ؛ و في ذلك تحذير لأهل المكنة من إزالة  
المنة في استدرار النعمة و إحلال النعمة فقال : ﴿ ولقد خلقناكم ﴾ أى بما  
لنا من صفات العظمة ﴿ ثم صورناكم ﴾ أى قدرا خلقكم ثم تصويركم بأن  
جعلنا فيكم قابلية قريبة من ذلك بتخصيص كل جزء من المادة بمقداره  
١٥ المعين تخيير طينة آدم عليه السلام على حالة تقبل ذلك كما يهيا<sup>٣</sup> التراب  
بتخثيره بانزال المطر لأن يكون منه شجرة ، و قد تكون تلك الشجرة  
مهياة لقبول صورة الثمرة<sup>٤</sup> و قد لا تكون كما قال تعالى ” و لقد خلقنا  
الانسان من سلالة من طين ثم جعلناه نطفة في قرار مكين ثم خلقنا النطفة  
(١) في ظ : الى الدين (٢) من ظ ، و في الأصل : بالنعمة (٣) زيد من ظ .  
(٤) من ظ ، و في الأصل : تهيأ (٥-٥) تكرر ما بين الرقيين في الأصل (٦) من  
ظ ، و في الأصل : القمر - كذا .

علقة خلقنا العلقه مضغة خلقنا المضغة عظاما فكسونا العظم لحما ثم انشأناه خلقا آخر<sup>١</sup>“ وقال النبي<sup>٢</sup> صلى الله عليه وسلم كما في الصحيح عن عبد الله ابن مسعود رضى الله عنه : إن أحدكم يجمع خلقه في بطن أمه أربعين يوما ثم يكون علقه مثل ذلك ثم يكون مضغة مثل ذلك ، ثم يرسل الملك فينفخ فيه الروح . وعنه أيضا رضى الله عنه عند مسلم قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : إذا مر بالنطفة اثنتان وأربعون ليلة بعث الله إليها ملكا فصورها وخلق سمعها وبصرها وجلدها ولحمها وعظامها، ثم قال : يارب ! أذكر أم أنثى ؟ فيقضى ربك ما شاء<sup>٣</sup> ويكتب الملك - الحديث . فظاهر هذا الحديث مخالف للفظ الذى قبله وللآية ،

فيحمل على أن معنى صورها : هيأها في مدة الأربعين الثانية لقبول الصورة ١٠ تهية قرية من الفعل ، وسهل أولها بالتخيم<sup>٤</sup> على هيئة مخصوصة بخلاف ما قبل ذلك ، فانها كانت نطفة فكانت بعيدة عن قول الصورة ، ولذلك اختلفوا في احترامها وهل يباح إفسادها والتسبب في إخراجها ، ومعنى ”خلق“ : قدر<sup>٥</sup> أى جعل لكل شيء من ذلك حدا لا يتجاوزه في الجملة ،

و الدليل على هذا المجاز شك في كونها ذكرا<sup>٦</sup> أو أنثى ، ولو كان ذلك ١٥

على ظاهره لما حصل شك في كونها / ذكرا أو أنثى إذ آلة الذكر والأنثى ٢٨٦ /

(١) سورة ٢٣ آية ١٢-١٤ (٢) سقط من ظ (٣) من ظ وصحيح مسلم - كتاب

القدر ، وفي الأصل : يشاء (٤) من ظ . وفي الأصل : بالتخميرة (٥) من ظ ،

وفي الأصل : فقدر ، (٦) في ظ : ذكر .



من جملة الصورة ، و بهذا تلتئم هذه الآية مع قوله تعالى <sup>٢</sup> " اذ قال ربك للشيكة انى خالق بشر من طين فاذا سويته و قصحت فيه من روحى فقعوا له ساجدين " فهذا خلق بالفعل ، و الذى فى هذه السورة بايداعه القوة المقربة منه ، و المراد من الآية التذكير بالنعم استعطافا إلى المؤلف و تقظيعا <sup>٣</sup> بحال المخالفة ، أى خسروا أنفسهم و الحال أنا أنعمنا عليهم بنعمة التمكين بعد [ أن - <sup>٤</sup> ] أنشأناهم على الصورة المذكورة بعد أن كانوا عدما ، و أسيجدا ملائكتنا لآيهم و طردنا <sup>٥</sup> من تكبر عليه طردا لا طرد مثله ، و أبعدها عن محل قدسنا بعدا لا قرب معه ، و أسكننا أباهم الجنة دار رحمتنا و قربنا ، فقال تعالى مترجما عن ذلك : ( ثم قلنا ) أى على ما لنا من الاختصاص <sup>١٠</sup> بالعظمة ( للشيكة ) أى الموجودين فى ذلك الوقت من أهل السماوات و الأرض كلهم ، بما دلت عليه ' ال ' سواء قلنا : إنها للاستغراق أو الجنس ( اسجدوا لآدم ) أى بعد كونه رجلا قائما سويا ذا روح كما هو معروف من التسمية ؛ ثم سبب عن هذا الأمر قوله : ( مسجداً ) أى كلهم بما دل عليه الاستثناء فى قوله : ( إلا إبليس ) و لما كان معنى ذلك لإخراجه <sup>١٥</sup> عن سجده أنه لم يسجد ، صرح به فقال : ( لم يكن من الساجدين ) أى لآدم . و لما كان مخالف الملك فى محل العقاب ، تشوف السامع إلى خبره فأجيب بقوله : ( قال ) أى لإبليس إنكارا عليه و تويخا له <sup>٦</sup> استخرجا لكفره الذى كان يخفيه بما يبدى من جوابه ليعلم الخلق سبب طرده

(١) فى ظ : جهة (٢) زيدت الواو بعده فى الأصل و ظ ، ولم تكن فى القرآن الكريم سورة ٣٨ آية ٧١ فخذناها (٣) من ظ ، وفى الأصل : تعليظا (٤) زيد من ظ (٥) فى ظ : تركها (٦) من ظ ، وفى الأصل : مخالفا (٧) فى ظ « و » .

- ( ما منعك ) ولما كانت هذه العبارة قد صرحت بعدم مجوده ، فكان المعنى لا يلبس بأدخال ' لا ' في قوله : ( لا تسجد ) أتى بها لتنفيد التأكيد بالدلالة على اللوم على الامتناع من الفعل والإقدام على الترك ، فيكون كأنه قيل : ما منعك من السجود وحملك على تركه ( إذ ) أى حين ( امرتك <sup>١</sup> ) أى حين حضر الوقت الذى يكون فيه أداء المأمور به .
- ( قال ) أى إبليس ناسبا ربه سبحانه إلى الجور أو عدم العلم بالحق ( أنا خير منه ج ) أى فلا يليق لى السجود لمن هو دونى ولا أمرى بذلك لأنه مناف للحكمة ، ثم بين وجه الخيرية التى تصورها بسوء فهمه أو بما قاده إليه سوء طبعه بقوله : ( خلقتنى من نار ) أى فهى أغلب أجزاى وهى مشرقة مضيئة عالية [ غالبه - <sup>٢</sup> ] ( وخلقت من طين ه ) أى هو ١٠ أغلب أجزائه وهو كدر مظلم سافل مغلوب . وقد غلط غلطا فاحشا فان الإيجاد خير من الإعدام بلا نزاع ، والنار سبب الإعدام والحق لما غالطه ، والطين سبب البقاء والتربة لما خالطه ، هذا لو كان الأمر فى الفضل باعتبار العناصر والمبادئ وليس كذلك ، بل هو باعتبار النجايات .
- ولما كان هذا أمرا ظاهرا ، وكان مجرد التكبر على الله كفرا ١٥ على أى وجه كان ، أعرض عن جوابه بغير الطرد [ الذى معناه نزوله المنزلة الذى موضع ما طلب من علوها - <sup>٣</sup> ] فاستأنف قوله : ( قال ) مسيبا عن إباته قوله : ( فاهبط منها ) مضرا للدار التى كان فيها وهى
- ( ١ ) من ظ ، وفى الأصل : ليعيد ( ٢ ) زيد ما بين الحاجزين من ظ ( ٣ ) فى ظ : هو .

لنَجْنة. فانها لا تقبل عاصيا، و عبر بالهبوط الذى يلزم منه سقوط المنزل ذوق  
 الخروج، لأن مقصود هذه السورة الإنذار وهو أدل لنجليه - <sup>١</sup>، و سبب  
 عن أمره بالهبوط [ الذى معناه النزول والحدور والاعطاط والنقصان  
 والوقوع فى شئ منه - <sup>١</sup> ] قوله <sup>٢</sup>: ﴿فأىكون﴾ أى يصح ويتوجه بوجه  
 ٥ من الوجوه ﴿لك ان تتكبر﴾ أى تعتمد الكبر [ وهو الرفعة فى الشرف  
 والعظمة والتجبر - <sup>١</sup> ]، ولا مفهوم لقوله "لك"، ولا لقوله: ﴿فأىكون﴾  
 لوجود الصرائح بالمنع من الكبر مطلقا "انه <sup>٢</sup> لا يجب المستكبرين"،  
 "كذلك يطبع الله على قلب كل متكبر"، "قال الذين استكبروا انا كل  
 فيها <sup>٣</sup>"، وإنما قيد بذلك تهويلا للامر، فكأنه قيل: لا ينبغي التكبر  
 ١٠ إلا لنا، [ و - <sup>١</sup> ] كلما قرب الشخص من محل القدس الذى هو مكان  
 المطيعين المتواضعين جل تحريم الكبر عليه "لا يدخل الجنة من كان فى  
 قلبه مثقال حبة من خردل من كبر" - رراه مسلم وغيره عن ابن مسعود  
 رضى الله عنه، <sup>١</sup> وسبب <sup>٢</sup> عن كونها لا تقبل الكبر قوله: ﴿فاخرج﴾  
 أى من الجنة دار الرضوان <sup>٣</sup>، [ فاتفق أن يكون الهبوط من موضع عال  
 ١٥ من الجنة إلى موضع منها أخط منه - <sup>١</sup> ]، ثم علل أمره بالهبوط والخروج  
 بقوله مشيرا إلى / أن كل من أظهر الاستكبار ألبس الصغار: ﴿انك  
 من الصغرين﴾ أى الذين هم أهل للطرد والعد والحقارة والهوان .

/ ٢٨٧

(١) زيد ما بين الحاجزين من ظ (٢) سقط من ظ (٣) فى ظ : لانه ، وراجع  
 سورة ١٦ آية ٢٣ (٤) سورة ٤٠ آية ٣٥ (٥) سورة ٤٨ آية ٤٦-٤٧ سقط ما بين  
 الرقين من ظ (٦) من ظ ، وفى الأصل : رضوان .

ولما علم أن الحسد قد أبعدته ونزل به عن ساحة الرضى وأقصده ،  
 تمادى فيه فسأل ما يتسبب به <sup>١</sup> إلى إزال المحسودين عن درجاتهم العالية  
 إلى دركته السافلة ، ولم يسأل بشقاوته فيما يليه من دركته السافلة إلى  
 درجاتهم العالية ، وذلك بأن ( قال ) أى إبليس ، وهو استئناف ؛  
 [ولما كان السياق - ولا سيما الحكم بالصغار العارى عن تقييد - يأتى لأن  
 يكون سيا لسؤاله الانتظار ، ذكره بصيغة الإحسان فقال - <sup>٢</sup> ] : ( انظرنى )  
 أى بالإمهال ، أى اجعلنى <sup>٣</sup> موجودا بحيث أنظر وأنصرف فى زمن ممتد  
 ( إلى يوم يعثون ) أى من القبور ، وهو يوم القيامة ، وكان اللعين  
 طلب بهذا أنه لا يموت ، فإن ذلك الوقت ليس وقتا للموت ، إنما هو  
 وقت إفاضة الحياة الأبدية فى شقاوة أو سعادة ، فأعلم سبحانه أنه يحكم له <sup>١٠</sup>  
 بالانتظار ، لكن لا على ما أراده [ولا على أنه إجابة له ، ولكن هكذا  
 سبق فى الأزل فى حكمه فى قديم علمه ، وإليه يرشد التعبير - <sup>٢</sup> ] بقوله :  
 ( قال انك من المنظرين ) أى فى الجملة ، ومنعه من الحماية عن الموت  
 بقوله كما ذكره فى سورتي الحجر و صر " إلى يوم الوقت المعلوم " وهو  
 وقت النفخة الأولى التى يموت فيها الأحياء فيموت هو معهم ، وكان <sup>١٥</sup>  
 ترك هذه الجملة فى <sup>٦</sup> هذه السورة لأن هذه السورة للأنذار ، وإيهام الأمر  
 أشد فى ذلك ، وأجابه إلى الإنظار وهو يريد به الفساد ، لأنه لا يعدو  
 أمره فيه وتقديره به ، ولأنه سبحانه لا يستل عما يعمل ، ولتظهر حكمته  
 تعالى فى الثواب والعقاب .

(١) فظ : فيه (٢) زيد ما بين الحاجزين من ظ (٣) من ظ ، وفى الأصل : اجعلوه .

(٤-٤) من ظ ، وفى الأصل : اجابه إلى الانتظار (٥) آية ٣٨ وآية ٨١ (٦) فظ : من .

ولما كان قد حكم عليه بالشقاء ، قابل نعمة الإمهال وإطالة  
العمر بالنمادى فى الكفر ، وأخبر عن نفسه بذلك بأن ( قال )  
مسيئاً عن إيقاعه فى المعصية بسبب نوح الآدميين ( فيما اغويتى ) أى  
فبسبب إغوائك لى ، وهو إيجاد الفى و<sup>١</sup> اعتقاد الباطل فى قلبى من  
أجلهم والله ( لا تعدن لهم ) أى أفل فى قطعهم عن الخير فعل الممكن  
المقبل بكليته [ المتأنى الذى لا شغل له غير ما أقبل عليه -<sup>٢</sup> ] فى مدة  
إمهالك لى بقطعهم عنك بمنعهم من فعل ما أمرتهم به ، وحملهم<sup>٣</sup> على فعل  
ما نهيتهم عنه ، كما يقعد قاطع الطريق على السابلة للخطف ( صراطك )  
أى فى جميع صراطك ، بما دل عليه نزع الخافض ( المستقيم ) وهو  
الإسلام بجميع شعبه ، ومن أسند الإغواء إلى غير الله بسبب اعتقاده أن  
ذلك بما ينزه الله عنه ، فقد وقع فى شر مما فرمته ، وهو أنه جعل فى  
الوجود فاعلين يخالف اختيار أحدهما اختيار الآخر .

ولما كان قد أقام نفسه فى ذلك بغاية الجِد ، فهو يفعل فيه بالوسوسة  
بنفسه ومن أطاعه من شياطين الجن والإنس ما يفوت الحد ويجز  
القوى ، أشار إليه بحرف التراخى [ فقال -<sup>٢</sup> ] مؤكداً : ( ثم لا تنيهم )  
أى إتيانا لا بدلى منه كائنا ابتداءه ( من بين أيديهم ) أى مواجهة ،  
فأحملهم على أن يفعلوا ما يعملون<sup>٤</sup> أنه خطأ ( و<sup>٥</sup> ) كائنا ( من خلفهم )  
أى مغافلة ، فيعملون<sup>٦</sup> ما هو فاسد فى غاية الفساد ولا شعور لهم بشيء .

(١) زيد فى ظ : هى (٢) زيد ما بين الحاذرين من ظ (٣) من ظ ، وفى الأصل :  
حملتهم (٤) من ظ ، وفى الأصل : يعملون (٥) تأخر فى الأصل عن « كائنا »  
والترتيب من ظ (٦) من ظ ، وفى الأصل : يعملون .

من فسادہ حين تعاطيه فأدلم<sup>١</sup> بذلك على تعاطي مثله وهم [لا - ٢]  
 يشعرون (وعن) أى و تجاوزا للجهة<sup>٢</sup> التى عن<sup>٣</sup> (إيمانهم) إليهم  
 (وعن) أى و تجاوزا لما عن<sup>٤</sup> (شماثلهم<sup>٥</sup>) أى عذابه ، فيفعلونه  
 وهو<sup>٦</sup> مشتبہ عليهم ، وهذه هى الجهات التى يمكن الإتيان منها ، ولعل  
 فائدة<sup>٧</sup> عن<sup>٨</sup> المفهومة للجائزة<sup>٩</sup> وصل خطى القدام و الخلف ليكون إتيانه  
 مستوعبا لجميع الجهة المحيطة ، [و أنهمت الجهات الأربع قدحه و تليسه  
 فيما يعملونه حق عليه و ما يعلمون شيئا منه و ما هو مشتبہ عليهم<sup>١٠</sup> اشتباها  
 قليلا أو كثيرا . و هم من ترك ذكره الأعلى أنه لا قدرة له على الإتيان  
 منه لئلا يلتبس أمره بالملائكة ، و قد ذكر ذلك فى بعض الآثار كما  
 ذكره فى ترجمة ورقة بن نوفل رضى الله عنه - ٢ ] .

١٠

ولما عزم اللعين على هذا عزمًا صادقًا ، و رأى أسبابه ميسرة<sup>١</sup> من  
 الإنظار<sup>٢</sup> و نحوه ، ظن أنه<sup>٣</sup> بما رأى لهم من الشهوات و الحظوظ<sup>٤</sup> يظفر  
 بأكثر<sup>٥</sup> حاجته ، فقال عاطفا<sup>٦</sup> على ما تقديره : فلا تغوينهم و ليتبعنى :  
 (ولا تجد أكثرهم) كما هى عادة الأكثر فى الخبث (شكرين<sup>٧</sup>) فأريد به  
 الشقاء فأغرق فى الحسد ، و لو أريد بالشق<sup>٨</sup> الخير لاستبدل بالحسد الغبطة

١٥

(١) وفى ظ : فادريه - كذا (٢) زيد ما بين الخارجين من ظ (٣) من ظ ،  
 وفى الأصل : بلجهة (٤) من ظ ، وفى الأصل : على (٥) من ظ ، وفى الأصل :  
 هم (٦) فى ظ : من (٧) من ظ ، وفى الأصل : بالمجازة (٨) فى ظ : عليه (٩) فى  
 ظ : متيسرة (١٠) فى ظ : الانتظار (١١) سقط من ظ (١٢) زيد فى ظ : انه .  
 (١٣) من ظ ، وفى الأصل : الجنة (١٤) فى ظ : عطفا (١٥) من ظ ، وفى  
 الأصل : بالشقا .

[فطلب - ١] أن يرتقى هو إلى درجاتهم / العالية بالبكاء و الندم  
و الأمر بالمعروف و النهى عن المنكر و بذل النصيحة خضوعا لمقام  
الربوبية و ذلا لعظيم شأنه .

ولما كان كأنه قيل : ماذا قال له ؟ قيل : ﴿ قال ﴾ في جواب  
٥ ما ذكر لنفسه في هذا السياق من القوة و الاقدار ٢ و أمان ٢ عنه من الكبر  
و الافتخار ما دل على أنه من أهل الصغار ، لا يقدر على شيء إلا باقار  
المزيج الجبار ، [ مصرحا بما أريد من الهبوط الذى ربما حمل على النزول  
من موضع من ٢ الجنة عال إلى مكان منها أحط منه - ١ ] ﴿ اخرج منها ﴾  
أى الجنة ﴿ مذهبوما ﴾ أى محقورا مخزيا بما تفعل ، قال ابن القطاع :  
١٠ ذأمت الرجل : خزيته ، و قال ابن فارس : ذأمته ، أى حقرتة ﴿ مدحورا ١ ﴾  
أى مبعدا مطرودا عن كل ما لا أريده .

ولما علم بعض حاله ، تشوفت النفس إلى حال من تبعه ، فقال  
مقسما مؤكدا بما يحق له من القدرة التامة و العظمة الكاملة :  
﴿ لمن تبعك منهم ﴾ أى نبي آدم ، و أجاب القسم بما أغنى عن جواب  
١٥ الشرط فقال : ﴿ لا ملأن جهنم منكم ﴾ أى منك و من قبيلك ٢ و منهم  
﴿ اجمعين ٢ ﴾ أى لا يفوتنى منكم أحد ، فلم يزل ٣ من فعل ذلك عنكم على  
أذى نفسه ولا أبالى أنا بتىء .

ولما أوجب له ما ذكر من الشقاوة تماديته في الحسد و كثرة كلامه

(١) زيد ما بين الحاذرين من ظ (٢ - ٢) في ظ : بان (٣) ليس في ظ .  
(٤) من ظ ، وفي الأصل : قبلك (٥) من ظ ، وفي الأصل : فكم رد - كذا .

فى محسوده ، التفت إلى محسوده الذى لم يتكلم فيه كلمة واحدة ، بل اشتغل بنفسه فى البكاء على ذنبه ، واكتفى بفعل ربه بما ينجيه من حياثل مكره التى نصيها بما ذكر ، ليكون ذلك سبب سعادته<sup>(١)</sup> . فقال عطفًا على " اخرج منها " : ﴿ و يَأْذُمُ اسْكُنْ ﴾ ولما كان المراد بهذا الأمر هو نفسه لا التجوز<sup>(٢)</sup> به عن بعض مر يلابسه ، أكد ضميره لتصحيح العطف<sup>(٣)</sup> و رفع التجوز فقيل : ﴿ انت و زوجك الجنة ﴾ .

و لما كان السياق هنا للتعريف بأنه مكن<sup>(٤)</sup> لآيينا فى الجنة أعظم من تمكينه لنا فى الأرض بأن حباه فيها رعد العيش مقارنا لوجوده ؛ ثم حسن فى قوله : ﴿ فكلّا ﴾ العطف بالفاء الدال على أن المأكول كان مع الإسكان ، لم يتأخر عنه ، و لا منافاة بينه و بين التعبير بالواو فى البقرة ، ١٠ لأن مفهوم الفاء نوع داخل تحت مفهوم الواو ، و لا منافاة بين النوع و الجنس ، و قوله : ﴿ من حيث شئتما ﴾ بمعنى رغدا أى واسعا ، فانه يدل على إباحة الأكل من كل شئ فيها غير المنهى عنه ، و أما آية البقرة فتدل على إباحة الأكل منها فى أى مكان كان ، و هذا السياق إلى آخره مشير إلى أن من خالف أمره تعالى ثل عرشه و هدم عزه و إن ١٥ كان فى غاية المكنت و نهاية القوة كما أخرج من أعظم له المكنت بإسجاد ملائكته و إسكان جنته و إباحة كل ما فيها غير شجرة واحدة ؛ أكد تحريمها بالنهى عن قربانها دون الاكتفاء بالنهى عن غشيانها [ فقال - ] :

(١) فى ظ : سعادته (٢) من ظ ، وفى الأصل : التجوز (٣) سقط من ظ .

(٤) فى ظ : فى (٥) زيد من ظ .



﴿ولا تقربا﴾ أى فضلا عن أن تتناولوا ﴿هذه الشجرة﴾ مشيرا إلى شجرة بعينها أو نوعها؛ ثم سبب عن القربان العصيان، فإن من حام حول الحى أوشك أن يواقعها فقال: ﴿فتكونا﴾ أى بسبب قربها ﴿من الظالمين﴾ أى بالآكل منها الذى هو<sup>١</sup> مقصود النهى فتكونا بذلك فاعلين فضل  
 ه من يمشى فى الظلام<sup>٢</sup>؛ ثم سبب عن ذلك بيان حال الحاسد مع المحسودين فيما سأل الإنظار بسببه، وأنه وقع على كثير من مراده واستغوى منهم أما تجاوزوا الحد وقصر عنهم مدى العد؛ ثم بين أنه أقل من أن يكون له فعل، وأن الكل يده سبحانه، هو الذى جعله آلة لمراده منه ومنهم، وأن [من - ٢] يهد الله فهو المهتدى، ومن  
 ١٠ يضل فأولئك هم الخاسرون، فقال: ﴿فوسوس﴾ أى ألقي فى خفاء وتزيين [وتكرير - ٢] واشتهاء ﴿لها الشيطان﴾ [أى - ٢] بما مكته الله منه من أنه يجرى من الإنسان مجرى الدم<sup>١</sup> ويلقى له فى خفاء ما يميل به قلبه إلى ما يريد؛ ثم بين علة الوسوسة بقوله: ﴿ليبدى﴾ أى يظهر ﴿لها ما ورى﴾ أى ستر وغطى بأن جعل / كأنه وراءهما لا يلتفتان  
 ١٥ إليه ﴿عنهما﴾ و البناء للمفعول إشارة إلى أن الستر بشيء لا كلفة عليهما فيه كما يأتى فى قوله "ينزع عنهما لباسهما" ﴿من سواتهما﴾ أى المواضع التى بسوءهما انكشافها، وفى ذلك أن إظهار السوء موجب للبعد من الجنة وأن بينهما منفية الجمع<sup>٥</sup> وكال التبار.

/ ٢٨٩

و لما أخبر بالوسوسة وطوى مضمونها مفهما أنه أمر كبير وخداع

(١) سقط من ظ (٢) فى ظ: الضلال (٣) زيد من ظ (٤) فى ظ: فسوف - كذا (٥) فى ظ: الجنة .

- طويل، عطف عليه قوله: ﴿وقال﴾ أى [فى - ١] وسوسه أيضا،  
 أى زين<sup>٢</sup> لها ما حدث بسببه فى خواطرهما هذا القول: ﴿ما نهكما﴾  
 وذكرهما بوصف الإحسان تذكرها باكرامه لها بجرته لها على ما يريد  
 منها فقال: ﴿ربكما﴾ أى المحسن إليكما بما تعرفانه من أنواع إحسانه  
 ﴿عن﴾ أى ما جعل نهايتكما فى<sup>٣</sup> الإباحة للجنة متجاوزة عن ﴿هذه الشجرة﴾ ٥  
 جمع بين الإشارة والاسم زيادة فى الاعتناء بالتنصيص ﴿الآن﴾ أى  
 كراهية أن ﴿تكونا ملكين﴾ أى فى عدم الشهوة وفى القدرة على الطيران  
 والتشكل وغير ذلك من خواصهم ﴿او تكونا﴾ أى بما يصير لكما من  
 الجبلية ﴿من النخلين﴾ أى الذين لا يموتون ولا يخرجون من الجنة أصلا.  
 ولما أوصل إليهما هذا المعنى، أخبر أنه أكد تأكيدهما عظيما كما  
 يؤكد الحالف ما يحلف عليه فقال: ﴿وقاسمهما﴾ أى أقسم لهما، لكن  
 ذكر المفاعلة ليدل على أنه حصلت بينهما فى ذلك مراوغات ومحاولات  
 بذل فيها الجهد، وأكد - لمعرفته<sup>٤</sup> أنها طبعاً على النمرة من المصيبة -  
 ما أقسم عليه أنواعاً من التأكيد فى قوله: ﴿انى لكما﴾ فأفاد تقسيم الجار  
 المفهوم للاختصاص أنه يقول: إى خصصتكما بجميع نصيحتى ﴿لمن النصحين﴾ ١٥  
 وفى تنبيه على الاحتراز من الحالف، وأن الأغلب أن كل خلاف  
 كذاب، فانه لا يحلف إلا عند<sup>٥</sup> ظنه أن سامعه لا يصدقه، ولا يظن  
 ذلك إلا وهو معتاد للكذب.

(١) زيد من ظ (٢) سقط من ظ (٣) فى ظ: عن (٤) من ظ، وفى الأصل:  
 بكما (٥) من ظ، وفى الأصل: لمعرفه (٦) من ظ، وفى الأصل: العطية - كذا.  
 (٧) فى ظ: على.

ولما أخرج بعض وسوسته لها ، سبب 'عنها ترجمتها' بأنها إهباط  
 من أوج شرف إلى حضيض أذى وسرف فقال: ﴿فدُلَّيْهَا﴾ أى أرزلهما  
 عما كانا فيه من علو الطاعة [ مثل ما فعل بنفسه بالمعصية التى أوجبت  
 له الهبوط من دار الكرامة - ٢ ] ﴿بغرور<sup>٤</sup>﴾ أى بخداع و حيلة حتى  
 ه نسي آدم عهد ربه ، وقوله: ﴿فلما ذاقا﴾ مشير<sup>٥</sup> إلى الإسراع فى الجزاء  
 بالقاء والذوق الذى هو مبدأ الأكل ﴿الشجرة﴾ أى وجدا طعمها  
 ﴿بدت﴾ أى ظهرت ﴿لها سواتيها﴾ أى عوراتها السلاقى يسوءهما  
 ظهورها ، و نهأت عنها لباسهما فأبصر كل واحد ما كان مستورا عنه من  
 عورة الآخر ، وذلك قصد الحسود فاستحيا عند ذلك ﴿و طفقا﴾ أى  
 ١٠ شرعا وأقلا ﴿يخضفن عايها﴾ أى يصلان بالخياطة ﴿من ورق الجنة﴾  
 ورقة إلى أخرى ﴿وناذيها ربهما﴾ أى المحس إليها بأمرهما ونهيها ،  
 ولم يفعل شيئا من ذلك إلا بمرأى منه ، فقال منكرا عليهما ما فعلاه ومعاتبا:  
 يا عبدى ﴿الم انهكما﴾ أى أجعل لكما نهاية فيما أذن لكما فيه متجاوزة  
 ﴿عن تلكما الشجرة﴾ أى التى كان حقها البعد منها ، الموجبة 'للقرية من'  
 ١٥ هذا الموضع الشريف إحسانا إليكما ﴿واقلا لكما ان الشيطان﴾ أى  
 الذى تكبر<sup>٦</sup> عن السجود<sup>٧</sup> حسدا لك يا آدم ونقاسة عليك ، فاحترق  
 فى ظن غدقناها .

(١-١) من ظ ، وفى الأصل: عنها ترجمتها (٢) زيد ما بين الحاجزين من ظ .

(٣) فى الأصل وظ : مشيرا (٤) فى ظ : عراتهما (ه - ه) فى ظ : للقرية عن .

(٦) من ظ ، وفى الأصل: يكبر (٧) ريدت الراو بعده فى الأصل ، ولم تكن

بخطيب فطره وأبعد عن رحمتي ﴿ لكما ﴾ أى لك ولزوجك ولكل من  
 تفرع<sup>١</sup> منكما ونسب إليكما ﴿ عدومين ﴾ ظاهر العداوة بأتيسكم من  
 كل موضع يمكنه الإتيان منه مجاهرة ومساورة ومماكرة فهو مع<sup>٢</sup> ظهور  
 عداوته دقيق المكر بما أقدرته عليه من إقامة الأسباب ، فان أعطيته  
 قوة على [ الكيد ، وأعطيتكم قوة على الكيد وأعطيتكم قوة على - ٢ ] هـ  
 الخلاص وقلت لكم : تغالبوا ، فان غلبتموه فأتتم من حزبي ، وإن غلبكم  
 فأتتم من حزبه مع ما له إليكم من العداوة ، فالآية منبهة على أن من غوى  
 فاما هو تابع لأعدى أعدائه تارك لادلى أوليائه .

/ ولما كان هذا ، تشوف السامع إلى جوابها ، فأجيب بقوله :  
 ٩٠ / ﴿ قال ﴾ أى آدم وحواء - عليهما السلام وأزكى التحية والإكرام -  
 [ قول الخواص بأسراعها في التوبة - ٣ ] ﴿ ربنا ﴾ أى أيها المحسن  
 إلينا والمنعم علينا ﴿ ظلمنا أنفسنا سئتنا ﴾ أى ضررناها<sup>٤</sup> بأن أخرجناها  
 من نور الطاعة إلى ظلام المعصية ، فان لم ترجع بنا وتب علينا لنستمر<sup>٥</sup>  
 عاصيين ﴿ وان لم تغفر لنا ﴾ أى تمحو ما عملناه عينا وأثرا ﴿ وترحمنا ﴾  
 فتعلى<sup>٦</sup> درجاتنا ﴿ لنكون من الخسرين ﴾ فأنعت الآية عن أنها هـ  
 فرعا إلى الاتصاف<sup>٧</sup> بالاعتراف ، وسميا ذنهما<sup>٨</sup> - وإن كان إماما هو خلاف

(١) من ظ ، وفي الأصل : يهرع (٢) في ظ : موضع - كذا (٣) يريد ما بين  
 الحاجزين من ظ (٤) من ظ ، وفي الأصل : ضررا (٥) من ظ . وفي الأصل :  
 كنتم - كذا (٦) من ظ ، وفي الأصل : فتعالى (٧) من ظ . وفي الأصل :  
 الانصاف (٨) من ظ ، وفي الأصل : ذنبيهم .

الاولى<sup>١</sup> لانه بطريق النسيان كما في ظهـ [ظلمـ<sup>١</sup> - ] كما هي عادة الاكابر  
في استعظام الصغير منهم ، ولم يحادلا كما فعل إبليس ، وفي ذلك إشارة<sup>٢</sup>  
إلى أن المبادرة إلى الإقرار بالذنب من فعال الاشراف لكونه من  
معالي الاخلاق ، وأنه لا مثيل له في اقتضاء العفو وإزالة الكدر ، وأن  
الجدال من فعال الأرذال ومن مساوى الاخلاق و موجبات الغضب  
المقتضى للطرده .

ولما تشوفت النفس الى جواب العلي الكبير سبحانه ، أجيبته بقوله :  
( قال اهبطوا ) أى إلى دار المجاهدة والمقارعة والمناكدة حال كونكم  
( بعضكم لبعض عدو ) أى أنتم ومن ولدتماء أعداء إبليس ومن  
١٠ ولد ، وبعض أولادكم أعداء لبعض ، ولا خلاص إلا باتباع ما منحتكم  
من هدى العقل وما أنزلت اليكم من تأييده<sup>٣</sup> بالنقل ، وفي ذلك تهديد  
صاعد لمن له أدنى مسكة بالإشارة إلى قبيح مغبة<sup>٤</sup> المخالفة ولو مع التوبة ،  
و حث على دوام المراقبة خوفا من سوء المعاقبة ( ولكم في الارض )  
أى جنسها ( مستقر ) أى موضع استقرار كالسهول<sup>٥</sup> وما شابهها  
١٥ ( ومتاع الى حين ) أى اقضاء آجالكم ثم اقضاء أجل الدنيا .

ولما علم بهذا أن للكون في الأرض آخر ، [ وكان من الفلاسفة

(١) من ظ ، وفي الأصل : لاولى (٢) زيد ما بين الحاجر من ظ (٣) في ظ :  
ارشاد (٤) من ظ ، وفي الأصل : اجيب (٥) من ظ ، وفي الأصل : يده - كذا .  
(٦) من ظ ، وفي الأصل : معه (٧) من ظ ، وفي الأصل : بالسهول .

التاسخية وغيرهم ممن يقر بالوحدانية من يقول: إن النفوس مجردة عن  
الجسمية وعلاقتها وإنه إذا هلك الجسد اتصلت بالعلويات إما بكوكب  
أو غيره أو انصطت في سلك الملائكة و بطل تعلقها بالبدن من كل وجه  
فلا تتصل به لا بتدبير ولا غيره ولا بالبعث - عند من قال منهم بالبعث -<sup>١</sup>،  
كان كأنه قيل: فماذا يكون بعد ذلك؟ فأجيب بقوله: ﴿ قال ﴾ ٥  
[ أى الله رادا عليهم ما يعتقدون من بطلان التحلق بالبدن معبرا بالخطاب  
بالضمير الذى يعبر به عن هذا الهيكل المخصوص روحا وجسدا -<sup>١</sup> ]  
﴿ فيها ﴾ [ أى الأرض لا فى غيرها -<sup>١</sup> ] ﴿ تحيون ﴾ أى أولا<sup>٢</sup> ثانيا  
[ على ما أنتم عليه بظواهركم وبواطنكم أبدا وأدراحا -<sup>١</sup> ] ﴿ وفيها ﴾  
[ أى كذلك ، لافى غيرها كما أنتم لذلك مشاهدون -<sup>١</sup> ] ﴿ تموتون ﴾ أى ١٠  
من الحياة الأولى [ بمجملتكم ، فيكون للأرواح تعلق بالأبدان بوجه ما  
حتى يقعد المبت فى القبر ويحجب سؤال المسكين عليهما السلام ، وتلتذ  
الأجساد بلذتها وتألم بتألمها -<sup>١</sup> ] ، فأشير إلى الحشر مع تفصيل حال الكون  
فى الأرض ، وختمت القصة بما ابتدئت به من الإعلام بالبعث بقوله:  
﴿ ومنها ﴾ [ أى لامن غيرها باخبار الصادق -<sup>١</sup> ] ﴿ تخرجون ﴾ أى ١٥  
[ روحا وبدنا -<sup>١</sup> ] بعد موتكم فيها و<sup>٢</sup> عودكم إلى ما كنتم عليه أولا ترانا ،  
للجزاء وإظهار ثمرة الملك بانصاف بعضهم من بعض والتحلى برصفة -<sup>١</sup> ]  
العدل فيما كان بعضهم يفعل مع بعض من العسف والجور الذى لا يرضى  
أقل رؤسائكم أن يقر عليه عييده ، وعلم بهذا أن الدلالة على الحشر فذلك

(١) زيد ما بين الحاجزين من ظ (٢) من ظ ، وفى الأصل : او .

القصة، و هذا آيين [من ذكره -<sup>١</sup>] فيما مضى [في قوله "فلنستل الذين  
ارسل اليهم" - الآيات .

ولما بين فيما مضى أن -<sup>١</sup>] فوجب الإخراج من الجنة<sup>٢</sup> هو ما  
أوجب<sup>٣</sup> كشف السوءة من المخالفة و فرغ عما استنبهه حتى أخبر بأنه حكم  
٥ باسكاننا هذه الدار بعد تلك الدار، شرع يحذرنا من عدونا كما حذر  
أبانا عليه السلام<sup>٤</sup>، و بدأ بقوله يابا لأنه أنعم علينا فيها بكل ما يحتاج  
إليه في الدين و الدنيا و إيدانا بما في كشف العورة من الفضيحة و الإبعاد  
عن كل خير و إشعارا بأن التستر باب عظيم من أبواب التقوى:  
(يَبْنِي آدَمَ) .

١٠ ولما كان الكلام في كشف العورة، و أن آدم عليه السلام أعوزه  
السَّاتِرَ حتى فزع إلى الورق، كان موضع أن يتوقع<sup>٥</sup> ما يكون في ذلك  
فقال<sup>٦</sup> مفتحا بحرف التوقع: (قد انزلنا) أى بعظمتنا (عليكم) من  
آثار بركات السماء، إما ابتداء بخلقه و إما بانزال أسبابه من المطر ونحوه  
(لباسا) أى لم يقدر عليه أوكم في الجنة (يوارى سواكم) إرشادا  
١٥ إلى دواء ذلك الداء و إعلاما بأن نفس الكشف نقص لا يصلح لحضرات  
الكمال، و قال: (وريشا<sup>٧</sup>) إشارة إلى أنه سبحانه زادنا على السَّاتِرَ ما به

(١) زيد ما بين الحاجزين من ظ (٢-٢) سقط ما بين الرقيين من ظ (٣) العبارة  
من هنا إلى «آدم عليه السلام» تكررت في ظ (٤) من ظ، وفي الأصل:  
تتوقع (٥) من ظ، وفي الأصل: قال .

الزينة والجمال استنارة من ريش الطائر، محبباً فيما يبعد من الذئب ويحرب  
إلى حفرة<sup>٢</sup> الرب .

- ولما ذكر اللباس / الحسى،<sup>٣</sup> وقسمه على سائر و مزين<sup>٢</sup>، أتبعه ٢٩١ /  
المعنوى فقال مشيراً - بقطعه في قراءة الجمهور عما قبله - إلى كمال تعظيمه حثاً  
عليه و ندباً إليه : ( و لباس التقوى<sup>٤</sup> ) فعمل أن سائر العورات حسى ومعنوى ، ٥  
فالحسى لباس الثياب ، و المعنوى التحلى بما يبعث على المتاب<sup>٥</sup> ، ثم زاد  
في تعظيم المعنوى بقوله : ( ذلك خير<sup>٦</sup> ) أى و لباس التقوى [ هو - ] خير  
من لباس الثياب ، و لكنه فصل باسم الإشارة المقترن بأداة البعد إيماء إلى  
علو رتبته وحسن عاقبته لكونه أهم اللباسين لأن نزعه يكون بكشف العورة  
الحسية و المعنوية ، فلو تجمل الإنسان بأحسن الملابس و هو غير متق كان كله ١٠  
سوءات ، و لو كان متقياً و ليس عليه إلا خريقة توارى عورته كان في غاية  
الجمال و السر و الكمال ، بل و لو كان مكشوف العورة في بعض الأحوال  
كما قال صلى الله عليه وسلم « ستر ما بين عوراتكم و أعين الجن أن يقول أحدكم  
إذا دخل الحلاء : بسم الله اللهم ! إني أعوذ بك من الخبث و الحبائث »  
رواه الترمذى و ابن ماجه عن على بن رضى الله عنه ، [ و الذى يكاد يقطع ١٥  
به أن المعاصى سبب إحلال السوء الذى منه ضعف البدن و قصر العمر  
حسباً أو معنى بمحق البركة منه لما يفهمه ما تقدم في البقرة في بدء الخلق  
عن التوراة أن الله تعالى قال لأدم عليه السلام : كل من جميع أشجار  
(١) في ظ : تحبباً (٢) في ظ : حضرات (٣) سقط ما بين الرقيمين من ظ .  
(٤) من ظ ، و في الأصل : المتاب (٥) زيد من ظ (٦) في ظ : أهل .



الفردوس، فأما شجرة علم الخير والشر فلا تأكل منها لأنك في اليوم الذي تأكل منها تموت موتاً أياً تنهياً للوثة حساء، ويقضى عليك بالاشتغال بأسباب المعيشة فيقصر عمرك معى بذهاب بركته - والله أعلم - [ ١ ] .  
 ولما كان في شرع اللباس تمييز الإنسان عن بقية الحيوان وتهيته  
 ٥ أسبابه التي لم يجدها آدم عليه السلام في الجنة من الفضل والنعمة والدلالة على عظمة المنعم ورحمته وقدرته واختياره ما هو معلوم، قال:  
 ﴿ ذلك ﴾ أى إزال اللباس ﴿ من أيت الله ﴾ أى الذى حاز صفات الكمال الدالة على فضله ورحمته لعباده، ولعل الالتفات من الخطاب إلى الغيبة فى ﴿ لعلهم يذكرون ﴾ - ولو على أدنى وجوه التذكر بما يشير  
 ١٠ إليه الإدغام - لئلا يقول المتعنت: إن الحث على التذكر خاص بالمخاطب ويدعى أنه المسلمون فقط، أى أنزلنا ذلك ليكون حالهم<sup>٢</sup> حال من يتذكر فيعرف أنه يستقيح منه ما يستقيح من غيره .

ولما كان المقصود من ذكر القصص لاسيما قصص الانبياء الاعتبار بها، فكان بيان ما وقع بين آدم عليه السلام وبين الشيطان من شديد  
 ١٥ العداوة مقتضياً للتحذير من الشيطان، وكان المقام خطراً والتخلص عسراً، أشار إلى ذلك بالتأكيد وبيان ما سلبه الشيطان به من المكاييد الخفية والأسباب الدقيقة ليعلم الناحى أنه إنما يحا بمحض التوفيق وبمجرد اللطف فيقبل على الشكر مترثاً من الحول وبقوة، فقال منادياً لهم بما يفهم الاستعطاف والتراؤف والتحنن والرفق والاستضعاف<sup>٣</sup>: ﴿ يَبْنَىْ أَدَمَ ﴾

(١) زيد ما بين الحازرين من ظ (٢) فى ظ: حالكم (٣) فى ظ: الاستعطاف .

أى الذى خلقته يدي وأسكته جتى ثم أنزله إلى دار محبى بإرادة الإعلاء  
لكم إلى الذروة من عبادة في الإسفال إلى الحضيض من معصيتي (لا يفتنكم)  
أى [لا يـ<sup>٢</sup>] يخاطبكم بما يميلكم عن الاعتدال (الشیطن) أى الهيد<sup>٣</sup>  
المخترق بالذنوب<sup>٤</sup>، يصدكم عما يكون سببا لردكم إلى وطنكم بزيين ما يزع  
عنكم من لباس التقوى المفضى إلى هتك العورات الموجب لحزى الدنيا،  
فيمنعكم بذلك من دخول الجنة ويدخلكم النار (كما أخرج أبو يسم  
من الجنة) بما فتنها به بعد أن كانا سكنها و تمكنا فيها وتوطناها،  
وقد علمت أن الدفع أسهل من الرفع فإياكم ثم إياكم<sup>١</sup> فالآية من الاحتباك:  
ذكر الفتنة أولا دليلا على حذفها ثانيا، والإخراج ثانيا دليلا على حذف  
ضده أو نظيره<sup>٥</sup> أولا.

١٠

ولما كان الشيطان قد بذل الجهد في إخراجها، فسر الإخراج - مشيرا  
إلى ذلك - باطالة الوسواس وإدامة المكر والخديعة بالتعبير بالفعل المضارع  
فقال [في موضع الحال من ضمير "الشیطن" -<sup>٢</sup>]: (يزع عنها) أى  
[بالتسيب -<sup>٣</sup>] بادامة التزيين والاختذ من المأمن (لباسها) [أى الذى

كان الله سبحانه قد سترهما به ماداما حافظين لأنفسهما من مواجهة ما نهايته،  
ودل على منافاة الكشف للجنة بالتعليل بقوله: (ليريهما سوا<sup>٤</sup>هما) -<sup>٢</sup>

فان ذلك مبدأ ترك الحياء والحياء والإيمان / في قرن - كما أخرجه  
الطبراني وأبو نعيم في الحلية عن ابن عمر رضى الله عنهما، والحياء لا يأتي  
(١) في ظ: الاشتغال (٢) زيد ما بين الحاجزين من ظ (٣) زيد بعده في الأصل:  
من، ولم تكن الزيادة في ظ فحذفها (٤) من ظ، وفي الأصل: بالذنب.  
(٥) من ظ، وفي الأصل: يظهره.

إلا بخير - كما رواه الشيخان عن عمران بن حصين رضي الله عنهما .  
 ولما كان نهى الشيطان عن قتلنا إنما هو في الحقيقة نهى لنا عن  
 الاقتتان به ، فهو في قوة ليشدد حذركم من قتله فانه دقيق الكيد بعيد  
 الغور<sup>١</sup> بديع الخاتلة ، علل ذلك بقوله : ( انه ير'كم ) أى الشيطان  
 هـ ( هو و قبيله ) أى جنوده ( من حيث لا ترونهم<sup>٢</sup> ) عن مالك بن  
 دينار أن عدوا يراك ولا تراه لشديد المؤنة إلا من عصمه الله .

ولما كان كأنه قيل : لم سلطوا علينا هذا التسليط العظيم الذى  
 لا يكاد يسلم معه أحد ، قال مخففا لأمرهم موهبا في الحقيقة لكيدهم :  
 ( انا ) أى فعلنا ذلك لأننا بما لنا من العظمة ( جعلنا الشيطين ) أى  
 ١٠ المحترقين بالغضب البعدين من الرحمة ( أولياء ) أى قراء<sup>٣</sup> وقرناء  
 ( للذين لا يؤمنون هـ ) أى يحددون الإيمان ، لأن بينهم تناسبا في الطباع  
 يوجب الاتباع ، وأما أولياؤنا الذين منعناهم بقوتنا منهم أو قتلناهم يسيرا بهم ،  
 ثم خلصناهم بلطفنا منهم فليسوا لهم بأولياء ، بل هم لهم أعداء وآيتهم  
 أنهم يؤمنون ، والمعنى أنا مكناهم من مخاللتكم بسترهم عنكم وإظهاركم لهم ،  
 ١٥ فسلطانهم بذلك على من حكمنا بأنه لا يؤمن بتزيينهم لهم وتسويلهم  
 واستخفافهم بأن ينصروهم في بعض المواطن و يوصلوهم<sup>٤</sup> إلى شيء من  
 المطالب ، فعلنا ذلك ليتبين الرجل الكامل - الذى يستحق الدرجات العلى  
 و يتردد إليه الملائكة بالسلام والجنى<sup>٥</sup> - من غيره فخذوا حذركم فان الأمر

(١) من ظ ، وفى الأصل : الفرر (٢) فى ظ : اقرباء (٣) فى ظ : يوصلهم .  
 (٤) من ظ ، وفى الأصل : الحى - كذا .

خطر<sup>١</sup> أو الخلاص<sup>٢</sup> عسر، وبعبارة أخرى: إنا سلكناكم<sup>٣</sup> طريقا وجئنا  
 بجنتيها<sup>٤</sup> أعداء يرونكم<sup>٥</sup> ولا ترونهم، وأقدرناهم<sup>٦</sup> على بعضكم، فمن سلك  
 سواء السبيل نجا ومن شذ أسره العدو، ومن دنا من الخافات بمرافقة الشبهات  
 قارب العدو ومن قاربه استفواه، فكلها دنا منه تمكن<sup>٧</sup> من أسره، وكل  
 من تمكن من أسره بعد من الخلاص<sup>٨</sup> فاحذروا، وعدم رؤيتنا لهم في هـ  
 الجملة لا يقتضى امتناع رؤيتهم على أنه قد صح تصورهم في الأجسام  
 الكثيفة ورؤية بنى آدم لهم في تلك الأجسام كالشيطان الذى رآه  
 أبو هريرة رضى الله عنه حين أمره رسول الله صلى الله عليه وسلم بحفظ  
 الصدقة، وكذا أبى بن كعب رضى الله عنه، وحديث خالد بن الوليد  
 رضى الله عنه فى شيطان العزى معروف فى السير، وكذا حديث سواد  
 ابن قارب رضى الله عنه فى إرشاد رثيه من الجن له، وكذا خطر ابن  
 مالك رضى الله عنه فى مثل<sup>٩</sup> ذلك وغيرهما، وفى شرحى لنظمى للسيرة  
 كثير من ذلك، وكذا حديث العفريت الذى تقلت على رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم بشعلة من نار ليقطع عليه صلاته فأخزاه الله وأمكن  
 منه [رسول الله - ١٠]، وقال النبي صلى الله عليه وسلم: لو لا دعوة أخى ١٥  
 سليمان عليه السلام لأصبح مربوطا بسارية المسجد يتلعب<sup>١١</sup> به ولدان أهل  
 (١ - ١) سقط ما بين الرقيين من ظ (٢) فى ظ: سلكناهم (٣) من ظ، وفى  
 الأصل: تحتها (٤) من ظ، وفى الأصل: يركم - كذا (٥) من ظ، وفى الأصل:  
 أقدرناكم (٦) من ظ، وفى الأصل: يمكن (٧) من ظ، وفى الأصل: الاخلاص.  
 (٨) فى الأصل: الا، وفى ظ: كما (٩) سقط من ظ (١٠) زيد من ظ (١١) من  
 ظ. وفى الأصل: يتلعب.

المدينة؛ قال أبو حيان: إلا أن رؤيتهم في الصور نافذة كما أن الملائكة عليهم السلام تبدو في صور كحديث جبريل عليه السلام.

ولما جعل أمارتهم في ولاية الشيطان عدم الإيمان، عطف على ذلك أماره أخرى فقال: ﴿وإذا فعلوا فاحشة﴾ أى أمرا بالعلم في القبح كالشرك وكشف العورة في الطواف ﴿قالوا﴾ معطين لارتكابهم إياها ﴿وجدنا عليها﴾ أى الفاحشة ﴿آبآنا﴾ ولما كانت هذه العلة ظاهرة عوارها بينا عوارها، ضموا إليها اقتراء<sup>١</sup> ما يصلح للعلية، فقالوا معبرين بالاسم الأعظم غير محتمسين من جلاله وعظمته وكآله: ﴿والله اسرنا بها<sup>٢</sup>﴾.

ولما كانت العلة الأولى ملغاة، وكان العلم يطلانها بدورها، لأن ١٠ من المعلوم أنهم لو وجدوهم على سفه في تحصيل المال ما تابعوهم؛ أعرض / عنها إشارة إلى ذلك، وأمر بالجواب عن الثانية التي هي اقتراء على الملك الأعلى مع ادعائهم أنهم أبعد الناس عن مطلق الكذب وأشدهم تحريا بقوله: ﴿قل إن الله﴾ أى الذى له الكمال كله ﴿لا يامر بالفحشاء<sup>٣</sup>﴾ أى بشيء من هذا الجنس.

١٥ ولما كان الكذب قبيحا في نفسه وهو عندهم أقبح القبيح مطلقا، فكيف به على كبير منهم فكيف إذا كان على أعظم العظماء قال منكرا عليهم موبخا لهم مهددا: ﴿اتقون على الله﴾ أى الذى له جميع العظمة ﴿ما لا تعلمون<sup>٤</sup>﴾ لأنكم لم تسمعوا ذلك عن<sup>٥</sup> الله بلا واسطة ولا نقل إليكم بطريق صحيح عن نبي من الأنبياء<sup>٦</sup> عليهم السلام، وفيه

(١) من ظ، وفي الأصل: امرا - كذا (٢) من ظ، وفي الأصل: من - (٣) في ظ: انبياءه -

تهديد شديد على الجهل<sup>١</sup> والقول على الله بالظن .

ولما كان تعليلهم بأمر الله مقتضيا لأنه إذا امر بشيء أتبع ، أمره أن  
يلتزم أمره الذي جاء به دليل العقل مؤيدا بحجزم النقل فقال : ﴿ قل ﴾ أى  
لهؤلاء الذين فابذوا الشرح والعرف ﴿ امر ربى ﴾ المحسن إلى بالتكليف  
بمحاسن الاعمال ، التى تدعو إليها المصمم العوال ﴿ بالقسط ﴾ وهو الأمر  
الوسط بين ما غش فى الإفراط صاعدا عن الحد ، وفى التفريط [ هابطا  
منه ؛ ولما كان التقدير : فأقسطوا اتباعا لما أمر به ، أو كان القسط - <sup>٢</sup> ]  
مصدرا ينحل إلى : أن أقسطوا ، عطف عليه ﴿ و اقيموا وجوهكم ﴾ مخلصين  
غير مرتكبين لشيء من الجور ﴿ عند كل مسجد ﴾ أى مكان و وقت و حال  
يصلح السجود فيه ، ولا يتقيدن أحد بمكان ولا زمان [ بأن - <sup>٣</sup> ] يقول ١٠  
وقد أدركته الصلاة : أذهب فأصلى فى مسجدى ﴿ وادعوه ﴾ عند ذلك  
كله دعاء عبادة ﴿ مخلصين له الدين ﴾ أى لا تتركوا به شيئا .

ولما كان المعنى : فإن من لم يفعل ذلك عذبه بعد إعادته له بعد الموت ،  
ترجمه مستدلا عليه بقوله معللا : ﴿ كما بدأكم ﴾ أى فى النشأة الأولى فأنتم  
تبتدون نعيمكم بعد الموت فأنتم ﴿ تعودون ﴾ حال كونكم فريقين : ١٥  
﴿ فريقا هدى ﴾ أى خلق الهداية فى قلوبهم فحق لهم ثواب الهداية  
﴿ وفريقا أضل ﴾ ، ثم فسر ' أضل ' - لأنه واجب التقدير بالنصب - بقوله :  
﴿ حق ﴾ أى نمت ووجب ﴿ عليهم الضلالة ﴾ - أى لأنه أضلهم فيحشرون  
على ما كانوا عليه فى الدنيا من الأديان ، و الأبدان . وقد تبين أن وهنا

(١) من ظ ، وفى الأصل : الجهد (٢) زيد ما بين الحاضر من ظ .

احتباكين: أثبت في أولهما 'بدا' دليلا على حذف 'يعيد' وذكر 'تعودون' دليلا على حذف 'تبتدون'. وأثبت في الثاني 'هدى' دليلا على حذف 'أضل' وذكر حقوق الضلالة دليلا على حذف حقوق الهدى.

ولما كرر سبحانه ذكر البعث كما تدعو إليه الحكمة في تقرير ما ينكره المخاطب تأنيسا له به وكسرا لشوكته وإيهانا لقوته وقعا لسورته إلى أن ختم بما هو أدل عليه مما قبل من قوله "ومنها تخرجون" "ولنستأن الذين أرسل اليهم" علل ما ختم به هذا الدليل من حقوق الضلالة أى وجوبها أى وجوب وبالها عليهم بقوله: ﴿انهم اتخذوا﴾ أى كفوا أنفسهم ضد ما دعاهم إليه انقطة الأولى بأن أخذوا ﴿الشيطيين أولياء﴾ أى أقرباء وأنصارا ﴿من دون الله﴾ أى الملك الأعلى الذى لا مثل له ﴿ويحسبون﴾ أى والحال أنهم يظنون بقله عقولهم ﴿انهم مهتدون﴾ فأشار بذلك إلى أنهم استحقوا النكال لأنهم قنعوا فى الأصول - التى يجب فيها الابتغال - إلى القطع - بالظنون .

ولما أمر سبحانه بالقسط وباقامة الوجه عند كل مسجد، أمرهم بما ينبغى عند تلك الإقامة من ستر العورة الذى تقدم الحث عليه وبيان فحش الهتك وسوء أثره معبرا عنه بلفظ الزينة ترغيبا فيه وإذنا فى الزينة وبيانا لأنها ليس بما يتورع عنه لقوله صلى الله عليه وسلم "ان الله يحب إذا سط على عبد رزقه أن يرى أثر نعمته عليه" رواه أحمد والترمذى

(١-١) سقط ما بين الرقيين من ظ (٢) سقط من ظ (٣) فى ظ: الذى (٤) فى ظ: الانتهاء .

وابن حنيغ عن أبي هريرة رضى الله عنه ، و أتبع ذلك أعظم ما يقبى  
 لابن آدم أن يعتبر فيه القسط من المأكّل و المشرب فقال مكررا النداء  
 استعظافا و إظهارا لعظيم الإشفاق / و تذكيرا بقصة أيهم آدم عليه السلام  
 ٢٩٤ / أتى أخرجه من الجنة مع كونه صنى الله ليشد الحذر : ﴿ يَبْنَىٰ آدَمَ ﴾  
 أى الذى زناه فغره الشيطان ثم وقبناه شره بما أعمنا عليه به من  
 حسن التوبة و عظيم الرغبة ﴿ خذوا زينتكم ﴾ أى التى تقدم التعبير عنها  
 بالرش لستر العورة و التجميل عند الاجتماع للمادة ﴿ عند كل مسجد ﴾  
 'و أكد ذلك' كوئهم كانوا قد شرعوا أن غير الجنس يطوفون عراة .  
 و لما أمر بكسوة الظاهر بالثياب لأن صحة الصلاة متوقفة عليها ،  
 أمر بكسوة الباطن بالطعام و الشراب لتوقف القدرة عادة عليها فقال : ١٠  
 ﴿ و كلوا و اشربوا ﴾ و حسن ذلك أن بعضهم كان يتدين فى الحج  
 بالتضييق فى ذلك .

ولما أمر بالملبس و المطعم ، نهى عن الاعتداء فيهما فقال :  
 ﴿ و لا تسرفوا ﴾ وضع شيء من ذلك فيما لا يكون أحق مواضعه و لو  
 بالزيادة على الماء ، [ و من ذلك أن يتبع السنة فى الشرب فيفسر لأن العكر ١٥  
 يرسب فى الإناء فربما أذى من شربه ، و لذلك نهى عن النفس فى الإناء  
 لأنه ربما أنتن فعاقه النفس ، و أما الطعام فيلحسن إياه و الأصابع لنيل  
 البركة و هو أنظف - ٢ ] ؛ ثم علل ذلك بقوله : ﴿ انه لا يحب المسرفين ﴾

( ١ - ١ ) من ظ ، و فى الأصل : كذلك ( ٢ - ٢ ) سقط ما بين الرقين من ظ .  
 ( ٣ ) زيد ما بين الحاجزين من ظ .



أى لا يكرمهم ، ولا شك أن من لا يحبه لا يحصل له شيء من الخير فيحيط  
 به كل شر ، ومن جملة السرف الأكل في جميع البطن ، والاقتصاد  
 الاقتصار على الثلث كما قال النبی صلی الله علیه وسلم « حسب ابن آدم  
 لقيحات يقمن صلبه فان كان لاد ثلث للطعام وثلث للشراب وثلث  
 للنفس ، و « ما ملا ابن آدم وعاء شرا من بطن » ، و « الكافر يأكل  
 في سبعة أمعاء » والمؤمن يأكل في معى واحد ، أخرجه البخارى عن  
 ابن عمر رضى الله عنهما ، قال الأطباء : الأمعاء سبعة ، فالمعنى حيثنه أن  
 الكافر<sup>٢</sup> يأكل شعبا فيملا الأمعاء السبعة ، والمؤمن يأكل تقوتا<sup>٣</sup> ، فيأكل  
 في معى واحد ، وذلك سبع بطنه ، واليه الإشارة لقيحات ، فان لم يكن  
 ١٠ في معامين شيء وهو الثلث - والله أعلم ، وسبب الآية أنهم كانوا  
 يطرحون ثيابهم إذا أرادوا الطواف ، يقولون : لا نطوف في ثياب إذ بتنا  
 فيها ، وتعرى منها لتعرى<sup>٤</sup> من الذنوب إلا<sup>٥</sup> الخمس وهم قريش ومن ولده ،  
 وكانوا لا يأكلون من الطعام إلا قوتا ولا يأكلون دسما ، فقال المسلمون :  
 ٢ يا رسول الله ! فحن أحق أن تفعل ذلك ، فأنزلت .

١٥ ولما كان من المعلوم أن ما كانوا ألفوه واتخذوه ديناً يستعظمون  
 تركه ، لأن الشيطان يوسوس لهم بأنه توسع [ الدنيا ، والتوسع -<sup>٨</sup> ]

(١) في ظ : بطنه (٢-٢) في ظ : معى واحد (٣) من ظ ، وفي الأصل : كافر .  
 (٤) من ظ ، وفي الأصل : مقوتا (٥) في ظ : لتقوى (٦) زيد بعده في الأصل :  
 غير ، ولم تكن الزيادة في ظ فذفناها (٧-٧) من ظ ، وفي الأصل : ير - كذا .  
 (٨) زيد من ظ .

فهل يفتنى الزهد فيه كما دخل إليه كثير من الآيات تأكيده سبحانه  
الإذن في ذلك بالإتكاف على من حرمه فقل بشكركم عليهم إعلاما بأن  
الزهد المدح ما كان مع صحة الاعتقاد في الحلال والحرام، وأما ما كان  
مع تبديل شيء من الدين بتحليل حرام، أو عكسه فهو مضموم (قل)

منكرا ههنا (من حرم زينة الله) أي الملك الذي لا أمر لأحد معه  
(التي لا يخرج لعباده) أي ليستمتعوا بها من الثياب والمعادن وغيرها.

ولما ذكر الملابس التي هي شوط في صحة العبادة على وجه عام.

غيرها من المراكب وغيرها، أتبعها المأكول والمشرب فقال: (و الطيبات  
أي من الحلال المستند (من الرزق) كالخبز والسائب ونحوها:

ولما كان معنى الإنكار: لم يجرمها من يعتبر تحريمه بل أحلها، وكان ربما غلا  
في الدين غال تسمك بالآيات المنعرة عن الدنيا الموهبة لأنها مطلقا فضلا عن  
زينة [و طيبات الرزق، قال مستأنفا للجواب من يقول: لمن؟ (قل هي)  
أي الزينة - ٢] و الطيبات (الذين آمنوا) وعبر بهذه العبارة ولم يقل:  
ولغيرهم، تنبيهها على أنها لهم بالإصالة (في الحياة الدنيا) وأما الكفار

فهم تابعون لهم في التمتع بها وإن كانت لهم أكثر، فهي غير خالصة  
لهم وهي للذين آمنوا (خالصة) أي لا يشاركهم [فيها - ٢] أحد،  
هذا على قراءة نافع بالرفع، والتقدير على قراءة غيره: حال كونها خالصة  
(يوم القيمة) وفي هذا تأكيد لما مضى من إحلالها بعد تأكيد ونحو  
الشكوك، وداعية للتأمل في الفصل بين المقامين / ليان أن الزهد المأمور به

٢٩٥ /

(١) في ظ: من (٢) سقط مرت ظ (٣) زيد من ظ (٤) في ظ: الكافرون.  
(٥) من ظ، وفي الأصل: كان (٦) في ظ: الشكوك.

إنما هو بالقلب بمعنى أنه لا يكون للدينا عنده<sup>١</sup> قدر ولا له إليها التفات ولا هي أكبرهمه، وأما كونها ينتفع بها فيما أذن الله فيه وهي محقورة غير مهم بها فذلك من المحاسن .

ولما كان هذا المعنى من دقائق المعاني وقائس المباني، أتبعه تعالى قوله جواباً لمن يقول: إن هذا التفصيل "فاتق فله" يفصل غيره هكذا ؟  
( كذلك ) أى مثل هذا التفصيل البديع ( تفصل الأيت ) أى نين أحكامها ونميز بعض المشتبهات من بعض ( لقوم يعلمونه ) أى لهم ملكة وقابلية للعلم ليتوصلوا به إلى الاعتقاد الحق والعمل الصالح .

ولما بين أن ما حرموه ليس بحرام<sup>٢</sup> فقرر<sup>٣</sup> ذلك تقرراً نزع من النفوس ما كانت ألفته من خلافه<sup>٤</sup>، وعما من القلوب ما كانت أشربته من ضده<sup>٥</sup>؛ كان كأنه قيل: فماذا حرم الله الذى ليس التحريم إلا إليه ؟ فأمره تعالى بأن يجيهم عن ذلك ويزيدهم بأنه لم يحرم غيره فقال: ( قل إنما حرم ربى ) أى المحسن إلى<sup>٦</sup> يجعل ديني أحسن الأديان ( الفواحش ) أى كل فرد منها وهي ما زاد قبحه ؛ ولما كانت الفاحشة ما يزايد قبحه<sup>٧</sup> فكان ربما ظن أن الإسرار بها غير<sup>٨</sup> مراد بالتهنى قال: ( ما ظهر منها ) بين الناس ( وما بطن ) .

ولما كان هذا خاصاً<sup>٩</sup> بما عظمت شاعته قال: ( والائثم ) أى

(١) فى : ظ عليه (٢-٣) سقط ما بين الرقنين من ظ (٣) من ظ ، وفى الأصل :

تقرر (٤) من ظ رزقاً لغيره . لا واء . من ظ وفى الأصل : من (٥) من

مطلق الذنب<sup>١</sup> الذى يوجب الجزاء، فان الإثم الذنب والجزاء؛ ولما كان  
البقى زائد القبح خصوصا بأنه من أسرع الذنوب عقوبة، خصه بالذكر  
فقال: ﴿والبغى﴾ وهو الاستعلاء على الغير ظلما، ولكن لما كان  
قد يطلق<sup>٢</sup> على مطلق الطلب، حقق معناه العسرفى الشرعى فقال:  
﴿بغير الحق﴾ أى الكامل الذى ليس فيه شائبة باطل، ففى كان فيه  
شائبة باطل كان بغيا، ولعله يخرج العلو بالحق بالاتصار من الباغى  
فانه حق كامل الحقية، وتكون تسميته بغيا على طريق المشاكلة تنفيرا -  
بادخاله تحت اسم البغى - من تعاطيه وتدبا إلى العفو كما تقدم مثله فى  
"لا يجب الله الجهر بالسوء من القول الا من ظلم"<sup>٣</sup> ويمكن أن يكون  
تقييده تأكيدا لمنعه بأنه لا يتصور إلا موصوفا بأنه بغير الحق كما قال ١٠  
تخصيصا<sup>٤</sup> وتنصيصا تنديها على شدة الشناعة: ﴿وان تشركوا بالله﴾ أى  
الذى اختص بصفات الكمال ﴿ما لم ينزل به سلطانا﴾ فانه لا يوجد ما يسميه  
أحد شريكا إلا وهو ما لم ينزل به الله سلطانا بل ولا حجة به فى الواقع  
ولا برهان، ولعله إنما قيده بذلك إرشادا إلى أن أصول الدين لا يجوز  
اعتمادها إلا قاطع فكيف بأعظمها وهو التوحيد؛ ولذلك عقبه بقوله: ١٥  
﴿وان﴾ أى وحرم أن ﴿تقولوا على الله﴾ أى الذى لا أعظم منه  
ولا كفؤه له ﴿ما لا تعلمون﴾ أى ما ليس لكم به علم بخصوصه ولا هو  
مستند إلى علم أعم من أن يكون من الأصول أو لا.

(١) فى ظ: الكذب (٢) تفسر (٣) أى رأى الأئمة (٤) نطق (٥) من  
ظ. وفى لأصل: يكون (٦) روى (٧) روى (٨) روى (٩) روى (١٠) روى

ولما تقدم أن التاجي فريقان: مهتد وحال، و تكرير ذم الضال  
 باجترائه على الله بفعل ما منعه منه وترك ما أمره به، وكانت العادة  
 المستمرة للولك أنهم لا يجهلون من تكرير مخالفته لهم، كان كأنه قيل  
 فلم لا يهلك من يخالعه؟ فقيل وعظا وتحذيرا: إنهم لا يضررون بذلك  
 إلا أنفسهم، ولا يفعلون شيئا منه إلا بإرادته، فسواء عذبهم بقاؤهم  
 و هلاكهم إنما يستجلب من يخاف القوت أو يخشى الضرر، و لهم أجل  
 لا بد من استنفائه، و ليس ذلك بخاص بهم بل (و لكل إمة أجل ع)  
 و هو [عطف - ٢] على "فيها تحيرون" و فيها يموتون."  
 (فاذا جاء أجلهم) .

١٠. ولما كان نظرهم إلى الفسحة في الأجل، و كان يقطع رجائهم منه  
 من جملة عذابهم، قدمه فقال: (لا يستأخرون) أي عن الأجل  
 (ساعة) عبر بها والمراد أقل ما يمكن، لأنها أقل الاوقات في  
 الاستعمال في العرف، ثم عطف على الجملة الشرطية بكاملها لامر على جزائها  
 قوله: (ولا يستقدمون) أي على الأجل المحتوم، لأن الذي ضربه  
 لهم ما ضربه الا و هو عالم بكل ما يكون من أمرهم، لم يتجدد له علم،  
 لم يكن يتجدد شيء من أحوالهم، و يجوز أن يكون معطوفا على قوله  
 "ولكم في الارض مستقر ومتاع الى حين" و تكون الآية معللة  
 بأنهم سيتناسلون فيكثررون حتى يكوئوا أعماء، و لا يتعرضون جملة  
 بل يكون لكل أمة وقت .

(١) في ظ: اي (٢) زيد من ظ .

ولما كان استشراف النفس<sup>١</sup> إلى السؤال عما يكون بعد حين  
المستقر والمتاع أشد من استشرافها<sup>٢</sup> إلى هذا لكونه أخفى منه ، فهو  
أبعد من خطوره في البال ، قدم قوله ” قال فيها تحيون “ - الآية ؛ ولما  
كان ذكر الدواء لداء هنك السوءة أهم قدم ” انزلنا عليكم لباسا “  
ثم [ ما - ٣ ] بعده حتى كان الأنسب بهذه<sup>٤</sup> الآية هذا الموضع فظمت فيه . هـ  
ولما تقدمت الإشارة إلى الحث على اتباع الرسل بآيات المقصد  
الأول من مقاصد هذه السورة كقوله تعالى ” كتب انزل اليك “  
و ” لتذکر “ و ” اتبعوا ما انزل اليکم “ وقوله ” فلنسلن الذين ارسل  
اليهم “ - [ الآية - ٢ ] ، وقوله ” قل امر ربي بالقسط “ ، ” اما حرم ربي  
الفواحش “ و التحذير من الشياطين بقوله ” ولا تتبعوا من دونه اولياء “ ١٠  
و بقوله ” لا قعدن لهم صراطك المستقيم “ ، ” لا يفتنکم الشیطن “ و غيره ،  
فتحرر أنه لا سبيل إلى الجاة إلا بالرسل ، وختم ذلك بالاجل حثا على  
العمل في أيام المهلة ؛ أتبع ذلك قوله حاثا على التعلق بأسباب النجاة  
باتباع [ الدعاة - ٣ ] الهداة قبل القوت بجاذب الموت<sup>٥</sup> ببيان الجراء  
لمن أحسن الاتباع في الدارين : ﴿ يَبْنِیْ اِدم ﴾ . ١٥

ولما كان له سبحانه أن يعذب من خالف داعي العقل من غير  
إرسال رسول ، و كان إرسال الرسل جائزا له و فضلا منه سبحانه إذ  
(١) سقط من ظ (٣) من ظ ، وفي الأصل : استشراف (٣) زيد من ظ .  
(٤) في ظ : لهذه (هـ) من ظ و القرآن الكريم ، وفي الأصل : انزلنا (٦) زيدت  
الواو بعده في ظ .

لا واجب عليه، أشار إلى ذلك بحرف الشك فقال: ﴿أما﴾ هي 'إن'،  
الشرطية وصلت بها 'ما' تأكيداً ﴿يأتينكم رسل﴾ ولما كانت زيادة  
الخبرة بالرسول أقطع للعدو وأقوى في الحجة قال: ﴿منكم﴾ أى  
من نوعكم من عند ربكم.

٥ [و لما كان الأغلب على مقصد هذه السورة العلم كما تقدم في  
"فلنقصن عليهم بلم و ما كنا غائبين" و يأتى في "و لقد جئتهم بكتب  
فصلته على علم" وغيرها، كان التعبير بالقص - الذى هو تنوع الأثر  
كما تقدم في الأنعام - أليق فقال - ٢]: ﴿يقصون عليكم ايتى لا﴾ أى  
يتأسون ذكرها لكم على وجه مقطوع به، [و - ٢] يتبع بعضهم بها أثر  
١٠ بعض لا يتخالفون في أصل واحد من الأصول.

و لما كان لقاء الرسل حتماً و الهجرة إليهم واجبة لأن العمل لا يقبل  
إلا بالاستناد<sup>٢</sup> إليهم مهما وجد إلى ذلك سبيل، ربط الجزاء بالقاء فقال:  
﴿فمن اتقى﴾ أى خاف مقامى و خاف وعيدى بسبب التصديق بالرسول  
و التلقى عنهم ﴿و اصلح﴾ أى عمل صالحاً باقتفاء آثارهم ﴿فلا خوف﴾  
١٥ أى غالب ﴿عليهم﴾ أى بسبب ذلك من شيء يتوقعونه ﴿و لا هم﴾  
أى بضائرم ﴿يخزنون ه﴾ أى يتجدد لهم [فى - ٢] وقت ما حزن  
على شيء فاتهم، لأن الله يعطيهم ما يقر<sup>٤</sup> به أعينهم، وكأنه غاية في  
التعير لأن إجلالهم لله تعالى و هيبتهم له يمكن أن يطلق عليهما خوف.

(١) فى ظ: الخبير (٢) زيد ما بين الحاجزين من ظ (٣) فى ظ: باستناد (٤) فى  
ظ: تقرر (٥) فى ظ: لانه (٦) فى ظ: عليها.

ولما ذكر المصدق، أتبعه المكذب فقال: ﴿والذين كذبوا بآياتنا﴾  
 أى على ما لها من العظمة باضافتها إلينا؛ ولما كان التكذيب قد يكون  
 عن شبهة أو نوع من العذر، نفى ذلك بقوله: ﴿واستكبروا عنها﴾  
 أى أوجدوا الكبر إيجاداً من هو طالب له عظيم الرغبة فيه، متجاوزين  
 عنها إلى أضداد ما دعت إليه .

ولما كان ذلك ليس سبباً حقيقياً للتعذيب، وإنما هو كاشف عن  
 ذرأه الله لجهنم لإقامة الحجة عليه، أعزى عن الفاء قوله: ﴿اولئك﴾  
 أى البعداء البغضاء ﴿اصحاب النار﴾ ولما كان صاحب الشيء هو  
 الملازم له المعروف به، قال مصرحاً بذلك: ﴿هم﴾ أى خاصة ليخرج  
 العاصي من غير تكذيب ولا استكبار<sup>٢</sup> ﴿فيها﴾ أى النار خاصة، وهى ١٠  
 تصدق بكل طبقة من طبقاتها ﴿تخلدون﴾ فقد تبين أن إثبات الفاء  
 أولاً للترغيب فى الاتعاف، وتركها ثانياً للترهيب من شكاسة الطباع،  
 فال مقام فى الموضوعين خطر، ولعل / من فوائده الإشارة إلى أنه إذا بعث  
 رسول وجب على كل [من - °] سماع به أن يقصده لتحرير أمره، فاذا  
 بان له صدقه تبعه، وان تخلف عن ذلك كان مكذباً - والله الموفق . ١٥  
 ولما كان تكذيب الرسل تارة يكون بشرع شيء لم يشرعوه،

(١) سقط من ظ (٢) تأخر فى الأصل عن «لا استكبار» والترتيب من ظ .

(٣) من ظ : وفى الأصل : استكباراً (٤) تأخر فى الأصل عن «من طبقاتها»

والترتيب من ظ (هـ) زيد من ظ .



و تارة برد ما شرعوه قولاً و فعلاً ، و أخبر أن المكذبين أهل النار ،  
 علل ذلك بقوله : ﴿ فن اظلم ﴾ أى أشنع ظلماً ﴿ بمى افترى ﴾ أى تعدد  
 ﴿ على الله ﴾ أى الملك الاعلى ﴿ كذباً ﴾ أى كمن شرع فى المطاعم و الملابس  
 غير ما شرع ، أو ادعى أنه يوحى إليه فحكم بوجوده ما لم يوجد  
 ٥ ﴿ او كذب بآياته ﴾ أى برد ما أخبر به الرسل فحكم بانكار ما وجد .  
 و لما كان الجواب : لا أحد أظلم من هذا ، بل هو أظلم الناس ،  
 و كان مما علم أن الظالم مستحق للعقوبة فكيف بالأظلم قال : ﴿ اولئك ﴾  
 أى البعداء من الحضرات الربانية ﴿ ينالهم نصيبهم من الكسب ﴾ أى  
 الذى كتب حين نفخ الروح أو من الآجال التى ضربها سبحانه [ لهم - ]  
 ١٠ و الارزاق التى قسمها ، تأكيداً لرد اعتراض من قال : إن كنا خالفنا فما  
 له لا يهلكنا ؟ ثم غيى نيل النصيب بقوله : ﴿ حتى إذا جاءتهم رسلنا ﴾  
 أى الذين قسمنا لهم من عظمتنا ما شئنا حال كونهم ﴿ يتوفونهم لا ﴾  
 أى يقبضون أرواحهم كاملة من جميع أبدانهم ﴿ قالوا ابن ما كنتم ﴾  
 عنادا كمن هو فى جبلته ﴿ تدعون ﴾ أى دعاء عبادة ﴿ من دون الله ﴾  
 ١٥ أى تزعمون أنهم واسطة لكم عند الملك الاعظم و تدعونهم حال كونكم  
 معرضين عن الله ، ادعواهم الآن ليمنعوكم من عذاب الهوان الذى نذيقكم  
 ﴿ قالوا ضلوا ﴾ أى غابوا ﴿ عنا ﴾ فلا ناصر لنا .

(١) فى ظ « و » (٢) من ظ ، وفى الأصل : يوجد (٣) فى ظ : يوجد (٤) فى ظ :  
 الذى (٥) زيد من ظ (٦) سقط من ظ (٧) من ظ ، وفى الأصل : يزعمون .  
 (٨) من ظ ، وفى الأصل : او (٩) فى ظ : الهون .

ولما كان الإله لا يغيب فعلوا ضلالهم بغيبتهم عنهم ، قال مترجما عن ذلك : ﴿ وشهدوا على أنفسهم ﴾ أى . بالغوا فى الاعتراف ﴿ انهم كانوا كافرين ﴾ أى سائرین عناداً لما كشف لهم عنه نور العقل فلا مانع منه لإحطوط النفوس ولزوم البؤس .

ولما كان كأنه قيل : لقد اعترفوا ، والاعتراف - كما قيل - إنصاف ، هـ  
فهل ينفعهم ؟ قيل : هيهات ! فات محله بفوات<sup>١</sup> دار العمل لا جرم ! ﴿ قال ﴾  
أى الذى جعل الله إليه أمرهم ﴿ ادخلوا ﴾ كاتنين ﴿ فى آام ﴾ أى فى جملة  
جماعات و فرق أم بعضها بعضاً<sup>٢</sup> ، ثم وصفهم دالا بقاء التأنيث على ضعف  
عقولهم فقال : ﴿ قد خلت ﴾ ولما كان فى الزمن الماضى من آمن ،  
أدخل الجار فقال : ﴿ من قبلكم ﴾ ولما كان الجن الأصل فى الإغواء ١٠  
قدمهم فقال : ﴿ من الجن والانس ﴾ تم ذكر محل الدخول فقال :  
﴿ فى النار<sup>٣</sup> ﴾ .

ولما جرت عادة الرفاق بأنهم يتكلمون وحين الاجتماع يتسالمون  
تشوف السامع إلى حالهم فى ذلك فقال مجيباً له : ﴿ كلما دخلت أمة ﴾  
أى منهم فى النار ﴿ لعنت اختها<sup>٤</sup> ﴾ أى القرية منها فى الدين<sup>٥</sup> والملة التى ١٥  
قصيت<sup>٦</sup> آثارها و اتبعت منارها ، يلحن اليهود اليهود والنصارى النصارى -  
وهكذا ، واستمر ذلك منهم ﴿ حتى إذا اداركوا ﴾ أى تداركوا و تلاحقوا ،  
يركب بعضهم بعضاً - بما يشير إليه الإدغام ﴿ فيها جميعاً<sup>٧</sup> ﴾ لم يبق  
منهم أمة ولا واحد من أمة ﴿ قالت اخرهم ﴾ أى فى الزمن

(١) فى ظ : بفوت (٢) فى ظ : بعض (٣) فى ظ : الزمن (٤) من ظ ، وفى  
الأصل : هت - كذا (٥) فى ظ : احدا .

و المنزلة ، وهم الاتباع و السفل ﴿ لاولئهم ﴾ أى لاجلهم مخاطبين لله  
خطاب المخلصين ﴿ ربنا ﴾ أى الذى ما قطع إحسانه فى الدنيا عنا على<sup>٢</sup>  
ما كان منا من مقابلة إحسانه بالإساءة ﴿ هؤلاء ﴾ أى الاولون ﴿ أضلونا ﴾  
أى لكونهم أول من سن الضلال ﴿ فأتهم ﴾ أى أذقهم بسبب ذلك  
هـ ﴿ عذابا ضعفا ﴾ أى يكون بقدر عذاب غيرهم<sup>٣</sup> مرتين لأنهم ضلوا  
و أضلوا لأنهم سنوا الضلال ، و من سن سنة [ سيئة -<sup>٤</sup> ] كان عليه  
وزرها و وزر من عمل بها إلى يوم القيامة ، و منه « لا تقتل » [ نفس ظلمة  
إلا على ابن آدم الأول كفل من دمها ، لأنه أول من سن القتل -<sup>٤</sup> ] ،  
ثم أكدوا شدة العذاب بقولهم : / ﴿ من النار ﴾ .

/ ٢٩٨

١٠ ولما كان كأنه قيل : لقد قالوا ما له وجه ، فبم أحيوا ؟ قيل :  
﴿ قال ﴾ أى جوابا لهم ﴿ لكل ﴾ أى من السابق و اللاحق و المتبوع  
و التابع ﴿ ضعف ﴾ وإن لم يكن الضعفان<sup>٥</sup> متساويين لأن<sup>٦</sup> المتبوع و إن  
كان سببا لضلال التابع فالتابع<sup>٦</sup> أيضا كان سببا لتمادى المتبوع فى ضلاله  
و شدة شكيمته [ فيه بتقريبه -<sup>٤</sup> ] بالاتباع و تأييده بالمناضلة عنه و الدفاع ؛  
١٥ ولما كانوا جاهلين باستحقاقهم الضعف لسبب هذه الدقيسة قال :  
﴿ ولكن لا تعلمون هـ ﴾ أى بذلك .

ولما ذكر ملام الآخرين على الاولين ، عطف عليه جواب الاولين  
فقال : ﴿ و قالت اولئهم ﴾ أى أولى الفرق و الامم ﴿ لاخرهم ﴾ مسبين

(١) من ظ ، وفى الأصل : ايها (٢) سقط من ظ (٣) فى ظ : ربهم ربهم - كذا .  
(٤) زيد من ظ (هـ) من ظ ، وفى الأصل : لا يقبل (٦) من ظ ، وفى الأصل :  
الضعفا - كذا (٧) فى ظ : اد - كذا .

عن<sup>١</sup> تأسيسهم لهم الضلال ودعائهم إليه ﴿فما كان لكم علينا﴾  
 أى بسبب انقيادكم لنا واتباعكم فى الضلال ﴿من فضل﴾ أى لنحمل<sup>٢</sup>  
 عنكم بسببه شيئاً من العذاب لأنه لم يعد علينا من ضلالكم تقع وقد شاركتونا  
 فى الكفر ﴿فذهبوا﴾ أى بسبب ذلك ﴿العذاب﴾ فى بيمين ﴿بما﴾  
 أى بسبب ما ﴿كتم تكسبون﴾<sup>٣</sup> لا بسبب اتباعكم لنا فى الكفر . ٥  
 ولما جرت العادة بأن أهل الشدائد يتوقعون الخلاص<sup>٤</sup>، أخبر  
 أن هؤلاء ليسوا كذلك، لأنهم أنجاس فليسوا أهلاً لمواطن الأقداس ،  
 فقال مستأنفاً للجواب من كآبه قال : أما هؤلاء خلاص ؟ وأظهر موضع  
 الإضمار تعميماً وتعليقاً للحكم بالوصف : ﴿ان الذين كذبوا بآياتنا﴾ أى  
 وهى المعروفة بالعظمة بالنسبة إلينا ﴿واستكبروا عنها﴾ أى وأوجدوا ١٠  
 الكبر متجاوزين عن اتباعها ﴿لا تفتح لهم﴾ أى لصعود أعمالهم  
 ولا دعائهم ولا أرواحهم ولا لزول البركات عليهم ﴿ابواب السماء﴾  
 لأنها طاهرة عن الأرجاس الحسية والمعنوية فاذا صعدت<sup>٥</sup> أرواحهم  
 الخبيثة بعد الموت مع ملائكة العذاب أغلقت الأبواب دونها ثم أقيمت  
 من هناك إلى بيمين ﴿ولا يدخلون الجنة﴾ أى التى هى أطهر المنازل ١٥  
 وأشرفها ﴿حتى﴾ يكون ما لا يكون بأن ﴿يلج﴾ أى يدخل ويجوز<sup>٦</sup>  
 ﴿الجل﴾ على كبره ﴿فى سم﴾ أى فى خرق ﴿الخياط﴾ أى  
 (١) من ظ ، وفى الأصل : على (٢) من ظ ، وفى الأصل : ليحمل (٣) من ظ  
 والقرآن الكريم ، وفى الأصل : تكفرون - كذا (٤) سقط من ظ (٥) من  
 ظ ، وفى الأصل : الكفر (٦) من ظ ، وفى الأصل : اصعدت (٧) فى ظ : يحيل - كذا .

الإبرة<sup>١</sup> أى حتى يكون ما لا يكون ، إذا<sup>٢</sup> [ فهو تعليق على محال - ٢ ] ، فإن  
الجل مثل فى عظم الجرم عند العرب ، وسم الإبرة مثل فى ضيق  
المسلك ، يقال : أضيق من خرق الإبرة ، ومنه الماهر الخريت للدليل  
الذى يهتدى فى المضائق المشبهة بأخراق الإبر ؛ وعن ابن مسعود  
ه رضى الله عنه أنه سئل عن الجل فقال : زوج الناقة - استجهالا للسائل  
و إشارة إلى أن<sup>٣</sup> طلب معنى آخر غير هذا الظاهر تكلف .

ولما كان هذا للكذابين المستكبرين أخبر أنه لطلق القاطعين أيضا  
فقال : ( وكذلك ) أى [ و - ٢ ] مثل ذلك الجزاء بهذا العذاب  
[ و هو أن دخولهم الجنة محال عادة - ٢ ] ( بحزى المجرمين \* ) أى القاطعين  
١٠ لما أمر الله به أن يوصل وإن كانوا أذنانا مقلدين للمستكبرين [ المكذبين - ٢ ] ؛  
ثم فسر جزاء الكل فقال : ( لهم من جهنم مهاد ) أى فرش من تحتهم ،  
جمع مهد ، ولعله لم يذكره لأن المهاد كالصرح فيه ( ومن فوقهم غواش )  
أى أغطية - جمع غاشية - تغشيهم من جهنم<sup>٤</sup> ؛ و صرح فى هذا بالفوقية  
لأن الغاشية ربما كانت عن يمين أو شمال ، أو كانت بمعنى مجرد الوصول  
١٥ و الإدراك ، و لعله إنما حذف الأول لأن الآية من الاحتباك ، فذكر  
جهنم أولا دليلا على إرادتها ثانيا ، و ذكر الفوق ثانيا دليلا على إرادة  
التحت أولا .

( ١ - ١ ) سقط ما بين الرقيين من ظ ( ٢ ) زيد من ظ ( ٣ ) سقط من ظ .  
( ٤ ) من ظ ، وفى الأصل : جهنم .

ولما كان بعضهم 'ربما لا تكون' له أهلية قطع ولا وصل ، قال  
 عاما بجميع أنواع الضلال : ﴿ وكذلك ﴾ أى ومثل ذلك الجزاء  
 ﴿ فخرى الظالمين ﴾ يعرف أن المدار على الوصف ، والمجرم : المذنب ،  
 ومادته ترجع<sup>٢</sup> إلى القطع ، والظالم : الواضح للشئ في غير موضعه كفعل  
 من يمشى في الظلام ، [ ويجوز -<sup>٢</sup> ] أن يكون به سبحانه بتغاير الأوصاف<sup>٥</sup> .  
 على تلازمها ، فن كان ظالما لزمه الإجمام والتكذيب والاستكبار  
 / وبالعكس .

٢٩٩ /

ولما أخبر عن أحوالهم ترهيبا ، أتبعه الإخبار عن أحوال المؤمنين  
 ترغيبا فقال : ﴿ الذين آمنوا ﴾ في مقابلة "الذين كذبوا"<sup>٦</sup> .  
 ولما قال : ﴿ وعملوا ﴾ أى تصديقا لإيمانهم في مقابلة "الذين استكبروا"<sup>٧</sup> .  
 ﴿ الصالحات ﴾ وكان ذلك مظنة لتوهم أن عمل جميع الصالحات - لأنه  
 جمع محلى<sup>٨</sup> [ بالالف و -<sup>٢</sup> ] اللام - شرط في دخول الجنة ؛ خلل ذلك بجملة  
 اعتراضية تدل على التخفيف فقال : ﴿ لا نكلف نفسا الا وسعها ﴾ وترغيبا  
 في اكتساب<sup>٩</sup> ما لا يوصف من النعيم بما هو في الوسع ﴿ أولئك ﴾ أى  
 العالو الرتبة<sup>١٠</sup> ﴿ اصحب الجنة ﴾ ولما كانت الصحبة تدل على الدوام ،  
 صرح به فقال : ﴿ هم فيها خالدون ﴾ .

(١-١) من ظ ، وفي الأصل : إنما لا يكون (٢) من ظ ، وفي الأصل : يرجع .  
 (٣) زيد من ظ (٤) من ظ ، وفي الأصل : الاصول (٥) من ظ والقرآن  
 الكريم ، وفي الأصل : اتقوا - كذا (٦) من ظ ، وفي الأصل : كفروا - كذا .  
 (٧) في ظ : محكى (٨) من ظ ، وفي الأصل : باللام (٩) من ظ ، وفي الأصل :  
 الكتاب (١٠) من ظ ، وفي الأصل : الدين .

ولما كانت الدار لا تطيب إلا بحسن الجوار قال : ﴿ ونزعنا ﴾  
 أى بما لنا من العظمة التى لا يعجزها شيء ﴿ ما<sup>١</sup> ﴾ كان فى الدنيا  
 ﴿ فى صدورهم من غل ﴾ أى ضغينة وحقده و غش من بعضهم على بعض  
 يغل ، أى يدخل بلطف إلى صميم القلب ، ومنه الغلول ، وهو الوصول  
 بالحيلة إلى الذنوب الدقيقة ، ويقال : غل فى الشيء<sup>٢</sup> و تغلغل فيه - إذا  
 دخل فيه بطلاقة كالحب يدخل فى صميم القواد ، حتى أن صاحب الدرجة  
 [ السافلة لا يحسد صاحب -<sup>٣</sup> ] العالية .

ولما كان حسن الجوار لا يلذ إلا بطيب القرار بأحكام الدار ، وكان  
 الماء سبب العمارة و طيب المنازل ، و كان الجارى منه أعم نفعا و أشد  
 ١٠ استجلابا للسرور<sup>٤</sup> قال تعالى : ﴿ تجري من ﴾ وأشار إلى علومهم بقوله<sup>٥</sup> :  
 ﴿ تحتهم الانهرج ﴾ فلما تمت لهم النعمة بالماء الذى به حياة كل شيء فعرف  
 أنه يكون<sup>٦</sup> عنه الرياض و الاشجار<sup>٧</sup> و كل ما به حسن الدار ، أخبر عن  
 تعاطيهم الشكر لله و لرسوله المستجلب للزيادة بقوله : ﴿ وقالوا الحمد ﴾ أى  
 الإحاطة بأوصاف الكمال ﴿ لله ﴾ أى المحيط بكل شيء علما و قدرة لذاته  
 ١٥ لا لشيء آخر ، ثم وصفوه بما يقتضى ذلك له لأوصافه أيضا ، فقالوا  
 معلمين أنه<sup>٨</sup> لا سبب لهم فى الوصول إلى النعيم غير فضله فى الأولى  
 (١) تأخر فى الأصل عن « فى الدنيا » والترتيب من ظ (٢) من ظ ، وفى  
 الأصل : السى (٣) زيد من ظ (٤) سقط من ظ (٥) فى ظ : بالسرور (٦) زيد  
 بعده فى الأصل : من ، ولم تكن الزيادة فى ظ لحذفناها (٧) فى ظ : تكون (٨) من  
 ظ ، وفى الأصل : الايجاب - كذا (٩) فى ظ : لأنه .

و الأخرى : ﴿ الذى هدّنا ﴾ أى بالبيان و التوفيق ، [ و أوقعوا الهداية على ما وصلوا إليه إطلاقا للسبب على السبب -<sup>١</sup> ] ﴿ لهذا ﴾ أى للعمل<sup>٢</sup> الذى أوصلنا إليه ﴿ و ما ﴾ أى و الحال أنا ما ﴿ كنا لنهتدى ﴾ أصلا لبناء جبلتنا على خلاف ذلك ﴿ لو لا ان هدّنا الله ﴾ أى الذى له الأمر كله ، و قراءة<sup>٣</sup> ابن عامر بغير و او على أن الجملة موضحة لما قبلها ، و القراءتان دامتان للقدرية .

و لما كان تصديقهم للرسول فى الدنيا إيمانا بالغيب من باب علم اليقين ، أخبروا فى الآخرة بما وصلوا إليه من عين اليقين سرورا و تبججا لا تعبدا ، و ثناء على الرسل و من أرسلهم بقولهم<sup>٤</sup> مفتحين بحرف التوقع لأنه محله : ﴿ لقد جاءت رسل ربنا ﴾ أى المحسن إلينا<sup>٥</sup> ﴿ بالحق ﴾ أى الثابت الذى يطابقه الواقع الذى لا زوال له .

و لما غبطوا أنفسهم و حقروها و أثبتوا الفضل لأهله ، عطف على قولهم [ قوله -<sup>١</sup> ] ماثنا عليهم بقبول أعمالهم ، و لما كان السار الإخبار عن الإبراث لا كونه من معين ، بنى للفعول قوله : ﴿ و نودوا ﴾ أى إتماما لتعيمهم ﴿ ان ﴾ هى المخففة من الثقيلة أو هى المفسرة ﴿ تلکم الجنة ﴾<sup>١٥</sup> العالية ﴿ اورثموها ﴾ أى صارت إليكم<sup>٢</sup> من غير تعب و لا منازع ﴿ بما ﴾ أى بسبب ما ﴿ كنتم تعملون ﴾<sup>٣</sup> لأنه سبحانه جعله سببا

(١) زيد ما بين الحاجزين من ظ (٢) من ظ ، و فى الأصل : العمل (٣) فى ظ : قرا (٤) فى ظ : علم (٥) فى ظ : بقوله (٦) فى ظ : و (٧ - ٧) فى ظ : بغير . (٨) زيد بعده فى الأصل : أى إتماما لتعيمهم ، ولم تكن الزيادة فى ظ لخذفها .



١ ظاهرها بكرمه<sup>١</sup> ، والسبب الحقيقي هو ما ذكروه [م - ٢] من توفيقه .

ولما استقرت بهم الدار ، ونودوا بدوام الاستقرار ، ألجبر سبحانه  
أنهم أقبلوا متبججين على أهل النار شامتين بهم في إحلالهم دار البوار  
تلذذا لا تقسمهم بالنعم وتكديرا على الأشقياء في قوله : ﴿ و نادىٰ اصحاب

الجنة ﴾ أى بعد دخول<sup>٢</sup> كل من الفريقين إلى داره ﴿ اصحاب النار ﴾

يخبرونهم بما أسبغ عليهم من النعم ، و يقررونهم بما كانوا يتوعدونهم  
به من حلول<sup>٣</sup> النعم ، ثم فسر<sup>٤</sup> ما وقع له النداء بقوله : ﴿ ان ﴾ أو هي<sup>٥</sup>

مخففة من الثقيلة ، وذكر حرف التوقع لأنه محله فقال : ﴿ قد وجدنا ﴾

أى / بالبيان كما كنا واجدين له بالإيمان ﴿ ما وعدنا ربنا ﴾ أى المحسن / ٣٠٠

١٠ إلينا فى الدارين من الثواب ﴿ حقا ﴾ أى [ وجدنا جميع ما وعدنا

ربنا لنا ولغيرنا حقا - ٢ ] كما كنا نعتقد ﴿ فهل وجدتم ﴾ أى كذلك

﴿ ما وعد ﴾ وأثبت المفعول الأول تلذذا ، وحذف هنا احتقارا

للخاطبين ، ويشمل<sup>٦</sup> ما للفريقين فيكون ' وجد ' بمعنى العلم و بمعنى اللقي ،

وفى التعبير بالوعد دون الوعيد مع ذلك تهكم بهم ﴿ ربكم ﴾ أى الذى

١٥ أحسن إليكم فقابلتم إحسانه بالكفران<sup>٧</sup> من العقاب ﴿ حقا ط ﴾ [ لكونكم

وجدتم ما توعدكم به ربكم حقا - ٢ ] ﴿ قالوا نعم ج ﴾ أى قد وجدنا ذلك

(١-١) من ظ ، وفى الأصل : طاهرا بالكرامة (٢) زيد من ظ (٣) سقط من ظ .

(٤-٤) من ظ ، وفى الأصل : النعم بهم غير - كذا (٥) من ظ ، وفى الأصل :

يشتمل (٦) من ظ ، وفى الأصل : بالكفر .

كله حقاً ، قال سيويه : 'نعم' عِدَّة ، أى فى جواب : أتعطينى كذا ، و تصديق  
فى مثل قد كان كذا ، [ و الآية من الاحتباك : أثبت المفعول الثانى أولاً دليلاً  
على حذف مثله ثانياً ، وحذفه ثانياً دليلاً على إثبات مثله أولاً - والله أعلم - ] .  
و لما حبوا من النعم بما تقدم ، و كان منه الجار الحسن ، و كان

- العيش مع ذلك لا يهناً إلا بأبعاد جار السوء ، أخبروا يعده و زيدوا سرورا ■  
باهاتته فى قوله : ﴿ فاذن ﴾ أى بسبب ما أقر به أهل النار على أنفسهم  
﴿ مؤذن بينهم ﴾ أى بين الفريقين ﴿ ان ﴾ مخففة أو معسرة فى قراءة  
نافع و أبى عمرو و عاصم ، و شدها الباقون و نصبوا ﴿ لعنة الله ﴾ أى  
طرد الملك الأعظم و إبعاده على وجه الغضب ﴿ على الظالمين ﴾ أى  
الذين كانوا مع البيان الواضح يضعون الأشياء فى غير مواضعها كحال<sup>١٠</sup>  
من لم ير نورا أصلاً ﴿ الذين يصدون ﴾ أى لهم فعل الصد لمن أراد  
الإيمان و لمن آمن و لغيرهما بالإضلال بالإرغاب و الإرهاب و المكر  
و الخداع ﴿ عن<sup>٢</sup> سبيل الله ﴾ أى طريق دين الملك الذى لا كفوء له  
الواضح الواسع ﴿ و يغونها ﴾ أى يطلبون لها ﴿ عوجاج ﴾ بالقاء الشكوك  
و الشبهات ، و قد تقدم ما فيه فى آل عمران ﴿ و هم بالآخرة كفرون ﴾<sup>١٥</sup>  
أى ساترون ما ظهر لعقولهم من دلائلها ، فتى وجدت هذه الصفات  
الأربع حقت اللعنة ﴿ و بينها ﴾ أى [ و - ]<sup>١</sup> حال الفريقين عند [ هذه - ]<sup>١</sup>  
المناداة أنه بينها<sup>٤</sup> أو بين الدارين<sup>٥</sup> ﴿ حجاب ج ﴾ أى سور ثلاثاً يحد أهل  
(١) زيد من ظ (٢) من ظ ، و فى الأصل : لخال (٣) فى ظ : فى - كذا .  
(٤-٤) سقط ما بين الرقيين من ظ .

النعم في دارهم ما يكدر نعيمها ﴿وعلى الاعراف﴾ جمع عرف وهو كل عال مرتفع لانه يكون أعرف بما انخفض ، وهى المشرفات من ذلك الحجاب ﴿رجال﴾ استوت حسناتهم وسيئاتهم فوققوا هنالك حتى يقضى الله فيهم ثم يدخلهم الجنة بفضل رحمته كما جاء مفسرا في مسند ابن ابي خيثمة من حديث جابر رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم ﴿يعرفون كلا﴾ أى من أصحاب الجنة وأصحاب النار قبل دخول كل منهم داره ﴿بسمئهم﴾ أى علامتهم ﴿ونادوا﴾ أى أصحاب الاعراف ﴿اصحب الجنة﴾ أى بعد دخولهم إليها واستقرارهم فيها ﴿ان سلم عليكم﴾ أى سلامة وأمن من كل ضار .

١٠ ولما كان هذا السلام ربما أشعر أنه بعد دخول أهل الاعراف الجنة ، فكأنه قيل : أ<sup>٢</sup> كان نداؤهم بعد مفارقتهم الاعراف ودخولها ؟ قليل : لا ، ﴿لم يدخلوها﴾ أى الجنة بعد ﴿وهم﴾ أى والحال أنهم ﴿يطمعون﴾ فى دخولها ، وعبر بالطمع لانه لا سبب للعباد إلى الله من أنفسهم وإن كانت لهم أعمال فضلا عن هؤلاء الذين لا أعمال لهم .

١٥ ولما دل ما تقدم على أنهم مقبلون على الجنة وأهلها ، قال مرغبا مرها : ﴿واذا صرفت﴾ بناء للفعول لأن الخيف لهم الصرف لا كونه من معين ﴿ابصارهم﴾ أى صرفها صارف من قبل الله بغير اختيار منهم ﴿تلقاه﴾ أى وجاه ﴿اصحب النار﴾ أى بعد استقرارهم فيها فرأوا ما فيها من العذاب ﴿قالوا﴾ أى أصحاب الاعراف حال كونهم لم يدخلوها

(١) زيد بعده في الأصل: على، ولم تكن الزيادة في ظ لخذناها (٢) سقط من ظ .

وهم يخافون [ مستعيزين منها - ١ ] ﴿ ربنا ﴾ أى أيها المحسن إلينا فى الدنيا بكل إحسان وفى الآخرة بكونك لم تدخلنا إلى هذا الوقت إلى النار ﴿ لا تجعلنا مع القوم الظالين ع ﴾ بأن تدخلنا مدخلهم .

ولما تقدم كلامهم لأهل الجنة بالسلام ، أخبر أنهم يكلمون أهل النار بالتوبيخ والملام فقال : ﴿ ونادى ﴾ وأظهر الفاعل ثلثا يلبس بأهل الجنة فقال : ٢ ﴿ اصحب الاعراف ﴾ أى حال صرف وجوههم إلى جهة أهل النار ﴿ رجالا ﴾ أى من أهل النار ﴿ يعرفونهم ﴾ أى بأعيانهم ، وأما معرفتهم إجمالا فتقدم ، وإنما قال هنا : ﴿ بسيمهم ﴾ لأن النار قد أكلتهم وغيرت معاملهم مع تغيرهم بالسمن وسواد الوجوه وعظم الجثث ٣ ونحوه ﴿ قالوا ﴾ نفيًا أو استفهامًا توبيخًا وتقريعا ﴿ ما أغنى عنكم جمعكم ﴾ ١٠ أى للال والرجال ﴿ وما كنتم تستكبرون ه ﴾ أى ٤ تجددون بها هذه الصفة وتوجدونها دائما فى الدنيا زاعمين أنه لا غالب لكم ، ثم زادوا فى توبيخهم وتقريعهم وتحزينهم وتأسيفهم والإنكار عليهم بقولهم ٥ مشيرين إلى ناس كانوا يستضعفونهم من أهل الجنة ويحقرونهم : ﴿ أهؤلاء ﴾ وكأنه يكشف لهم عنهم حتى يروهم ٦ زيادة فى عذابهم ﴿ الذين اقستم ﴾ ١٥ أى فى الدنيا ﴿ لا ينالهم الله ﴾ أى الذى له صفات الكمال ﴿ برحمة ٧ ﴾ فكيف بكال الرحمة .

ولما كان التصريح بأمرهم بدخول الجنة إنكاه لأهل النار لأنه أنفى

(١) زيد من ظ (٢) سقط من ظ (٣) من ظ ، وفى الأصل : الجنب (٤) فى ظ « و » (٥) من ظ ، وفى الأصل : بقوله (٦) من ظ ، وفى الأصل : وهم - كذا .

لما أقسموا عليه ، قالوا : ﴿ ادخلوا ﴾ أى قال الله لهم أو قاتل من قبله :  
 ادخلوا ﴿ الجنة لا خوف عليكم ﴾ أى من شئ يمكن توقع أذاه  
 ﴿ ولآ اتم تخزنون ﴾ أى يتجدد لكم حزن فى وقت من الاوقات على  
 شئ فات لما عندكم من الخيرات التى لا تدخل تحت الوصف .

٥ ولما تقدم نداء أصحاب الجنة عند ما حصل لهم السرور بدخولها  
 لأصحاب النار بما يؤلم ويشكى<sup>١</sup> ، وختم بهذه الرحمة التى تطمع المحروم  
 فيما يسر ويركى ، أخبر أن أصحاب النار ينادون أصحاب الجنة عند ما حصل  
 لهم من الغم بدخولها ، لكن بما شأنه أن يرقق ويكي ، فقال ما يدل على أن  
 عندهم كل مانى عن أهل الجنة فى ختام الآية السالفة من الخوف والحزن :  
 ١٠ ﴿ و نادى أصحاب النار ﴾ أى بعد الاستقرار ﴿ أصحاب الجنة ﴾ بعد أن<sup>٢</sup>  
 عرفهم إياهم وأمر الجنة فزخرفت فكان ذلك زيادة فى عذابهم ؛  
 ثم فسر المنادى به فقال : ﴿ ان افيضوا علينا من الماء ﴾ أى لانكم أعلى  
 منا ، فاذا أفضتموه وصل إلينا ، وهذا من فرط ما هم فيه من البلاء ، فان  
 بين<sup>٣</sup> النار والجنة أهوية لا قرار لها ولا يمكن وصول شئ من الدارين  
 ١٥ إلى الأخرى معها .

ولما كانت الإفاضة تتضمن الإزال قالوا : ﴿ او ﴾ أى<sup>٤</sup> أو أنزلوا  
 علينا ﴿ بما رزقكم الله<sup>٥</sup> ﴾ أى الذى له الغنى المطلق ، من أى شئ هان  
 عليكم إنزاله ﴿ قالوا ﴾ أى أصحاب الجنة ﴿ ان الله ﴾ أى الذى حاز  
 (١) من ظ ، وفى الأصل : لا يدخل (٢) فى ظ : يكي (٣) سقط من ظ .  
 (٤) من ظ ، وفى الأصل : يتضمن .

جميع العظمة ﴿ حرمهما ﴾ أى منحهما بتلك الآهوية وغيرها من الموانع  
 ﴿ على الكافرين ﴾ أى الساترين لما دهم عليه قوم العقل و صريح  
 النقل ﴿ الذين اتخذوا ﴾ أى تكلفوا غير ما دهم<sup>١</sup> عليه العقل الفطرى  
 حين نبه بالعقل الشرعى بأن أخذوا ﴿ دينهم ﴾ بعد ما محقوا صورته  
 و حقيقته كما يحق الطين إذا اتخذته خزفاً ، فصار الدين ﴿ لهوا ﴾ أى  
 اشتغالا بما من شأنه أن ينفل و ينسى عن كل ما ينفع من الأمور المعجبة  
 للنفس من غير نظر فى عاقبة ، فحوزوا من [جنس -<sup>٢</sup>] عملهم بأن  
 لم ينظر لهم فى إصلاح العاقبة .

- ولما قدم ما هو أدعى إلى الاجتماع على الباطل الذى هو ضد<sup>٣</sup>  
 مقصود السورة من الاجتماع على الجدد و أدعى إلى الغفلة ، وكان من ١٠  
 شأن الغفلة [ عن الخير -<sup>٤</sup>] أن تجر إلى استجلاب الأفراح و الانهاك  
 فى الهوى ، حقق ذلك [ بقوله -<sup>٥</sup>] : ﴿ ولعبا ﴾ أى إقالا على ما يجلب  
 السرور و يقطع الوقت الحاضر بالغرور<sup>٦</sup> ، و لذلك أتبعه قوله : ﴿ و غرتهم ﴾  
 أى فى فعل ذلك ﴿ الحياة الدنيا ﴾ أى بما فيها من الأعراض الزائلة من  
 تأميل طول العمر و البسط<sup>٧</sup> فى الرزق و رغد العيش حتى صاروا بذلك ١٥  
 محجوبين عن نظر معانيها و عما دعا إليه تعالى من الأعراض عنها فلم يحسبوا  
 / حساب ما وراءها . [ ولما كان تركهم من رحمته سبحانه مؤبداً ، أسقط  
 الجار -<sup>٨</sup>] ﴿ فالיום ﴾ أى قسب<sup>٩</sup> عن ذلك أنا فى هذا اليوم ﴿ ننسهم ﴾  
 (١) فى ظ : دل (٢) زيد من ظ (٣) فى ظ : فيه (٤) فى ظ : بالغرر (٥) فى ظ :  
 البسطة (٦) من ظ ، و فى الأصل : نسب .

أى تركهم ترك المنسى ﴿ كما ﴾ فعلوا [ هم - ' ] بأنفسهم بأن ﴿ نسوا ﴾ أى تركوا ﴿ لقاء يومهم مقادلا ﴾ فلم يعدوا له عدته ﴿ وما ﴾ أى وكما ﴿ كانوا ﴾ أى جبلة وطبعا ﴿ بآبائنا ﴾ على ما لها من العظمة بنسبتها إلينا ﴿ يحدون ﴾ أى ينكرون وهم يعرفون حقيقتها لأنها فى غاية الظهور .

٥ ولما ذكر نسيانهم وجودهم ، ذكر حالهم عند ذلك فقال :  
﴿ ولقد ﴾ أى فعلوا ذلك والحال أما وعزتنا قد ﴿ جئتهم ﴾ أى على عظمتنا باتيان رسولنا إليهم عنا ﴿ بكثب ﴾ ليس هو موصفا للجحد أصلا ؛ ثم بين ذلك فى سياق مرغبا للوآلف مرهبا للخالف فقال :  
﴿ فصلته ﴾ أى بينا معانيه لم ندع فيها لبسا ، وجعلنا آياته فواصل حال  
١٠ كون ذلك التفصيل ﴿ على علم ﴾ أى عظيم ، فجاء معجزا فى نظمه ومعناه وسائر علمه ومغزاه ، وحال كونه ﴿ هدى ﴾ أى يانا ﴿ ورحمة ﴾ أى إكراما ، ثم خص المتفعين به لأن من لا ينتفع بالشئ فهو كالمعدوم فى حقه فقال : ﴿ لقوم يؤمنون ﴾ أى فيهم قابلية ذلك ، وفيه رجوع إلى وصف الكتاب [ الذى هو أحد مقاصد السورة على  
١٥ أبدع وجه فى أحسن أسلوب .

ولما وصف الكتاب - ' ] وذكر المتفع به ، تشوفت النفس إلى السؤال عن حال من لا يؤمن به وهم الجاحدون ، فقال مشيرا إلى أن حالهم فى وقوفهم عن<sup>٢</sup> المتابعة بعد العلم بصدقه بجزم عنه كحال من

(١) زيد من ظ (٢) من ظ ، وفى الأصل : على .

ينتظر أن يأتى مضمون وعيده : ﴿ هل ينظرون ﴾ أى ينتظرون ، و لكنه لما لم يكن لهم قصد فى ذلك بغير ما يفهمه الحال ، جرد الفعل وإفادة أنه بتحقيق إتيانه<sup>١</sup> فى غاية القرب حتى كأنه مشاهد لهم ﴿ الا تاويله<sup>٢</sup> ﴾ أى تصير<sup>٣</sup> ما فيه من وعد و وعيد إلى مقاره و عواقب أمره التى أخبر أنه يصير إليها .

٥

ولما كان كأنه قيل : ما يكون حالهم<sup>٤</sup> حيثئذ ؟ قال : التصبر والإذعان حيث لا ينفع ، والتصديق والإيمان حين لا يقبل ، و عبر عن ذلك بقوله : ﴿ يوم يأتى تاويله ﴾ أى بلوغ وعيده إلى مبلغه فى الدنيا أو فى الآخرة ؛ ولما قدم اليوم اهتماما به ، أتبعه العامل فيه فقال : ﴿ يقول الذين نسوه ﴾ أى تركوه ترك المنسى ، ويجوز أن يكون عد ذلك<sup>٥</sup> نسيانا لأنه ركز فى<sup>٦</sup> الطباع أن كل ملك لا بد له من عرض جنده ومحاسبتهم ، فلما أعرضوا عن ذلك فيما هو من جانب الله عده نسيانا منهم لما ركز فى<sup>٧</sup> طباعهم .

ولما كان نسيانهم فى بعض الزمان السابق ، أدخل الجار فقال :

﴿ من قبل ﴾ أى قبل كشف الغطاء محققين للتصديق ﴿ قد جاءت ﴾ أى<sup>٨</sup> فيما سبق من الدنيا ﴿ رسل ربنا ﴾ أى المحسن إلينا ﴿ بالحق ج ﴾ أى المطابق لهذا الواقع الذى نراه مما كانوا يتوعدونا به ، فما صدقوا حتى رأوا

(١) فى ظ : ليحقق (٢) من ظ ، وفى الأصل : اتبانه (٣) من ظ ، وفى الأصل :

يصير (٤-٤) تكرر ما بين الرقيين فى ظ (٥-٥) سقط ما بين الرقيين من ظ .



فلم يؤمنوا بالغيب [ ولا -<sup>١</sup> ] أوقعوا الإيمان في دار العمل فلذا لم ينفعهم .

و لما وصفوه سبحانه بالإحسان لما كشف الحال عنه من حله و طول  
 أناته ، سبوا عن ذلك قولهم : ﴿ فهل لنا من شفعاء ﴾ أى في هذا اليوم ،  
 ٥ وكانهم جمعوا الشفعاء لدخولهم في جملة الناس في الشفاعة العظمى لفصل  
 القضاء ؛ ثم سبوا عن ذلك تحقيق كونهم لهم أى بالخصوص فقالوا :  
 ﴿ فيشفعوا لنا ﴾ أى سواء كانوا من شركائنا الذين كنا توهم فيهم النفع  
 أو من غيرهم ليغفر لنا ما قدمنا من الجرائم ﴿ أو نرد ﴾ أى إن لم يغفر لنا  
 إلى الدنيا التي هي دار العمل ، والمعنى أنه لا مئيل لنا<sup>٢</sup> إلى الخلاص إلا  
 ١٠ أحد هذين السبيين<sup>٣</sup> ؛ ثم سبوا عن جواب هذا الاستفهام الثاني قولهم :  
 ﴿ فنعمل ﴾ أى في الدنيا ﴿ غير الذي كنا ﴾ أى مجلاتنا من غير نظر  
 عقلى ﴿ فنعمل<sup>٤</sup> ﴾ .

و لما كان من المعلوم عد من صدق القرآن و علم<sup>٥</sup> مواقع ما فيه<sup>٦</sup>  
 من الأخبار أنه لا يكون لهم شيء من ذلك ، كانت نتيجة قوله :  
 ١٥ ﴿ قد خسروا أنفسهم ﴾ أى فلا أحد أخسر منهم ﴿ و ضل ﴾ أى غاب و بطل  
 / ٣٠٣ ﴿ عنهم ما كانوا ﴾ / أى جملة و طبعاً ، لا يمكنهم الرجوع<sup>٧</sup> عنه إلا عند  
 رؤية البأس<sup>٨</sup> ﴿ يفترون<sup>٩</sup> ﴾ أى يتعمدون في الدنيا من الكذب

(١) زيد من ظ (٢) سقط من ظ (٣) من ظ ، وفي الأصل : الشيتين .  
 (٤-٤) في ظ : ما وقع (٥) في ظ : نتيجة (٦-٦) سقط ما بين الرقين من ظ .  
 في (١٠٣) ٤١٢

في أمره لقصد العناد للرسل من ادعاء أن الاصنام تشفع لهم [ و - ١ ] من غير ذلك من أكاذيبهم .

ولما كان مدار القرآن على تقرير الأصول الأربع : التوحيد و النبوة و المعاد و العلم ، و طال الكلام في إخاره سبحانه عن أوامره و نواهيه و أفعاله بأوليائه و أعدائه الدالة على تمام القدرة و العلم ، و ختم بأن شركاءهم هـ تغنى عنهم ، علل ذلك بأنه<sup>٢</sup> الرب لا غيره ، في سياق دال على الوحدانية التي هي أعظم مقاصد السورة ، كفيل باظهار الحجج عليها ، و على المقصد الثاني - و هو الإعادة التي فرغ من تقرير أحوالها بالإبداء الذي تقرر في العقول أنه<sup>٣</sup> أشد من الإعادة - بأدلة متكفلة بتمام القدرة و العلم فقال : ﴿ ان ربكم ﴾ أي المحسن إليكم بالإيجاد من العدم و تدبير المصالح هو ﴿ الله ﴾ ١٠ أي الملك الذي لا كفوء له وحده لا صنم ولا غيره ؛ ثم وصفه بما حقق ذلك فقال : ﴿ الذي خلق السموات و الارض ﴾ أي على اتساعها و عظمتها .

ولما كان ربما قال الكفار : ما له إذا كان قادرا و أنت محق في رسالتك لا يعجل لنا الإتيان بتأويله ، بين أن عادته الأناة و إن كان ١٥ أمره و أخذه كلمح بالبصر إذا أراد<sup>٤</sup> ، فقال : ﴿ في ستة أيام ﴾ أي في مقدارها<sup>٥</sup> ؛ ولما كان تدبير هذا الخلق أمرا باهرا لا تسعه العقول ، و لهذا كانت قريش تقول : كيف يسع الخلق إله واحد ! أشار إلى

(١) زيد من ظ (٢-٢) في ظ : بأن (٣) في ظ : الذي (٤) من ظ ، و في الأصل : متكلفة (٥) من ظ ، و في الأصل : اراد (٦) من ظ ، و في الأصل : مقدرها .

عظمته وعلو رتبته بأداة البعد فقال: ﴿ تم استوى على العرش ﴾ أى أخذ فى التدبير لما أوجده وأحدث خلقه أخذا مستوفى مستقصى مستقلا<sup>١</sup> به لأن هذا شأن من يملك ملكا ويأخذ فى تدبيره وإظهار أنه لا منازع له فى شيء منه وليكون<sup>٢</sup> خطاب الناس على ما ألفوه<sup>٣</sup> من ملوكهم لتستقر فى عقولهم عظمته سبحانه، وركز فى فطرم الأولى من نفي التشبيه<sup>٤</sup> منه، ويقال: فلان جلس على سرير الملك. وإن لم يكن هناك سرير ولا جلوس، وكما يقال فى ضد ذلك: فلان ثل عرشه، أى ذهب عزه وانتقض ملكه وفسد أمره، فيكون هذا كناية لا يلتفت فيه إلى أجزاء التركيب، والالفاظ على ظواهرها كقولهم للطويل: ١٠ طويل النجاد، وللكريم: عظيم الرماذ .

ولما كان سبحانه لا يشغله شأن عن شأن، ابتدأ من التدبير بما هو آية ذلك بمشاهدته فى تغطية الأرض بظلامه فى آن واحد، فقال دالا على كمال قدرته المراد بالاستواء بأمر يشاهد كل يوم على كثرة منافعه التى جعل سبحانه بها انتظام هذا الوجود: ﴿ يغشى ﴾ أى استوى حال كونه يغشى ﴿ الليل النهار ﴾<sup>٥</sup> قال أبو حيان: وقرأ حميد بن قيس: يغشى الليل - بفتح الياء وسكون الغين وفتح الشين وضم اللام، كذا قال عنه<sup>٦</sup> أبو عمرو الداني، وقال أبو الفتح بن جنى عن حميد بنصب الليل ورفع

(١) من ظ، وفى الأصل: مستقبلا (٢) من ظ، وفى الأصل: قال - كذا . (٣) من ظ، وفى الأصل: النقي - كذا (٤) من ظ، وفى الأصل: التشبه . (٥) سقط من ظ (٦-٦) تكرر ما بين الرقین فى ظ (٧) العبارة من هنا إلى « أبى عمرو الداني » ساقطة من ظ .

التهار، وقال ابن عطية: وأبو الفتح أثبت، [و-<sup>١</sup>] هذا الذي قاله<sup>٢</sup>  
 - أن أبا الفتح أثبت - كلام لا يصح، إذ رتبة أبي عمرو الداني في القراءة  
 [ومعرفتها -<sup>١</sup>] وضبط رواياتهما واختصاصه بذلك بالمكان<sup>٣</sup> الذي  
 لا يدانيه أحد من أئمة القراءة فضلا عن النحاة الذين ليسوا مقرئين<sup>٤</sup>  
 ولا رووا القراءة<sup>٥</sup> عن أحد ولا روى عنهم القراءة<sup>٥</sup> أحد، هذا مع  
 الديانة<sup>٦</sup> الزائدة والتثبت<sup>٦</sup> في النقل وعدم التجاسر<sup>٧</sup> وفور الحظ من  
 العربية، فقد رأيت له كتابا في 'كلا' وكتابا في إدغام أبي عمرو الكبير  
 دلا على اطلاعه على ما لا يكاد يطلع عليه أئمة النحاة ولا المقرئين إلى  
 سائر تصانيفه، والذي نقله أبو عمرو الداني عن حميد أمكن من حيث  
 المعنى، لأن ذلك موافق لقراءة الجماعة إذ "إل" في قراءتهم - وإن كان ١٠  
 منصوبا - هو الفاعل من حيث المعنى إذ همزة / النقل أو<sup>٨</sup> التضعيف  
 صيره مفعولا، ولا يجوز أن يكون مفعولا ثانيا من حيث المعنى، لأن  
 المنصوبين تعدى إليهما الفعل وأحد هما فاعل من حيث المعنى، فيلزم  
 أن يكون الأول منهما كما لزم ذلك في: ملكت زيدا عمرا، إذ رتبة التقديم  
 هي الموضحة أنه الفاعل من حيث المعنى كما [لزم ذلك -<sup>٩</sup>] في ضرب ٥  
 موسى عيسى - انتهى .

(١) زيد من البحر المحيط ٤ / ٣٠٩ (٢) من البحر، وفي الأصل: قال (٣) في  
 ظ: المكان (٤) في ظ: معربين (٥) في البحر: القرآن (٦-٧) من ظ والبحر،  
 وفي الأصل: الزيادة والتثبيت (٧) من ظ والبحر، وفي الأصل: النجاسة -  
 كذا (٨) من البحر، وفي الأصل وظ «و» (٩) زيد من ظ والبحر .

ولما أخبر سبحانه أن الليل يغطي النهار ، دل على أن النهار كذلك بقوله  
 هـ **بينما لحال الليل: (يطلبه)** أى الليل يحرق<sup>١</sup> و يطلب<sup>٢</sup> النهار دائماً طلباً (حيثاً)  
 أى سريعاً جداً لتغطية<sup>٣</sup> الليل ، وذلك لأن الشيء لا يكون مطلوباً  
 إلا بعد وجوده ، وإذا وجد النهار كان مغطياً لليل<sup>٤</sup> ، لأنها ضدان ،  
 هـ وجود أحدهما ماح لوجود الآخر ، و ابتداء سبحانه بذكر الليل لأن  
 إغشائه أول كائن بعد تكمل الخلق ، و حركتهما بواسطة حركة  
 العرش ، ولذا ربطهما به ، وهى أشد الحركات سرعة ، وأكلها شدة ،  
 و للشمس نوعان من الحركة: أحدهما بحسب ذاتها تم بقطع الدرج كلها  
 فى<sup>٥</sup> جميع القللك ، وبسببه تحصل السنة ، والثانى بحسب حركة القللك  
 ١٠ الأعظم تتم فى اليوم بليته ، و الليل و النهار إنما يحصلان<sup>٦</sup> بسبب<sup>٧</sup>  
 حركة السماء الأقصى الذى يقال له<sup>٨</sup> العرش لا بسبب حركة التيرين ،  
 و أجاز ابن جنى أن يكون " يطلبه " حالا من النهار فى قراءة الجماعة  
 و إن كان مفعولاً ، أى حال كون النهار يطلب الليل حيثما ليغطيه<sup>٩</sup> ،  
 و أن يكون حالا منهما معا لأن كلا منهما طالبي للآخر ، " وهذا  
 ١٥ ينتظم ما قاله فى قراءة حميد ، فان كلا منهما يكون غاشياً للآخر " ،  
 قال فى كتابه المحتسب فى القراءات الشواذ : و وجه صحة القراءتين  
 (١) سقط من ظ (٢) من ظ ، وفى الأصل : طلب (٣) فى ظ : ليغطيه .  
 (٤) من ظ ، وفى الأصل : الليل (٥) من ظ ، وفى الأصل : فن (٦) فى ظ :  
 يتم (٧) من ظ ، وفى الأصل : يحصلان (٨) فى ظ : بحسب (٩) من ظ ،  
 وفى الأصل : لتغطيه (١١-١٢) سقط ما بين الرقين من ظ .

- [و-١] التقاء معنيهما أن الليل و النهار يتعاقبان ، و كل واحد منهما<sup>٢</sup> و إن أزال صاحبه فإن صاحبه أيضا مزيل له . و كل واحد منهما على هذا فاعل و إن كان مفعولا و مفعول و إن كان فاعلا ، على<sup>٣</sup> أن الظاهر في الاستحاث هنا إنما هو النهار لأنه بسفوره و شروقه أظهر أثرا في الاستحاث من الليل .
- ولما ذكر الملون ، أتبعهما آية كل فقال : ﴿ و الشمس و القمر ه و (النجوم) أى خلقتها ، أو يغشى كل قيل منهما<sup>٤</sup> ما الآخر آيته حال كون الكل ﴾ (مسخرت) أى للسير و غيره ﴾ (بامر<sup>٥</sup>) و هو إرادته و كلامه ، تقودها الملائكة كما<sup>٦</sup> روى أن لله ملائكة يجرون الشمس و القمر .
- ولما صرح<sup>٧</sup> أن جميع ما رآه<sup>٨</sup> من الذوات خلقه ، و ما نعله من المعاني أمره ، أتبع قطعا قوله : ﴿ (الاله) أى وحده ، [ و قدم المسبب ١٠ على السبب ترقية - كما هو مقتضى الحكم - من المحسوس إلى المعقول فقال -١] : ﴿ (الخلق) و هو ما كان من الإيجاد بتسبيب و تنمية و تطوير ، قال الرازى : فكل ما كان جسما أو جسمانيا كان مخصوصا بمقدار معين فكان من عالم الخلق ، فعالم الخلق بتسخيره ، و عالم الامر بتدبيره ، و استيلاء الروحانيات على الجسمانيات بتقديره<sup>٩</sup> ﴾ (و الامر<sup>١٠</sup>) و هو ما كان من ذلك ١٥ إخراجا من العدم من غير تسبب كالروح ، و ما كان حفظا و تدويرا بالكلام
- 
- (١) زيد من ظ (٢-٣) زيد بعده في الأصل : على ، ولم تكن الزيادة في ظ لحذفناها .  
 (٣) سقط من ظ (٤-٤) سقط ما بين الرقيين من ظ (٥) من ظ ، وفي الأصل : منها (٦) في ظ : اوضح (٧) من ظ ، وفي الأصل : يراه (٨) من ظ ، وفي الأصل : بتقدير .

كالاديان و كل ما يلاحظ القيومية، وقال الرازى : كل ما كان بريئا من الحجم و المقدار كان من عالم الامر، وعد الملائكة من عالم الامر، فأتيج ذلك قطعا<sup>١</sup> قوله على سبيل المدح الذى ينقطع دونه الاعتناق و يتقاصر دون عليائه ذرى الآفاق: ﴿تبرك﴾ أى ثبت ثبوتنا ٥ لا ثبوت فى الحقيقة غيره مع اليمن و البركة و كثرة الآثار الفاضلة و النتائج الشريفة ﴿الله﴾ أى ذو الجلال و الإكرام<sup>٢</sup>.

و لما دل على أنه يستحق هذا الثناء لذاته، دل على أنه يستحق لصفاته فقال: ﴿رب العلين ٥﴾ أى مبدع ذلك كله و مريه<sup>٣</sup> خلقا و تصريفا بأمره، [و-<sup>٤</sup>] فى الجزء السادس من فوائد / المخلص عن سفيان ٣٠٥ / ابن عيينة أنه قال: ما يقول هذه الدويبة - بغير بشر المريسى؟ قالوا: يا أبا محمد! يزعم أن القرآن مخلوق، فقال: كذب، قال الله عز و جل "إلا له الخلق و الامر" فالخلق خلق الله، و الامر القرآن - انتهى. و هذا الذى فسر به مما تحتمله الآية بأن يكون الامر هو المراد بقوله "بأمره"<sup>٥</sup> و هو الإرادة و الكلام مع احتمال ما قدمته.

١٥ و لما ذكر تعالى تفرده بالخلق و الامر المقتضى لتفرده بالعبادة للتوجه إلى تحصيل المعارف النفسانية و العلوم الحقيقية، أمر بهذا المقتضى اللائق بتلك المعارف، و هو الدعاء الذى هو مخ العبادة فقال: ﴿ادعوا ربكم﴾ أى الدائم الإحسان إليكم دعاء عبادة و خضوع ﴿تضرعا﴾ أى تذلا

(١-١) سقط ما بين الرقيين من ظ (٢) فى ظ: الكريم (٣) من ظ، وفى الأصل: مزينه (٤) زيد من ظ (٥) فى ظ: هو (٦) سقط من ظ (٧) فى ظ: للتوجه.

ظاهراً ﴿و خفية﴾ أى وتذلاً باطناً، وقد أثبت على عبده زكريا عليه السلام فقال "اذنادى ربه نداه خفياً" أى اجمعوا إلى خضوع الظاهر . خضوع الباطن ، أى أخلصوا له العبادة ، إنه يحب المخلصين لأن تفرده بأن يدعى هو اللائق بمقام عز<sup>٢</sup> الربوبية ، والتذلل على هذه الصفة هو اللائق بمقام ذل العبودية ، وهذا هو المقصود<sup>٣</sup> من الدعاء لا تحويل العلم ٥ الأزل ، وهو المقصود من جميع العبادات ،<sup>٤</sup> فإن العبد لا يدعو إلا وقد استحضر من نفسه الذل والصعب والحاجة ، ومن ربه العلم والقدرة والكفاية ، وهذا هو المقصود من جميع العبادات<sup>٥</sup> ، فلهاذا<sup>٦</sup> كان الدعاء مخ العبادة ، وقد جمع هذا الكلام على وجازته كل ما يراد تحقيقه وتحصيله من شرائط الدعاء بحيث أنه لا مزيد عليه ، ومن فعل خلاف ١٠ ذلك فقد تجاوز الحد ، وإلى ذلك أوماً بتعليقه بقوله : ﴿انه لا يجب المعتدين<sup>٧</sup>﴾ أى المجاوزين لما أمروا به فى الدعاء وغيره ، قالوا : فاللعن أن من ترك هذا لا يحبه الله ، أى لا يثيبه البتة ولا يحسن إليه ، فالآية من الاحتباك : آخرها يدل على حذف ضده من صدرها ، و صدرها يدل على أنه<sup>٨</sup> حذف قبل الآخر : ولا تتركوا الإخلاص تكونوا معتدين . ١٥ ولما كان ذلك من الوفاء بحق الربوبية والقيام بحق العبودية مقتضياً للصالح ، أمر بإدامته بالنهى عن ضده فى قوله : ﴿ولا تفسدوا﴾ أى<sup>٩</sup> لا تدفعوا فساداً ﴿فى الارض﴾ أى بالشرك والظلم ، فهو<sup>١٠</sup> منع من

(١) سورة ١٩ آية ٣ (٢) سقط من ظ (٣) فى ظ : المعهود (٤-٥) سقط ما بين الرقيين من ظ (٥) فى ظ . فلذا (٦) من ظ ، وفى الأصل : ير - كذا (٧) فى ظ : انها . (٨) من ظ ، وفى الأصل : وهو .



إيقاع' مابية الإفساد في الوجود ، وذلك يقتضى المنع من جميع أنواعه  
 فيتناول الكليات الخمس التي اتفقت عليها الملل ، وهي الأديان<sup>٢</sup> و الأبدان  
 و العقول و الأنساب و الأموال<sup>٣</sup> ( بعد اصلاحها ) و الظاهر أن  
 الإضافة بمعنى اللام وهي إضافة [ في - ]<sup>٢</sup> المفعول ، أى لا تدنسوها  
 ٥ بفساد بعد أن أصلحها لكم خلقا بما سوى فيها من المنافع المشار إليها بقوله  
 " يغشى الليل النهار " - الآية ، الدال على الوحدة الداعى إلى الحق إقامة  
 للأبدان ، و أمر بما أنزل من كتبه على السنة رسله عليهم الصلاة و السلام  
 إقامة للأديان فجمع إلى الإيجاد الأول الإبقاء الأول .

و لما كان ذلك ربما اقتضى الاختصار بكال التذلل على مقام الخوف ،  
 ١٠ نفى ذلك بقوله : ( و ادعوه خوفا ) أى من عدله ؛ و لما كان لا سبب  
 للعباد من أنفسهم في الوصول إليه سبحانه ، عبر بالطمع فقال : ( و طمعا )  
 أى في فضله ، فان من جمع بين الخوف و الرجاء كان في مقام الإحسان  
 وكأنه مشاهد للرحمن ، ما زجره زاجر الجلال بسياط سطوته إلا دعاه  
 داعى الجمال إلى بساط رأفته ، و من حاز مقام الإحسان كان أهلا للرحمة  
 ١٥ ( ان رحمت الله ) إلى إكرام ذى الجلال و الإكرام لمن يدعوه على هذه  
 الصفة ، و غفمها بالتذكير لإضافتها إلى غير مؤث فيما قال سيويه ، فقال :  
 ( قريب ) و كان الاصل : منكم ، ولكنه أظهر تعميما و تعليقا للحكم  
 بالوصف / فقال : ( من المحسنين ٥ ) .

/ ٣٠٦

(١) في ظ : اقطاع (٢ - ٢) في ظ : فالأبدان فالعقول فالأنساب فالأموال .  
 (٣) زيد من ظ (٤) سقط من ظ .

ولما كان دوام الصلاح لا يكون إلا بالغيث، وهو من أجل أنواع  
الرحمة، 'وهو' لا يكون إلا بالسحاب، وهو لا يكون إلا بالريح، قال تعالى  
عاطفاً [على -<sup>٢</sup>] "ان ربكم الله" تنبيها بعد تحقيق المبدأ على تحقيق المعاد:  
(وهو) أى لا غيره (الذى يرسل) أى بالتحريك (الريح) هذا  
في قراءة الجماعة، وأنواعها خمس: جنوب وشمال وصبا ودبور ونكباء،<sup>٥</sup>  
وهي كل ريح انحرفت فوقعت بين ريحين، ووجد ابن كثير وحمزة  
والكسائي على إرادة الجنس (نشراً) بضمين في قراءة أهل الحجاز  
والبصرة، أى منتشرة جمع نشور من النشر، وهو بسط ما كان مطوياً،  
[وتفريقه في كل وجه لا لذات الريح وإلا لدام ذلك منها ولا بقوة فلك  
أو نجم لأن نسبتها إلى الهواء واحدة -<sup>٢</sup>] (بين يدي) أى قبل (رحمته)<sup>١</sup> ١٠  
أى المطر، ولعله عبر فيه باليدين: اليمنى واليسرى، لدلالته - مع ما فيه  
من الفخامة - على أنه تارة يكون رحمة وتارة يكون عذاباً كما كان على قوم  
نوح عليه السلام، وإن كانت الرحمة فيه أغلب وهي ذات اليمين، وتارة تكون  
الرياح جامعة لها لحفظ الماء، وتارة مفرقة مبطلّة لها، وتارة تكون مقومة  
للزروع والأشجار<sup>٤</sup> مكملة لها وهي الواضحة، وتارة تكون منمية لها أو مهلكة<sup>١٥</sup>  
كما يكون في الخريف، وتارة تكون طيبة وتارة مهلكة إما بشدة الحرارة  
والبرودة، ثم غيى الإرسال بقوله: (حتى إذا أقلت سحاباً) أى حملتها

(١ - ١) سقط ما بين الرقيين من ظ (٢) في ظ: عطفاً (٣) زيد من ظ.

(٤) سقط من ظ (٥) وفي مصاحفنا: بشراً (٦) من ظ، وفي الأصل: النشور.

(٧) في ظ: الشوى (٨) في ظ: الاشجاع (٩) من ظ، وفي الأصل: شدة.

لقلتها عندها لحقتها عليها ﴿ثقالا﴾<sup>١</sup> أى بالماء؛ ولما دل على العظمة بالجمع وحق الأمر بالوصف، أفرد<sup>٢</sup> اللفظ دلالة على غاية العظمة بسوقه مجتمعا كأنه قطعة واحدة، لا يفترق بجزء منه عن سائرهِ إذ لو تفرق لاختل أمره، فقال: ﴿سقته لبلد﴾<sup>٣</sup> أى لأجله وإليه<sup>٤</sup> ﴿ميت﴾ أى بعدم؛ النبات ﴿فأزلنا﴾ أى بما لنا من العظمة ﴿به﴾ أى بالبلد، أو بسبب ذلك السحاب ﴿الماء﴾ أى هذا الجنس، وأشار إلى عظمة الإنبات بالنون فقال: ﴿فأخرجنا به﴾ أى بالماء ﴿من كل الثمرات﴾ أى الحقيقية على الأشجار، والمجازية من النبات وحبوبه. ولما كان هذا - مع ما فيه من التذكير - بالنعمة المقتضية لتويده بالدعوة - دليلا ثانيا في غاية الدلالة على القدرة على البعث، قال تعالى: ﴿كذلك﴾ أى مثل ما أخرجنا هذا النبات من الأرض بعد أن لم يكن ﴿نخرج الموتى﴾ أى من الأرض بعد أن صاروا ترابا ﴿لعلكم تذكرون﴾<sup>٥</sup> أى قلنا هذا لتكون حالكم حال من يرجى تذكر هذه الآية المشاهدة القرية المأخذ ولو على أدنى<sup>٦</sup> وجوه التذكر<sup>٧</sup> بما أشار إليه الإدغام، لأنه سبحانه كما قدر على إعادة النبات بجمع الماء له من جوف الأرض بعد أن<sup>٨</sup> كان تغيب<sup>٩</sup> في الأرض وصار ترابا، وأحيى الشجرة بعد أن كانت لا روح لها بإيداع الثمرة التي هي روحها، فهو

(١) العبارة من هنا إلى «أمره فقال» ساقطة من ظ (٢) زيد بعده في الأصل: على، لحذفنا الزيادة لأنها لا تناسب السياق (٣ - ٣) سقط ما بين الرقين من ظ (٤) من ظ، وفي الأصل: بعد (٥) من ظ، وفي الأصل: التذكر (٦) سقط من ظ (٧) في ظ: التذكير (٨ - ٨) في ظ: كانت تفتت - كذا.

قادر على إعادة الاشباح وإيداعها الأرواح<sup>١</sup> كما كانت أول مرة ، لأنه لا فرق بين الإخراجين .

ولما كانت الموت موتين : حسيا ومعنويا - كما أشير إليه في الانعام في آية " إنما يستجيب الذين يسمعون والموتى يعثهم الله " <sup>٢</sup> و آية " أو من كان ميتا فأحييته " <sup>٣</sup> كان كأنه قيل : لا فرق في ذلك عندنا بين أموات <sup>٤</sup> الإيمان و أموات الابدان ، فكما أنا فإوتنا بين جواهر الاراضى بخلق بعضها جيدا و بعضها رديئا كذلك فإوتنا بين عناصر الاناسى بحمل بعضها طيبا و بعضها خيئا ، فالجيد العنصر يسهل إيمانه <sup>٥</sup> ، والخبيث الأصل يعسر إذعانه و تبعد استقامته وإيقانه ( و البلد الطيب ) [ أى - <sup>٦</sup> ] الذى طابت أرضه فكانت كريمة منبهة ( يخرج نباته ) أى إذا <sup>٧</sup> نزل عليه الماء <sup>٨</sup> ١٠ خروجها كثيرا حسنا [ سهلا - <sup>٩</sup> ] غزيرا <sup>١٠</sup> ( باذن ) أى بتمكين ( ربه ) أى الربى له بما هياه <sup>١١</sup> له ، [ و الذى طاب فى الجملة و لم يصل إلى الغاية يخرج له نبات دون ذلك ، و الخبيث لا يخرج له نبات أصلا بمنع ربه له - <sup>١٢</sup> ] ( و الذى خبث ) أى حصلت له خبابة فى جبلته بكون أرضه / سبخة أو نحوها مما لم يهيه الله تعالى للانبات ( لا يخرج ) أى نباته ١٥ / ٣٠٧ ( الا ) [ أى - <sup>١٣</sup> ] حال كونه ( نكدنا <sup>١٤</sup> ) أى قليلا ضعيف المنفعة ، و هو

(١) من ظ ، و فى الأصل : لأرواح (٢) آية ٣٦ (٣) آية ١٢٢ (٤-٤) فى ظ : الابدان و أموات الإيمان (٥) من ظ ، و فى الأصل : إتمامه (٦) زيد من ظ . (٧-٧) فى ظ : أنزل عليها (٨) سقط من ظ (٩) من ظ ، و فى الأصل : هيا .

- مع كونه دالا على أن ذلك ما كان على ما وصف مع استواء الاراضي<sup>١</sup> في الاصل و استواء المياه و نسبها إلى الافلاك و النجوم إلا بالفاعل المختار - مثل ضربه سبحانه للؤمن و الكافر عند سماعها للذكر من الكتاب و السنة، [و الآية من الاحتباك - ٢] .

٥ ولما استوت هذه الآيات على الذروة<sup>٢</sup> من بدائع الدلالات، كان السامع جديرا بأن يقول: هل تبين جميع هذه الآيات هذا البيان؟ فقل: ﴿كذلك﴾ أى نعم، مثل هذا التصريف، و هو التريد مع اختلاف الانحاء لاختلاف الدلالات و إبرازها في قوالب الالفاظ الفاتقة و المعاني الرائقة في النظم المعجزة على وجوه لا تكاد تدخل تحت الحصر: ١٠ ﴿نصرف الأيت﴾ أى كلها؛ ولما تم ذلك على هذا المنهاج الغريب و المتوال العجيب المذكور\* بالنعم فى أسلوب دال على التفرد و تمام القدرة، كان أنسب الاشياء ختمه بقوله مخصصا بها المنتفع لانها بالنسبة إلى غيرهم كأنها لم توجد: ﴿لقوم يشكرون﴾ أى يوجد منهم الشكر للنعم وجودا مستمرا فلا يشركون<sup>٣</sup> بل يتفعمون بما أنعم عليهم به وحده فى عبادته ١٥ وحده، و ينظرون بعقولهم أنه أقدرهم نعمة على ما هم عاجزون عنه، فلا يسلبون عنه شيئا من قدرته على بعث و لا غيره فانهم يزعمون أنهم أهل معالى الاخلاق التى منها أنه ما جزاء الإحسان إلا الإحسان .

(١) من ظ، و فى الأصل: الارض (٢) زيد من ظ (٣) من ظ و فى الأصل: الدورة (٤) سقط من ظ (٥) فى الأصل و ظ: المذكور (٦) فى ظ: فلا يشكرون - كذا .

- ولما طال<sup>١</sup> تهديده سبحانه لمن أصر<sup>٢</sup> على إفساده<sup>٣</sup>، ولم يرجع عن غية وعناده بمثل مصارع الأولين ومهلك الماضين، ونوع في هذه الآيات محاسن الدلالات على التوحيد والمعاد بوجوه ظاهرة وبيئات قاهرة وبراهين قاطعة وحجج ساطعة، ساق سبحانه تلك القصص دليلاً حسيماً على أن في الناس الخبيث والطيب مع الكفالة -<sup>٤</sup> في الدلالة<sup>٥</sup> على تمام<sup>٦</sup> القدرة والغيرة من الشرك على تلك الحضرة - بتفصيل أحوال من سلفت الإشارة<sup>٧</sup> إلى إهلاكهم وبيان مصارعهم وأنه لم تقن عنهم قوتهم شيئاً ولا كبرتهم بقوله تعالى "وكم مر قرية اهلكناها" - الآية وقوله "فاذا جاء اجلهم لا يستأخرون ساعة" - الآية تسلياً للنبي صلى الله عليه وسلم وتقوية لصالحى أتباعه بالتنبيه على أن الإعراض عن الآيات ليس من خواص<sup>٨</sup> هذه الامة بل هي عادة الأمم السالفة، وعلى أن النعم خاصة بالشاكرين، ولذا كانت النعم مقصورة على الكافرين، فقال تعالى : ﴿لقد أرسلنا﴾ أى بمظمتنا، وافتحه بحرف التوقع لما للسامع الفطن من التشوف إلى ذكر ما<sup>٩</sup> تكرر من الإشارة إليه، ولأن اللام المجاب بها القسم المحذوف لا ينطقون بها غالباً إلا مقترنة بقد، لأن الجملة القسمية لا تساق إلا تأكيداً<sup>١٠</sup> للجملة المقسم عليها التى هى جوابها فكانت مظنة بمعنى التوقع الذى هو معنى "قد" عند استماع المخاطب كلمة القسم (نوحاً) يعنى ابن ملك بن
- 
- (١) في ظ : كان (٢) سقط من ظ (٣) من ظ، وفي الأصل : مساده (٤-٥) من ظ، وفي الأصل : بالدلالة (٥ - ٥) في ظ : سلف بالإشارة (٦) من ظ، وفي الأصل : الآية (٧) في ظ : هذه (٨-٨) في ظ : ذكره لا .

متوشلخ بن خنوخ ، وهو إدريس عليه السلام ، وكان عند الإرسال ابن  
خمسین سنة .

ولما كان إرساله صلى الله عليه وسلم قبل تفرق القبائل باختلاف  
اللغات قال : ﴿ إلى قومه ﴾ أى الذين كانوا ملء الأرض كما فى حديث  
الشفاعة فى الصحيحين وغيرهما عن أنس رضى الله عنه : اثنا نوحا أول  
نبي بعثه الله إلى أهل الأرض . وفيهم من القوة<sup>١</sup> على القيام بما يريدون  
ما لا يخفى على من تأمل آثارهم وعرف أخبارهم ، فان كانت آثارهم فقد  
حصل المراد ، وإن كانت<sup>٢</sup> لمن بعدهم علم<sup>٣</sup> - بحكم قياس الاستقراء - / أنهم

/ ٣٠٨

أقوى على مثلها وأعلى منها ، ولسوق ذلك دليلا على [ ما - ٢ ] ذكر  
١٠ جاء مجردا عن أدوات العطف ، وهو مع ذلك كله منه على أن جميع  
الرسل متطابقون على الدعوة إلى ما دل عليه برهان " ان ربكم الله الذى  
خلق السموات والأرض " من التوحيد والصلاح إلى غير ذلك من  
بحور الدلائل والحجاج المتلاطمة الأمواج - والله الهادى إلى سبيل  
الرشاد ، وكون نوح عليه السلام رسولا إلى جميع أهل الأرض - لأنهم  
١٥ قومه لوحدة لسانهم - لا يقدح فى تخصيص نبينا صلى الله عليه وسلم  
بعموم الرسالة ، لأن معنى العموم إرساله إلى جميع الأقوام المختلفة باختلاف  
الالسن وإلى جميع من ينوس من<sup>٢</sup> الإنس والجن<sup>٣</sup> والملائكة ، وسيأتى  
إن شاء الله تعالى فى سورة الصافات لهذا مزيد بيان .

ولما كان من المقاصد العظيمة الإعلام بأن الذى دعا إليه هذا  
(١) من ظ ، وفى الأصل : القوم (٢) فى ظ : كان (٣) زيد من ظ (٤-٥) فى  
ظ : الجن والانس .

الرسول لم تزل<sup>١</sup> الرسل - على جميعهم أفضل الصلاة والسلام والتحية والإكرام - تدعو إليه ، و كان نوح أول رسول ذكرت رسالته عقب ذكر إرساله بذكر ما أرسل به بالقاء بقوله : ﴿ قَالِ يُقَوْم ﴾ [ أى :- ؟ ] فتحبب إليهم بهذه الإضافة ﴿ اعبدوا الله ﴾ أى الذى له جميع العظمة من الخلق و الأمر ، فانه مستحق لذلك و قد كلف عباده به .

و لما كان المقصود إفراده بذلك ، علله بقوله مؤكدا له باثبات الجار : ﴿ ما لكم ﴾ وأغرق فى النفي فقال : ﴿ من اله غيره ﴾ ثم قال معللا أو<sup>٢</sup> مستأنفا مخوفا مؤكدا لأجل تكذيبهم : ﴿ انى أخاف عليكم ﴾ فى الدنيا والآخرة ، ولعله قال هنا : ﴿ عذاب يوم عظيم ﴾ وفى هود " اليم " و قال فى المؤمنون " افلا تتقون " لأن ترتيب السور الثلاث - و إن ١٠ كان الصحيح أنه باجتهاد الصحابة رضى الله عنهم - فلعله جاء على ترتيبها فى النزول ، لأنها مكيات<sup>٣</sup> ، و على ترتيب مقال نوح عليه السلام لهم فألان لهم أولا المقال من حيث أنه أروهم أن العظم الموصوف به " اليوم " [ لا - ٢ ] بسبب العذاب بل لأمر آخر ، فيصير العذاب مطلقا يتناول أى عذاب كان [ و - ٢ ] لو قل ، فلما تمادى تكذيبهم ١٥ بين لهم أن عظمه<sup>٤</sup> إما هو من جهة إيلام العذاب الواقع فيه . فلما لجوا فى عتوهم قال لهم قول<sup>٥</sup> القادر إذا هدد عند مخالفة غيره له :

(١) من ظ ، وفى الأصل : لم يزل (٢) زيد من ظ (٣) سقط من ظ (٤) آية ٢٦ .  
(٥) من ظ و القرآن الكريم آية ٢٣ ، وفى الأصل : الا (٦) فى ظ : محكيات - كذا (٧) من ظ ، وفى الأصل : عظمت (٨) من ظ ، وفى الأصل : قال .



ألا تفعل ما أقول لك؟ أى متى خالفت بعد هذا عاجلك بالعقاب  
وأنت تعرف قدرى<sup>١</sup>.

ولما تم ذلك، وكان الحال مقتضيا - مع ما نصب من الأدلة  
الواضحة على الوحداية - لأن يحبوا بالتصديق، كان كأنه قيل: فيما ذا  
هـ كان جوابهم؟ فقال: ﴿قال الملا﴾ أى الاشراف الذين يملأ العيون  
مرآهم عظمة، وتوجه<sup>٢</sup> العيون فى المحافل إليهم، ولم يصفهم فى هذه  
السورة بالكفر لأن ذلك أدخل فى التسلية، لأنها أول سورة قصر فيها  
مثل هذا فى ترتيب الكتاب، ولأن من آمن به مطلقا كانوا فى جنب  
من لم يؤمن فى غاية القلة، فكيف عند تقيدهم بالشرف! وأكد ذمهم  
١٠ تسلية لهذا النبى الكريم بالتعريف<sup>٣</sup> بقريهم منه فى النسب بقوله:  
﴿من قومه﴾ وقابلوا رفته وأدبه بغلظة مؤكدا<sup>٤</sup> ما تضمنته من البهتان  
لأن حالهم<sup>٥</sup> مكذب لهم فقالوا: ﴿انا لنترك﴾ أى كل واحد منا يعتقد  
اعتقادا هو فى الثقة به كالروية أنك ﴿فى ضلل﴾ أى خطأ وذهاب عن  
الصواب، هو ظرف لك محيط بك ﴿مبين هـ﴾ أى ظاهر فى نفسه حتى  
١٥ كأنه يظهر ذلك لغيره.

ولما قدفوه بضلال مقيد بالوضوح، نفي الضلال المطلق الذى هو  
الاعم، وبنفيه يتبقى كل اخصيائته<sup>٦</sup> بل نفي أقل شيء من الضلال، فقال

(١) من ظ، وفى الاصل: قدرى (٢) من ظ، وفى الاصل: توجه (٣) من  
ظ، وفى الاصل: بالتعريب (٤) فى الاصل وظ: موكد (هـ) من ظ، وفى  
الاصل: حالة (٦) فى ظ: اخصيائته.

تعالى مخبرا عنه ﴿ قَالَ يُقَوْم ﴾ مجددا / لاستعطافهم ﴿ لَيْسَ بِي ضَلَالَةٌ ﴾ ٣٠٩ / ٠  
فني وحدة غير معينة ، ولا يصدق ذلك إلا بنفي لكل فرد ، فهو أنص من  
نفي المصدر ، ولم يصف الملا من قومه هنا بالذين كفروا و وصفهم بذلك  
في سورة هود ، إما لأنها صفة ذم لم يقصد بها التقيد فلا يحتل المعنى  
بإثباتها ولا نفيها ، أو لأنهم أجابوه بذلك مرتين : إحداهما قبل أن يسلم ه  
أحد من أشرافهم ، والثانية بعد أن أسلم بعضهم .

ولما نفي<sup>٢</sup> ما رموه به على هذا الوجه البليغ ، أثبت له [ ضده - ٣ ]  
بأشرف ما يكون من صفات الخلق ، فقال مستدركا - بعد نفي الضلال - إثبات  
ملزوم ضده : ﴿ وَلَكِنِّي رَسُول ﴾ أى إليكم بما أمرتكم به فأنا على أقوم  
طريق ﴿ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ه ﴾ أى المحسن إليهم بإرسال الرسل لهدايتهم ١٠  
بانتقادهم من الضلال ، فرد الأمر عليهم ؛ بألطف إشارة ؛ ثم استأنف الإخبار  
عن وظيفته بيانا لرسالته فقال : ﴿ الْمُنْعَم ﴾ و كأن أبواب كفرهم كانت  
كثيرة لجمع باعتبارها أو باعتبار تعدد معجزاته أو تعدد نوبات الوحي  
في الأزمان المتطاولة والمعاني المختلفة ، أو أنه جمع له ما أرسل به من قبله  
كادريس جده وهو ثلاثون صحيفة وشيث وهو خمسون صحيفة ١٥  
عليها السلام فقال : ﴿ رُسُلْتُ رَبِّي ﴾ أى المحسن إلى من الأوامر والنواهي  
وجميع أنواع التكليف من أحوال الآخرة وغيرها ، لا أزيد فيها أنقص  
منها كما هو شأن كل رسول مطيع .

(١) من ظ ، وفي الأصل : أحدهما (٢) من ظ ، وفي الأصل : نقوا (٣) زيد من  
ظ (٤) في ظ اليهم (هـ) من ظ ، وفي الأصل : كريم (٦) من ظ ، وفي الأصل : و .

ولما أعيدت القصة في سورة يونس عليه السلام، كان الأليق  
بكلام البلاء و الأشبه بطرائق الفصحاء التفتن في العبارة، فعدى [التضعيف  
مع ما فيه من الأبلغية بافهام مزيد الاعتناء مناسبة لما تقدم -<sup>١</sup>] من  
مزيد التفويض في قوله "فاجمعوا امركم وشركاءكم"<sup>٢</sup> - الآية، و تلا  
هـ بـ "من"، ضمًا للفرع إلى الفرع فان ["من" -<sup>١</sup>] مشترك بين الوصل والشرط،  
وهي أيضا قد تطلق على ما لا يحقل، فناسب ذلك الحال، وزيد هناك  
في وصف الناجين "وجعلتهم خلتف"<sup>٣</sup> نظرا إلى قوله تعالى [في -<sup>١</sup>]  
أول السورة "ولقد اهلكنا القرون من قبلكم لما ظلموا"<sup>٤</sup> - الآية،  
ثم قال "ثم جعلكم خلتف في الارض من بعدهم<sup>٥</sup> لننظر كيف تعملون"  
١٠ فلوح لهم بالإهلاك إن ظلموا، ثم أشار لهم - في قصة نوح عليه السلام  
بكونه أعلمهم أن الخلائف هم الناجون الباقي ذكرهم وذريتهم - إلى أنه  
تفضل عليهم بالتوفيق إلى الإجابة ورحمهم بهذا النبي الكريم - عليه  
أفضل الصلاة والتسليم - فقضى أنهم غير مهلكين .

ولما افتتحت القصة بنسبتهم له إلى الضلال باطلا، وهو ناشئ  
١٥ عن عمى البصيرة أو البصر، ناسب أن يقلب الأمر عليهم على وجه الحق  
فقال مؤكدا لإنكارهم ذلك: (أنهم كانوا) أي لما في جبلتهم من العوج

(١) زيد من ظ (٢) آية ٧١ (٣) زيد بعده في الأصل: الارض، ولم تكن  
الزيادة في ظ ولا في القرآن الكريم سورة ١٠ آية ٧٣ فحذفها (٤) آية ١٣ .  
(٥) من ظ و القرآن الكريم آية ١٤، وفي الأصل « و » (٦) من ظ و القرآن  
الكريم، وفي الأصل: بعدكم .

(قوما عمن ع) أى مطبوعين فى عمى القلب مع قوتهم فيما يحاولونه ،  
 ثابت لهم ذلك ، بما أشار إليه فعل دون أن يقال فاعل ، و ختمت  
 القصة لى يونس بقوله " فانظر كيف كان عاقبة المنذرين " لقوله أولاها  
 " ان كان كبر عليكم مقامى و تذكيرى " أى إنذارى لأنه أعلم أنه كبر<sup>٢</sup>  
 عليهم و لو كان تبشيرا<sup>١</sup> لما عز عليهم .

٥

و لما كان عاد بعدهم ، و لم يكن هنا ما يقتضى تشويش الترتيب ،  
 اتبعهم بهم مقدما المرسل إليه ليفيد تخصيص رسالته بهم و هم بعض أهل  
 الأرض فقال : ( و الى عاد ) أى خاصة أرسلنا<sup>٣</sup> ( اخام ) أى فى النسب  
 لأنهم عنه أفهم و بحاله فى القيمة و الامانة أعرف ؛ و لما عطفه على نوح  
 عليهما<sup>٤</sup> السلام بعد تقديم المرسل إليهم ، بينه بقوله : ( هودا<sup>٥</sup> ) بخلاف ١٠  
 قوم نوح فانهم كانوا جميع أهل الأرض ، لأن القبائل لم تكن فرقت  
 الناس ولا الألسنة إذ كان لسان الكل واحدا ، و لم تفرق الألسنة إلا بعد  
 الصرح ، و لهذا عم<sup>٦</sup> الفرق جميع أهل الأرض ، فكان المعنى حيثئذ  
 لا يختلف فى قصته بتقديم و لا تأخير ، فناسب تقديم الرسالة أو<sup>٧</sup> المرسل  
 لأنه أهم .

١٥

و لما كانت قصة نوح عليه السلام أول قصص الانبياء مع قومهم<sup>٨</sup> ،  
 و لم يكن للعرب عهد بمجاورات الانبياء و من يرسلون إليه ، فأتى فيها  
 (١) آية ٧٣ (٢) آية ٧١ (٣) من ظ ، و فى الأصل : اكبر (٤) من ظ ، و فى  
 الأصل : بشيرا (٥) سقط من ظ (٦) من ظ ، و فى الأصل : عليه (٧) من ظ ،  
 و فى الأصل : اعم (٨) فى ظ « و » (٩) فى الأصل : قوتهم ، و فى ظ : قولهم .

بالأصل « أرسلناه » فقال سيقا واحدا إخباراً لمن هو فارغ الذهن من كل جزء من أجزائها؛ أنت قصة هود عليه السلام بعد علم السامعين بقصة نوح عليه السلام بما<sup>٢</sup> وقع من تبليغه لهم و ردهم عليه، فلما ذكر إرساله تشوف السامع إلى أنه هل قال لهم كما قال نوح و هل ردوا عليه كرد قومه  
 ٥ أو كان الامر بخلاف ذلك؟ فأجيب سؤال المتشوف بقوله: ﴿ قال ﴾ كقول نوح عليه السلام سواء ﴿ يقوم ﴾ مدكراً لهم بأنه أحدهم يهمه ما يهمهم ﴿ اعبدوا الله ﴾ أى لاستحقاقه ذلك لذاته؛ ثم علل أو استأنف بقوله: ﴿ ما لكم ﴾ / و أغرق في التفي فقال: ﴿ من اله غيره ﴾ و لما كانوا عارفين بما أصاب قوم نوح قال: ﴿ افلا تتقون ﴾ أى أفلا تجعلون  
 ١٠ بينكم و بين عذاب هذا الواحد الجار وقاية .

و لما تشوف السامع إلى جوابهم بعد هذا الترغيب الممزوج بالترهيب ، أجيب بقوله: ﴿ قال الملا ﴾ أى الاشراف الذين يملأون العيون بهجة و الصدور هية؛ و لما كانت عاد قليلاً بالنسبة إلى قوم نوح عليه السلام ، و كان قد أسلم من أشرافهم من له غنى<sup>٣</sup> في الجملة ، قيد بقوله: ﴿ الذين كفروا ﴾  
 ١٥ أى ستروا ما من حقه الظهور من أدلة الوجدانية ، و وصفوا تسلياً لهذا النبي الكريم فيما يرى من جفاء قومه بأن مثل ذلك كان لإخوانه من الانبياء بقوله: ﴿ من قومه ﴾ و أكدوا ما و اجهوه به من الجفاء لانهم علمون بأن حاله في علمه و حكمه يكذبهم بقولهم: ﴿ انا لنراك ﴾ أى نعلبك علماً متيقناً

(١) من ظ ، و في الأصل : اخبروا (٢) من ظ ، و في الأصل : بما (٣) من ظ ، و في الأصل : عنا .

حتى كأنه محسوس (في سفاهة) أى مطروفا لحفة العقل ، فهو محيطه بك  
من جمع الجوانب ، لا خلاص لك منها ، فلذا أدتلك إلى قول لاحقيقة له ،  
فالتنوين للتعظيم ، فان قيل : بل للتحقير ، كأنهم توقفوا في وصفه بذلك  
كما توقفوا<sup>١</sup> في الجزم بالكذب فقالوا<sup>٢</sup> : ( وانا لنظنك من الكذابين \* )  
أى المتعمدين للكذب ، وذلك<sup>٣</sup> لأنه كان عندهم علم من الرسل وما يأتى  
مخالفتهم من العذاب من قصة نوح عليه السلام ولم يكن العهد بعيدا ،  
و أما قوم نوح فخرموا بالضلال وأكدوه بكونه مبينا ، لأنه لم يكن  
عندهم شعور بأحوال الرسل وعذاب الأمم قبل ذلك ، ولهذا قالوا  
” ما سمعنا بهذا في آبائنا الاولين \* “ ، قيل : ليس كذلك ، فقد ورد في  
جواب قوم نوح في سورة هود مثل هذا ، وهو قوله ” بل نظنكم كذابين “<sup>٤</sup> ،  
فان قيل : إنما كان هذا في ثانی الحال بعد أن نصب لهم الأدلة  
وأقام البراهين على صحة مدعاه و ثارت حظوظ الانفس بالجدال ، فانه  
يبعد أن يكون قومه أجابوه بذلك أول ما دعاهم ، قيل : الأمر كذلك  
في قصة هود عليه السلام سواء ، فانه لم يقل له ذلك إلا الكفار من قومه ،  
فتعديدهم<sup>٥</sup> بالوصف يدل على أنه كان فيهم<sup>٦</sup> من اتبعه . بل وإن متبعه كان<sup>٧</sup>  
من أشرافهم<sup>٨</sup> بالظن ، و تعبير في الكذب لإرادتهم أنه يكفي في  
(١) زيد بعده في الأصل : في وصفه بذلك كما توقفوا ، ولم تكن الزيادة في ظ  
لحذفها (٢) من ظ ، وفي الأصل : فقال (٣) من ظ ، وفي الأصل : لذلك .  
(٤) سقط من ظ (٥) سورة ٢٣ آية ٢٤ (٦) آية ٢٧ (٧) من ظ ، وفي الأصل :  
تعديدهم (٨) في ظ : فيه (٩) في ظ : تعبير .

وصفه بالسفاهة التي زعموها إقدامه على ما يحتمل معه ظنهم لكذبه ،  
أو يكون قوله غير الحق في زعمهم مرددا بين أن يكون قاله عن  
تعمد أو حله عليه ما رموه به من السفه من غير تأمل . ولما قابلوا  
لبنته<sup>١</sup> لهم وشفقته عليهم بهذه الغلظة ، أعرض عن ذلك وعاملهم<sup>٢</sup>  
هـ من الحلم بضد ما سموه<sup>٣</sup> به بأن ( قال ) معلما الأدب في مخاطبة السفهاء  
( يقوم ) مذكرا بما بينهم من النسب الداعي إلى الود و المناصحة و العطف  
و الملاطفة ( ليس في سفاهة ) ففي أن يكون به<sup>٤</sup> شيء من خفة حلم ،  
فاتقن أن يكون كاذبا لأن الداعي إلى الكذب الخفة و الطيش فلم يحتاج  
إلى تخصيصه بنفي .

١٠ ولما نفي السفاهة ، أثبت ما يلزم منه ضدها بقوله : ( ولكني رسول )  
و بين المرسل تعظيما للأمر بقوله : ( من رب العالمين هـ ) أي المحسن  
إليهم بعد نعمة الإيجاد و الأرزاق بارسال الرسل إليهم ليكسبهم معالي  
الاخلاق التي بها انتظام نعمة الإبقاء ( ابلغكم ) و جمع الرسالة لما تقدم  
في قصة نوح عليه السلام فقال : ( رسلت ربي ) أي المحسن إلى بتعليمي  
١٥ ما لم أكن أعلم و تأهيلي لما لم يكن في حسابي .

و لما كانوا قد رموه بالسفه الذي هو من غرائز النفس لأنه ضد  
الحلم و الرزاة ، عبر عن مضمون الجملة النافية له بما يقتضي الثبات فقال :  
( و اتاكم ناصح ) أي لم يزل النصيح من صفتي ، وليس هو [ ما - ° ]  
تكسبته بل غريزة ق<sup>٥</sup> ، / قد بلوتموني فيه قبل الرسالة و إظهار هذه المقالة

/ ٣١٢

(١) في ظ : لينه (٢) من ظ ، وفي الأصل : عامهم - كذا (٣) في ظ : رسموه .  
(٤) سقط من ظ (٥) زيد من ظ .

دهرا دهيرا و<sup>١</sup> زاما طويلا ؛ ولما قالوا : إنهم يظنون كذبه ، زادهم  
صفة الأمانة فقال : ﴿ أمين ٥ ﴾ .

ولما كان يعرف ما يعتقدونه من أمانته وعقله ، وظن أنه ما حملهم  
على هذا إلا العجب من أن يطلع على ما لم يطلعوا عليه ، أنكر عليهم  
ذلك ذاكرة لما ظنه حاملا لهم ملوحا بالعطف إلى التكذيب فقال : ٥  
﴿ او عجبتم ﴾ أى أكذبتم وعجبتم ﴿ ان جاءكم ذكر ﴾ أى شرف وتذكير  
﴿ من ربكم ﴾ أى الذى لم يقطع<sup>٢</sup> إحسانه عنكم<sup>٣</sup> قط ، منزلا  
﴿ على رجل منكم ﴾ أى عزه عزكم وشرفه شرفكم فإ<sup>٤</sup> فاتكم شئ  
﴿ لينذرکم ﴾ أى يحذرکم ما لمن كان على ما أنتم عليه من وخامة العاقبة .

ولما كان التقدير : فاحذروا ، عطف عليه تذكيرهم بالنعمة مشيرا به إلى ١٠  
التحذير من عظيم النعمة فى قوله : ﴿ واذكروا اذ ﴾ أى حين ﴿ جعلكم خلفاء ﴾  
أى فيما أنتم فيه من الارض ، ولما كان زمنهم متراخيا بعدهم ، أتى بالجار  
فقال : ﴿ من بعد قوم نوح ﴾ أى يكون المحذوف ما اقتضاه الاستفهام  
فى قوله ” او عجبتم ” من طلب الجواب ، أى أجبوا واذكروا ، أى  
ولا تبادروا بالجواب حتى تذكروا ما أنعم به عليكم ، وفيه الإشارة ١٥  
الى التحذير مما وقع لقوم نوح ، أو يكون العطف على معنى الاستفهام  
الإنكارى فى ” افلا تتقون “ ، ” او عجبتم “ أى اتقوا ولا تعجبوا واذكروا ،  
أو يكون العطف - وهو أحسن - على ” اعبدوا الله “ وقوله ” خلفاء “

(١) من ظ ، وفى الأصل : او (٢) فى ظ : لم يقع (٣) فى الأصل : عليكم ، وفى ظ :  
عنه (٤) من ظ ، وفى الأصل : فلما (٥) فى ظ : من .



قيل : إنه يقتضى أن يكونوا قاموا<sup>١</sup> مقامهم ، و من المعلوم أن قوم  
 نوح كانوا ملء<sup>٢</sup> الأرض ، وأن عادا إنما كانوا فى قطعة منها يسيرة  
 و<sup>٣</sup> هى الشجرة<sup>٤</sup> من ناحية اليمن ، فقيل : إن ذلك لكون شداد بن عاد  
 ملك جميع الأرض ، فكأنه قيل : جعل جدكم خليفة فى جميع الأرض ،  
 ٥ فلو حصل الشكر لثمت النعمة ، فأطيعوا يزدكم من فضله ، [ وقيل - ٤ ] :  
 إن<sup>٥</sup> قصة ممود مثل ذلك ، ولم يكن فيهم من ملك الأرض ولا أرض  
 عاد ، فأجيب<sup>٦</sup> بما طرد<sup>٧</sup> ، وهو أن عادا لما كانوا أقوى أهل الأرض  
 أبدا ، وأعظمهم أجسادا وأشدهم خلقا وأشهرهم قبيلة وذكر ، كان  
 سائر<sup>٨</sup> الناس لهم تبع ، وكذا ممود فيما أعطوه من القدرة على نحت  
 ١٠ الجبال ونحوها بيوتا ، وعندى أن السؤال من أصله لا يرد ، فان  
 بين قولنا - : [ فلان - ٤ ] خليفة فلان ، و فلان خليفة من بعد فلان -  
 من الفرق ما لا يخفى ، فالخلاف فى الثانى لم يذكر ، فكأنه قيل : جعلكم  
 خلفاء لمن كان قبلكم فى هذه الأرض التى أتم بها ، و خص قوم نوح  
 و عاد بالذكر تذكيرا بما حل بهم من العذاب ، ولهذا بعينه خص الله  
 ١٥ هذه<sup>٩</sup> الأمم التى وردت فى القرآن بالذكر ، وإلا فقد كانت الأمم  
 كثيرة العدد زائدة على الحد عظيمة الانتشار فى جميع الأقطار ، ومعلوم

(١) فى ظ : أقاموا (٢) زيد بعده فى ظ : أهل (٣-٢) من ظ ، وفى الأصل :  
 هو الشجر (٤) زيد من ظ (٥) زيد بعده فى الأصل : فى ، ولم تكن الزيادة  
 فى ظ : لحذفها (٦) من ظ ، وفى الأصل : فاجيب (٧) فى ظ : يطرد .  
 (٨) سقط من ظ .

أن الله تعالى لم يترك واحدة منها بغير رسول " وما كنا معذنين حتى  
نبعث رسولا " وفي قصة هود في سورة الأحقاف " وقد خلت  
النذر من بين يديه ومن خلفه "؛ وله سر آخر وهو<sup>٢</sup> أن هذه الأمم كان<sup>١</sup>  
عند العرب كثير من أخبارهم ففصلت لهم أحوالهم ، وطوى عنهم من<sup>٣</sup>  
لم يكن عندهم شعور بهم فلم يذكروا إلا إجمالاً لتلايسارعو إلى التكذيب بما  
ينزل فيهم من غير دليل شهودى يقام عليهم .

ولما ذكرهم بمطلق الإبقاء بعد ذلك الإغراق العام ، أتبعه التذكير  
بالزيادة فقال : ﴿ و زادكم ﴾ أى على من قبلكم أر على من هو موجود فى  
الأرض فى زمانكم ﴿ فى الخلق ﴾ أى الخاص بكم ﴿ بسطة ج ﴾ أى فى الحس  
بطول الأبدان والمعنى بقوة الأركان ، قيل : كان طول كل واحد منهم ١٠  
أثني عشر ذراعاً ، وقيل : أكثر .

ولما عظمت النعمة ، كرر عليهم التذكير فقال مسبباً عن ذلك  
﴿ فاذكروا آلاء الله ﴾ أى نعم الذى استجمع صفات العظمة التى أنعم عليكم  
بها من الاستخلاف والقوة وغيرهما ، واذكروا أنه لا نعمة عندكم لغيره  
أصلاً ، فصار مستحقاً لأن تخصوه بالعبادة ﴿ لعلمكم تفلحون ﴾ أى ليكون ١٥  
حالكم حال من يرجى فلاحه وهو ظفره بجميع مراده ، لأن الذكر موجب<sup>٤</sup>  
للشكر الموجب للزيادة .

(١) سورة ١٧ آية ١٥ (٢) آية ٢١ (٣) فى ظ : هـى (٤) فى ظ : كانت (٥) فى  
ظ : ما (٦) فى ظ : يوجب .

ولما كان هذا منه موجبا ولا بد لكل سامع منصف [ من - ]  
 المبادرة إلى الإذعان لهذه الحجة القطعية ، وهي استحقاقه للأفراد بالعبادة  
 للتفرد بالإنعام ، ازداد تشوف المخاطب إلى جوابهم ، فأجيب بقوله :  
 ﴿ قالوا ﴾ منكرين عليه معتمدين على محض التقليد ﴿ اجتئنا ﴾ أى من عند  
 ٥ من ادعيت أنك رسوله ﴿ نعبد الله ﴾ أى الملك الأعظم ﴿ وحده ﴾ ولما  
 كان هذا منهم فى غاية العجب المستحق للانكار ، أتبعوه ما هو كالعلة  
 لإنكارهم عليه ما دعاهم إليه فقالوا : ﴿ ونذر ﴾ أى نترك على غير صفة  
 حسنة ﴿ ما كان يعبد آبائنا ﴾ أى مواظبين على عبادته بما دلوا عليه  
 بـ " كان " وصيغة المضارع - مع الإشارة بها إلى تصوير آباؤهم فى  
 ١٠ حالهم ذلك - ليحسن فى زعمهم إنكار مخالفتهم لهم .

ولما كان معنى هذا الإنكار أنا لا نطيعك ، وكان قد لوح لهم  
 بالتذكّر<sup>١</sup> بقوم نوح وقوله " افلا تتقون " إلى الأخذ إن أصروا ،  
 سبوا عن ذلك قولهم : ﴿ فاتنا ﴾ أى عاجلا ﴿ بما تعدنا ﴾ أى من العذاب  
 بما لوح إليه إيمانهم إلى التكذيب بقولهم : ﴿ ان كنت من الصدّيقين ٥ ﴾  
 ١٥ و تسميتهم للانذار بالعذاب وعدا من باب الاستهزاء .

ولما كانوا قد بالغوا فى السفه فى هذا القول ، وكان قد علم من محاورته  
 صلى الله عليه وسلم لهم الحلم عنهم ، اشتد التطلع إلى ما يكون  
 من جوابه لهذا و التوقع له . فشئ غليل هذا التشوف بقوله :

(١) زيد من ظ (٢) فى ظ : بالذكر (٣) من ظ والقرآن الكريم ، وفى  
 الأصل : الا .

( قال قد وقع ) أى حق ووجب و قرب أن يقع ( عليكم من ربكم )  
 أى الذى غركم به تواتر إحسانه عليكم و طول إملائه لكم ( رجس )  
 أى عذاب شديد الاضطراب فى تتبع أقصاكم و أدناكم موجب لشدة  
 اضطرابكم ( و غضب<sup>١</sup> ) أى شدة فى ذلك العذاب لا تقتلون منها .

ولما أخبرهم بذلك ، بين لهم أن سببه كلامهم هذا فى سياق الإنكار ٥

فقال : ( اتجادلوننى ) و لما كانت آلتهم تلك التى يجادلون<sup>٢</sup> فيها لا تزيد<sup>٣</sup> على  
 الأسماء لكونها خالية من كل معنى . قال : ( فى اسماء ) ثم بين أنه لم يسمها  
 آلهة<sup>٤</sup> من يعبد به فقال : ( سميتموها أنتم و أبائكم ) و لما كان لله تعالى أن يفعل  
 ما يشاء و أن يأمر بالخضوع لمن يشاء ، قال [ نافيا التزويل فانه يلوم منه نفى  
 الإنزال -<sup>٥</sup> ] : ( ما نزل الله ) أى الذى ليس الأمر إلا له ( بها ) ١٠  
 أى بتعبدكم لها أو بتسميتكم إياها . و أغرق فى النفي فقال : ( من سلطان<sup>٦</sup> )  
 ولعله أتى بصيغة التزويل لأن التفعيل يأتى بمعنى الفعل المجدد و بمعنى  
 الفعل بالتدرج فقصده - [ لانه فى سياق المجادلة و فى سورة مقصودها إنذار  
 من أعرض عما دعا إليه هذا الكتاب النازل بالتدرج -<sup>٧</sup> ] - النفي بكل

اعتبار ، سواء كان تجديدا أو تدريجا و إشارة إلى أنه لو نزل عليهم فى ١٥  
 الأمر بعبادتها شئ واحد لتوقفوا فيه لعدم فهمهم لمعناه حتى يكرر<sup>٨</sup> عليهم  
 الأمر فيه مرة بعد أخرى ، فعملوا أن ذلك أمر حتم لا بد منه كما فعله  
 بنو إسرائيل فى الأمر بذبح البقرة لأجل القتل لأجل أنهم لم يعقلوا

(١) من ظ ، وفى الأصل : تجادلون (٢) من ظ ، وفى الأصل : لا يزيد (٣) سقط

من ظ (٤) زيد ما بين الحاجزين من ظ (٥) من ظ ، وفى الأصل : تكرر .

معناه، دل ذلك قطعا على [ أن - ١ ] الأمر لهم بعبادتها إنما هو ظلام الهوى لأنه عى محض من شأن الإنسان ركوبه بلا دليل أصلا .

ولما أخرهم بوقوع العذاب و سبه ، بين لهم أن الوقوع ليس على ظاهره في الإيجاز ، وإنما معناه الوجوب الذى لا بد منه فقال :  
 ٥ ﴿ فانتظروا ﴾ ثم استأنف الإخبار عن حاله بقوله : ﴿ انى ﴾ وأشار بقوله :  
 ﴿ معكم ﴾ إلى أنه لا يفارقهم لحشيتهم منهم ولا غيرها ﴿ من المنتظرين ٥ ﴾  
 ولما كان هذا ينبغي أن يكون سببا للتصديق الذى هو سبب الرحمة ،

بين أنه إنما سبب لهم العذاب ، وله ولمن تبعه النجاة ، / فبدأ بالمؤمنين / ٣١١

اهتماما بشأنهم [ بقوله - ١ ] : ﴿ فاجتنبه ﴾ أى بما لنا من العظمة [ إجماع  
 ١٠ وحيا سريعا سلطانا ٥ من ذلك العذاب كسل الشعرة من العجين - ١ ]  
 والذين معه ﴿ أى فى الطاعة ، وأشار إلى أنه لا يجب على الله شئ بقوله :  
 ﴿ برحمة ﴾ أى باكرام و حياطة ﴿ منا ﴾ أى لا يعمل ولا غيره ٥ .

ولما قدم الإجماع اهتماما به ، أتبعه حالهم فقال معلما بأن أحذه على  
 غير أخذ الملوك الذين يعجزون عن الاستقصاء فى الطلب ، ففتوتهم أو آخر  
 ١٥ العساكر ٥ وشذاب ٥ الجنود والاتباع ﴿ وقطعنا ﴾ دبرهم أى آخرهم ،  
 هكذا كان الأصل ، ولكنه أظهر تصرحا بالمقصود و يابا لعله أخذهم  
 فقال : ﴿ دابر ﴾ أى آخر ، أى استأصلنا وحلنا ذلك الاستئصال معجزة  
 لهود عليه السلام ﴿ الذين كذبوا بآيتنا ﴾ أى ولم يراقبوا عظمتها بالنسبة

(١) زيد ما بين الحاذرين من ظ (٢) فى ظ : قال (٣) زيد بعده فى الأصل : ما ،  
 ولم تكن الزيادة فى ظ لحذفها (٤) فى ظ : بغيره (٥ - ٥) سقط ما بين الرقمين  
 من ظ .  
 ٤٤٢  
 إلينا

[ إلينا - ١ ] ، وقوله : ﴿ وما كانوا ﴾ أى خلفا و جلة ﴿ مؤمنين ٤ ﴾ عطف على صلة " الذين " وهى " كذبوا بآبائنا " وهى جارية بجرى التعليل لاخذهم مؤذنة [ بأنه - ١ ] لا يحصل منهم صلاح كما ختم قصة نوح بقوله " انهم كانوا قوما عمن " تعليلا لإغراقهم ، أى أنا قطعنا دابرهم وهم مستحقون لذلك ، لأنهم غير قابلين للإيمان لما فيهم من شدة العناد و لزوم الإلحاد ، فالمعنى : وما كان الإيمان من صفتهم ، أى ما آمنوا فى الماضى ولا يؤمنون فى الآتى ، فيخرج منه من آمن وكان قد كذب قبل إيمانه ومن لم يؤمن فى حال دعائه لهم وفى علم الله أنه سيؤمن ، ويزيده حسنا أنهم لما اقتحوا كلامهم بأن نسبوه إلى السفاهة كاذبين ؛ فاسب ختم القصة بأن يقلب الأمر عليهم فيوصفوا ' بمثل ذلك ' صدقا ١٠ بكلام يبين أن اتصافهم به هو الموجب لما فعل بهم ، لأن الإيمان لا يصدر إلا عن كمال الثبات و الرزاة و ترك الهوى و قمع رعونات النفس و الانقياد لواضح الأدلة و ظاهر البراهين ، فن تركه مع ذلك فهو فى غاية الطيش و الخفة و عدم العقل ، وأيضا فوصفهم بالتكذيب بالفعل الماضى لا يفهم دوامهم على تكذيبهم ، فقال سبحانه ذلك لئنى احتمال أنهم آمنوا بعد ١٥ التكذيب و أن أخذهم إيمانا كان لمطلق صدور التكذيب منهم ، وأنهم لم يبادروا إلى الإيمان قبل التكذيب ، ويحتمل أن تكون الجملة حالا ، والمعنى على كل تقدير : قطعنا دابرهم فى حال تكذيبهم و عدم إيمانهم .  
ولما أتم<sup>٤</sup> سبحانه ما أراد من قصة عاد ، أتبعهم تمود فقال :

(١) زيد من ظ (٢-٢) سقط ما بين الرقيين من ظ (٣) من ظ ، وفى الأصل : يكون (٤) فى ظ : تم .

( والى ثمود ) أى خاصة ، 'منع من' الصرف لأن المراد به القبيلة ، وهو مشتق من الثمد وهو الماء القليل ، وكانت مساكنهم الحجر<sup>٢</sup> بين الحجاز والشام إلى وادى القرى ، أرسلنا ( اخام<sup>٣</sup> صلحا ) ثم استأنف الإخبار عن قوله - كما مضى فى هود عليه السلام فقال : ( قال يقوم ) مستعطفًا لهم بالتذكير بالقرابة وعاطف النسابة ( اعبدوا الله ) أى الذى لا كمال إلا له ( ما لكم ) وأكد النفي بقوله : ( من اله غيره<sup>٤</sup> ) . ولما دل على صدقه فى ذلك أنهم دعوا أولادهم فلم تبعهم ، ودعا هو صلى الله عليه وسلم ربه سبحانه فأخرج لهم الناقة ، علل صحة ما دعا إليه بقوله : ( قد جاءكم بينة ) أى آية ظاهرة جدا على صدق فى ادعاء رسالتي وصحة ما أمرتكم به . وزادهم رغبة بقوله : ( من ربكم<sup>٥</sup> ) أى الذى لم يزل محسنا إليكم ؛ ثم استأنف بيانها بقوله : ( هذه ) مشيرا إليها بعد تكوينها تحقيقا [ لها - ٢ ] وتعظيما لشأنها وشأنه فى عظيم خلقها وسرعة تكوينها لأجله .

ولما أشار إليها ، سماها فقال : ( ناقة الله ) شرفها بالإضافة ١٥ إلى الاسم الأعظم ، ودل على تخصيصها بهم بقوله : ( لكم ) حال كونها ( آية ) أى<sup>٢</sup> لمن شاهدها ولمن سمع بها وصح عنده أمرها ؛ ثم سبب عن ذلك قوله : ( فذروها ) أى أتركوها ولو على أدنى وجوه الترك ( تاكل ) أى من النبات ( فى أرض الله ) أى مما أنبت الله الذى له كل شيء . ( ١ - ١ ) فى ظ : يمنع ( ٢ ) سقط من ظ ( ٣ ) زيد من ظ ( ٤ ) فى ظ : امره . ( ٥ ) فى ظ : احوال .

و<sup>١</sup> هي ناقته<sup>١</sup> / كما أن الأرض كلها مطلقا أرضه والنبات رزقه ،  
ولذلك أظهر ثلثا يختص [أكلها -<sup>٢</sup>] بأرض دون أخرى .

ولما أمرهم بتركها لذلك ، أكد الأمر بنهيهم عن أذاها فقال :  
(ولا<sup>٣</sup> تمسوها بسوء) فضلا عما بعد المس (فياخذكم) أى أخذ قهر  
بسبب ذلك المس وعقبه (عذاب اليم) أى مؤلم .

ولما أمرهم ونهاهم ، ذكر لهم ترغيبا مشيرا إلى ترهيب فقال :  
(واذكروا) أى نعمة الله عليكم (اذ جعلكم خلفاء) أى فيما أنتم فيه  
(من بعد عاد) أى إهلاكهم (وبواكم فى الأرض) أى جعل لكم فى  
جنسها مساكن تبوؤن أى ترجعون إليها وقت راحتكم ، سهل عليكم من  
عملها فى [أى -<sup>٢</sup>] أرض أردتم ما لم يسهله<sup>٤</sup> على غيركم ؛ ولهذا فسر ١٠  
المрад بقوله : (تتخذون) أى بما لكم من الصنائع (من سهولها قصورا)  
أى أبنية<sup>٥</sup> بالطين واللبن<sup>٦</sup> والآجر واسعة عالية حسنة يقصر<sup>٧</sup> أمل الآمل  
ونظر الناظر عليها بما فيها من المرافق والمحسن (وتنتحون الجبال)  
أى أى جبل أردتم تقدرونها (يوثا) .

ولما ذكرهم بهذه النعم مرغبا مرهبا ، كرر ذلك إشارة وعبرة ١٥  
فقال مسياعا ذكرهم به : (فاذكروا) أى ذكر إذعان ورغبة ورهبة  
(الآء) أى نعم (الله) أى الذى [له -<sup>٢</sup>] صفات الكمال فلا حاجة

(١-١) من ظ ، وفى الأصل : هو ناقه (٢) زيد من ظ (٣) من ظ والقرآن  
الكریم ، وفى الأصل : فلا (٤) من ظ ، وفى الأصل : لم يسهل (٥-٥) فى ظ :  
باللبن والطين (٦) من ظ ، وفى الأصل : تقصر .



به إلى أحد، فاحسانه هو الإحسان في الحقيقة ﴿ولا تشوا في الارض﴾  
 من العنى وهو الفساد، وهو مقلوب عن العيث - قاله ابن القطاع،  
 وحيث يكون قوله: ﴿مفسدين﴾ بمعنى متعمدين<sup>٢</sup> للفساد .  
 ولما حصل الالتفات إلى جوابهم، قيل: ﴿قال الملا﴾ أى الأشراف،  
 ٥ وبيته بقوله: ﴿الذين استكبروا﴾ أى أوقعوا الكبر واتصفوا به فصار لهم  
 خلقا فلم يؤمنوا؛ ونبه على التأسية بقوله: ﴿من قومه﴾ ولما قال:  
 ﴿للذين استضعفوا﴾ كان ربما فهم أنهم آمنوا كلهم، فتنى ذلك بقوله  
 مبدلا منه: ﴿لمن آمن منهم﴾ أى المستضعفين، فهو أوقع في النفس  
 و أروع<sup>٣</sup> للجنان من البيان في أول وهلة مع الإشارة إلى أن أتباع الحق  
 ١٠ هم الضعفاء، وأنه لم يؤمن إلا بعضهم، فيه إيحاء إلى أن الضعف أجل  
 النعم لملازمته لطرح النفس المؤدى إلى الإذعان للحق، و بناؤه للفعول  
 دليل على أنهم في غاية الضعف بحيث يستضعفهم كل أحد ﴿اتعلون﴾  
 أى<sup>٤</sup> ندأوهم بالإنكار صدا لهم عن الإيمان ﴿ان ضلحا﴾ سموه باسمه حفاء  
 و غلظة وإرهاها للمسؤولين ليحييهم بما يرضيهم ﴿مرسل من ربه<sup>٥</sup>﴾  
 ١٥ وكأنهم قالوه ليعلموا حالهم فينبوا عليه ما يفعلونه، لأن المستكبرين  
 لا يتم لهم كبرهم إلا بطاعة المستضعفين .

ولما علموا ذلك منهم، أعلمهم بالمنازمة اعتمادا على الكبير المتعال  
 (١) من ظ، وفي الأصل: اقطان - كذا (٢) من ظ، وفي الأصل: معتمدين .  
 (٣) من ظ، وفي الأصل: اورع (٤-٥) في ظ: لان (٥) زيد بعده في الأصل:  
 المستضعفين، ولم تكن الزيادة في ظ لحذفها .

الذى يضمحل كل<sup>١</sup> كبر عند كبره ولا يعد لاحد أمر مع أمره، بأن  
 ﴿ قالوا ﴾ منبهين لهم على غلظتهم وغلطهم في توسمهم في حالهم معبرين<sup>٢</sup>  
 بما دل على العلم بذلك والإذعان له ﴿ انا بما أرسل به ﴾ وبنى للفعول  
 إشارة إلى تعميم التصديق وإلى أن كونه من عند الله<sup>٣</sup> أمر مقطوع به  
 لا يحتاج إلى تعيين ﴿ مؤمنون ه ﴾ أى غريقون<sup>٤</sup> في الإيمان به ، ولذلك ه  
 ﴿ قال الذين استكبروا ﴾ أى فى جوابهم معبرين بما يدل على المخالفة لهم  
 والمعادنة ﴿ انا بالذئ ﴾ ووضعوا موضع 'أرسل به' - ردا لما جعلوه  
 معلوما وأخذوه مسلما ﴿ آتمم به ﴾ أى كاتنا ما كان ﴿ كفرون ه ﴾  
 ثم سبب عن قولهم قوله ﴿ فعفروا الناقه ﴾ أى التى جعلها الله لهم آية ، و عبر  
 بالعقر دون النحر لشموله كل سبب لقتلها لأن ابن إسحاق ذكر أنه اجتمع ١٠  
 لها ناس منهم فرماها أحدهم بسهم وضرب آخر قوائمها بالسيف ؛بحرها آخر  
 فأطلق اسم السبب على المسبب ، لكن قوله تعالى "فنادوا صاحبهم فتعاطى  
 فعقره" وقوله "اذ انعت اشقيها"<sup>٥</sup> ، وقوله صلى الله عليه وسلم "انبعث  
 لها رجل عزيز عارم منيع فى قومه"<sup>٦</sup> قالوا : هو قدار<sup>٧</sup> بن سالف ، حملت / له  
 امرأة من قومه ابنتها إن عقرها ، فعزل فكان أشقى الأولين ، وأشقى الآخرين ١٥  
 عبد الرحمن بن ملجم المرادى قاتل على س أبى طالب رضى الله عنه ،

(١) من ظ ، وفى الأصل : على - كذا (٢) من ط ، وفى الأصل : معتبرين .

(٣) فى ظ : الغريقين (٤) من ظ ، وفى الأصل : هودا (٥) سورة ٤٤ آية ٢٩ .

(٦) سورة ٩١ آية ١٢ (٧) من معالم التنزيل - راجع الخازن ٢ / ٢١٠ ، وفى

الأصل : قوم ، وفى ظ : قوله - كذا (٨) فى ظ : قدار .

جعلت له قطام امرأة من بنى عجل جميلة قصها إن قتله ، فالمناسبة بينهما<sup>١</sup>  
 أن كلا منهما ألقى نفسه في المعصية العظمى لأجل شهوة فرجه في زواج  
 امرأة ، وقوله صلى الله عليه وسلم « أشقى الأولين عاقر الناقة » يدل على  
 أن عاقرها رجل واحد ، وحيث يكون المراد به قطع القوائم ، [ فحيث  
 ٥ جمع أراد الحقيقة والمجاز معا ، وحيث أفرد أراد الحقيقة فقط - ٢ ] ،  
 فالتعبير به لأنه الأصل<sup>٢</sup> والسبب الأعظم في ذبح الإبل ؛ قال البغوى :  
 قال الأزهرى : العقر هو قطع عرقوب البعير ، ثم جعل النحر عقرا لأن  
 ناجر البعير يعقره ثم ينحره - انتهى . وكان هذا إشارة إلى أن المراد بالعقر  
 في كلامه النحر ، [ و- ١ ] لا ريب في أن أصل العقر في اللغة القطع ،  
 ١٠ ومادته تدور على ذلك ، عقر النخلة - إذا قطع رأسها فيبست ، والفرس :  
 ضرب قوائمها بالسيف ، وأكثر ما يستعمل العقر في الفساد ، وأما النحر  
 فيستعمل غالبا في الاتضاع بالمنحور لحما وجلدا وغيرهما ، فلعن التعبير به  
 دون النحر إشارة إلى أنهم لم يقصدوا بنحرها إلا إهلاكها عتوا على الله  
 وعنادا وفلا للسوء مخالفة<sup>٣</sup> انتهى صالح<sup>٤</sup> عليه السلام ، ولا يشكل ذلك  
 ١٥ بما ورد من أنهم اقتسموا لحما ، لأنه لم يدع أن العقر يلزمه عدم الاتضاع  
 بالمنحور ، [ و- ٢ ] على<sup>٥</sup> التناول فهم<sup>٦</sup> لم يريدوا بذلك الاتضاع باللحم ،  
 وإما قصدوا - حيث لم يمكنهم<sup>٧</sup> المشاركة جميعا في العقر - أن يشتركوا  
 (١) سقط من ظ (٢) زيد ما بين الحاذرين من ظ (٣) في ظ : أصل (٤) من ظ ،  
 وفي الأصل : هلاكها (٥-٥) في ظ : لصالح (٦) من ظ ، وفي الأصل : يلزمها .  
 (٧-٧) من ظ ، وفي الأصل : الرى فيهم - كذا (٨) في ظ : لم تمكنهم .

فيما نشأ عنه ترميضا برضام به ومشاركتهم فيه بما يمكنهم (وعتوا)  
 أى تجاوزوا الحد فى الغلظة والتكبر (عن امر) أى امثال أمر  
 (رهم) أى المحسن الذى إليهم أتاها على لسان رسوله من تركها  
 (وقالوا) زيادة فى العتو (بصلح اتقنا) .

ولما نزلوا وعيدهم له - حيث لم يؤمنوا به - منزلة الوعد والبشارة ، ه  
 قالوا : (بما تعدنا) استخفا مناهم ومبالغة فى التكذيب ، [ كأنهم  
 يقولون : نحن على القطع بأنك لا تقدر على أن تأتينا بشئ من ذلك ،  
 وإن كنت - ٢ ] صادقا فافعل ولا تؤخره رفقا بنا وشفقة علينا ، فانا  
 لا تأذى بذلك ، بل تلذذه تلذذ من يلقي الوعد الحسن ، وحاصله التهم  
 منهم به وإلاشارة إلى عدم قدرته ؛ وأكدوا ذلك بقولهم بأداة الشك : ١٠  
 (ان كنت من المرسلين ه) أى الذين سمعنا أخبارهم فيما مضى ؛  
 ثم سبب عن عتوهم ٢ قوله : (فاخذتهم الرجفة) أى التى كانت عنها أو منها  
 الصيحة ، أخذ من هو فى القبضة على غاية من الصغار والحقارة ، ولعل  
 توحيد الدار هنا مع الرجفة فى قصة صالح وشعيب عليهما السلام فى  
 قوله تعالى : (فاصبحوا فى دارهم) أى مساكنهم ، وجمعها فى القصتين ١٥  
 مع الصيحة فى سورة هود عليه السلام للإشارة إلى عظم الزلزلة والصيحة  
 فى الموضوعين ، وذلك لأن الزلزلة إذا كانت فى شئ واحد كانت أمكن ،  
 فتكون فى المقصود من النكال أعظم ، والصيحة من شأنها الانتشار ،  
 فاذا عمت الأماكن المتناثرة والديار المتباعدة فأهلكت أهلها ومزقت  
 (١) فى ظ : تركوا (٢) زيد من ظ (٣) فى ظ : عقرهم (٤) من ظ ، وفى الأصل :  
 فيكون .

جماعتها و فرقت شملها ، كانت من القوة المفرطة و الشدة البالغة بحيث تنزعج<sup>١</sup> من تأمل وصفها النفوس و تحب له القلوب ، و حاصله أنه حيث صبر بالرجفة و حد الدار إشارة إلى شدة العذاب بعظم الاضطراب ، و حيث عبر بالصيحة جمع إيماء إلى عموم الموت بشدة الصوت ، و لا مخالفة لأن عذابهم كان بكل منهما ، و لعل إحداهما كانت سببا للآخرى<sup>٢</sup> ، و لعل المراد بالرجفة اضطراب القلوب اضطرابا قطعها ، أو أن الدار رجفت فرجفت القلوب و هو أقرب ، و خصت<sup>٣</sup> الأعراف بما ذكر فيها ، لأن مقصودها إنذار المعرضين ، و الرجفة أعظم قرعا لعدم الإلف لها - والله اعلم ﴿جثمين﴾<sup>٤</sup> أى باركين على ركبهم لازمين أما كنهم لا حراك بأحد منهم ، و لم يبق منهم في تلك الساعة أحد<sup>٥</sup> إلا رجل / واحد كان في الحرم ، فلما خرج منه أصابه ما أصاب قومه و هو أبو رغال<sup>٦</sup> ، و مساقاة الحرم عن أرضهم تزيد على مسيرة<sup>٧</sup> عشرة أيام ، و من الآيات العظيمة أن ذلك الذى [خلع - <sup>٨</sup>] قلوبهم و أزال أرواحهم لم يؤثر في صالح عليه السلام و المستضعفين معه شيئا ، و ذلك مثل الريح التى<sup>٩</sup> زلزلت الأحزاب ، و أنالتهم أشد العذاب ، و رمتهم بالحجارة و التراب حتى هزمتهم و ما بال النبى<sup>١٠</sup> صلى الله عليه وسلم و أصحابه منها<sup>١١</sup> كبير أذى ، و كفها الله عن

(١) من ظ ، و فى الأصل : يتزعج - كذا (٢) من ظ ، و فى الأصل : للآخر .  
 (٣) فى ظ : مضت (٤) سقط من ظ (٥) من ظ و العالم ، و فى الأصل : أبو رغال (٦) من ظ ، و فى الأصل : مسير (٧) زيد من ظ (٨) من ظ ، و فى الأصل : الذى (٩) فى ظ : للصطفى .

حذيفة ، وكذا البرد الذي كان ذلك زمانه لما أرسله النبي صلى الله عليه وسلم ليتعرف له أخبارهم .

ولما أصابهم ذلك ، سبب لهم الهجرة عن ديارهم ديار السوء والغضب واللعنة فقال تعالى إعلاما لنا بذلك : ﴿ فتولى ﴾ أى كلف نفسه الإعراض عنهم و قال ﴿ أى لما أدركه من أحوال البشر من الرقة على فوات إيمانهم وهم أصله وعشيرته ﴾ يقوم ﴿ أى الذين يعز على ما يؤذيهم ﴾ لقد ابلتكم ﴿ ولعله وحد قوله : ﴾ رسالة ربى ﴿ لكون آيته واحدة ﴾ ونصحت ﴿ وقصر الفعل وعده باللام فقال : ﴾ لكم ﴿ دلالة على أنه خاص [ بهم - ٢ ] ، روى أنه خرج عنهم فى مائة وعشرة من المسلمين وهو يسكى ، وكان قومه ألفا وخمسمائة دار ، وروى أنه رجع ١٠ بمن معه فسكنوا ديارهم \* .

ولما كان التقدير : ففعلت معكم ما هو مقتضى لأن تحبوني لأجله ، عطف عليه قوله : ﴿ ولكن ﴾ لم تحبوني ، هكذا كان الأصل ولكنه عبر بما يفهم أن هذا كان دأبهم وخلقاً لهم مع كل ناصح فقال : ﴿ لا تحبون ﴾ [ أى - ٢ ] حاكياً لحالهم الماضى ﴿ النصحين ﴾ أى ١٥ كل من فعل فعلى من النصح التام .

ولما أتم سبحانه ما وفى بمقصد هذه السورة فى هذا السياق من قصتهم ، أتبعه من بعده<sup>٤</sup> بمن تعرفه العرب كما فعل فيما قبل فقال :

(١) فى ظ : ليعرف (٢) سقط من ظ (٣) زيد من ظ (٤-٤) تكرور ما بين الرقين من ظ (٥) زيد بعده فى الأصل : بهم ، ولم تكن الزيادة فى ظ لحذفها (٦) فى ظ : منكم (٧) من ظ ، وفى الأصل : لم يحبوني (٨) من ظ ، وفى الأصل : بعدهم .

(ولو طأذ قال) ولما كانت رسالته إلى مدن شتى، وكانهم كانوا قبائل شتى، قيل: كانوا خمسة وهي المؤتسكات، [و-١] قيل: كانوا أربعة آلاف بين الشام والمدينة الشريفة، قال: (لقومة) وقد جوزوا أن يكون العامل فيه 'أرسلنا' و'اذكر' ولا يلزم من تقدير 'أرسلنا' أن يكون إرساله في وقت تفوهه لهم بهذا القول غير سابق عليه، لأنه كما أن ذلك الزمن - المنطبق على أول قوله و آخره - وقت له فكذلك اليوم - الذي وقع فيه هذا القول - وقت له، بل وذلك الشهر وتلك السنة وذلك القرن، فان من شأن العرب تسمية الايام المشتركة في الفعل الواحد يوما، قالوا: يوم القادسية، وهو أربعة أيام إن اعتبرنا مدة القتال فقط، وعدة شهور إن اعتبرنا بالاجتماع<sup>١</sup> له، وكذا يوم صفين، وقال تعالى في قصة بدر: "واذ يعدم الله احدى الطائفتين انها لكم - إلى أن قال: اذ تستغيثون ربكم - إلى أن قال: اذ يغشيكم النعاس امته منه - اذ يوحى ربك الى الملكة"<sup>٢</sup> وكلها إبدال من قوله "واذ يعدم الله احدى الطائفتين" ولا ريب في<sup>٣</sup> أن زمان الكل لم يكن متحدا إلا بتاويل جميع الايام المتعلقة بالوقعة من سير و قتال وغير ذلك - والله أعلم، وعبر في قصة نوح [عليه السلام - ١] بـ "أرسلنا نوحا الى قومه"، ثم نسق من بعده عليه فقيل: "والى عاد اخاهم هودا" "والى ثمود اخاهم صلحا" "والى مدين اخاهم شعيبا" وعدل عن هذا الأسلوب في قصة لوط [فلم يقل: (١) زيد من ظ (٢) في ظ: ذلك (٣) في ظ: الاجتماع (٤) سورة ٨ آية ٧ - ١٢ (٥) سقط من ظ (٦) في ظ: لا .

و إلى أهل أدوما<sup>١</sup> أخام لوطا، أو إلى أهل سدوم لوطا - [أو وأرسلنا لوطا  
إلى قومه ونحو ذلك كما سيأتى فى قصة مومى عليه السلام، لأن من أعظم  
المقاصد بسباق هذه القصص تسلية النى صلى الله عليه وسلم فى مخالفة قومه  
له وعدم استجابتهم وشدة أذاهم وإنذار<sup>٢</sup> قومه أن يحل بهم ما حل بهذه  
الأمم من العذاب، وقصص من عدا قوم لوط مشابهة لقصة قريش فى ٥  
الشرك بالله<sup>٣</sup> والأذى لعباده المؤمنين، وأما قصة قوم لوط فزائدة عن ٣١٨/  
ذلك بأمر فطيع عظيم الشناعة شديد العار والفحش فعدل عن ذلك  
النسق تنبيها عليه تهويلا للأمر وتبشيعا له، ليكون فى التسلية أشد، وفى  
استدعاء الحمد والشكر آتم، وحيث يترجح أن يكون العامل<sup>٤</sup> 'اذكر'  
لا<sup>٥</sup> 'أرسلنا<sup>٦</sup>' أى واذكر لوطا وما حصل عليه من قومه زيادة على ١  
شركهم من رؤيته فيهم هذا الأمر الذى لم يبق للشاعة موضعا، فالقصة  
فى الحقيقة تسلية وتذكير<sup>٧</sup> بنعمة معافاة العرب من مثل هذا الحال،  
وإنذار لهم سوء المآل مع ما شاركت<sup>٨</sup> فيه أخواتها من الدلالة على سوء  
جيلة هؤلاء القوم وشرارة جوهرهم المقضى لتفردهم عن أهل الأرض  
بذلك الأمر العاخش، والدليل على أنه أشنع الشنع<sup>٩</sup> بعد الشرك - مع ١٥  
ما جعل الله تعالى فى كل طبع سليم من النفرة عنه - اختصاصه بمشاركته  
للشرك فى أنه لم يحل فى ملة من الملل فى وقت من الأوقات ولا مع  
١) فى تاج العروس: دوما - راجع « ملك » (٢) زيد من ظ (٣) من ظ ،  
وفى الأصل: انذر (٤) فى ظ: فى الله (هـ - هـ) فى ظ: لأرسلنا - كذا (٦) فى  
ظ: تذكيرا (٧) من ظ ، وفى الأصل: شركت (٨) سقط من ظ .



وصف من الأوصاف، وبقية<sup>١</sup> المحرمات ليست كذلك، فأما قتل النفوس فقد حل في<sup>٢</sup> القصاص والجهاد<sup>٣</sup> وغير ذلك، والوطى<sup>٤</sup> في القبل لم يحرم إلا بقيد كونه زنى، ولولا الوصف لحل، وأكل المال الأصل فيه الحل، وما حرم إلا بقيد كونه بالباطل - وكذا غير ذلك؛ قال أبو حيان: ولما كان هذا الفعل معهودا قبحه ومركزوا في العقول فحشه، أتى معرفا - أى في قوله بعد إنكاره عليهم وتقريبه وتوبيخه لهم: ﴿ اتاتون الفاحشة ﴾ أى أتعلمون السمة المتبادية في القبح وإن كان بينكم وبينها مسافة بعيدة - أو تكون<sup>٥</sup> 'أل' فيه للجنس على سبيل المبالغة، كأنه<sup>٦</sup> لشدة قبحه جعل جميع الفواحش ولبعد العرب عن ذلك البعد ١٠. التام، [ وذلك -<sup>٧</sup> ] بخلاف الزنى فإنه قال [ فيه -<sup>٨</sup> ] " ولا تقربوا الزنى أنه كان فاحشة<sup>٩</sup> " .

ولما كان غير مستبعد على صفاقة وجوههم وقاحتهم أن يقولوا: لم تكون<sup>١</sup> فعلتنا منكرا موبخا عليها؟ قال: ﴿ ما سبقكم بها ﴾ وأغرق في النفي بقوله: ﴿ من أحد ﴾ وعظم ذلك بتعميمه في قوله: ﴿ من العالين ﴾ ١٥ فقد اخترعتم شيئا لا يكون مثل فحشه لتذكروا<sup>١١</sup> به أسوأ ذكر، [ كما -<sup>١٢</sup> ]

- (١) في ظ: قصة (٢-٢) في ظ: الجهاد والقصاص (٣) من ظ، وفي الأصل: لوط (٤) في ظ: الدبر (٥) من ظ والبحر المحيط ٤/٣٣٣، وفي الأصل: يكون. (٦) من البحر، وفي الأصل وظ: فإنه (٧) زيد من البحر (٨) -سورة ١٧ آية ٣٢. (٩) من ظ، وفي الأصل: يكون (١٠) من ظ، وفي الأصل: ليذكروا (١١) زيد من ظ .

أن ذوى الهمم العوال و الفضل و الكمال يستنطون من المحاسن و المنافع  
ما يبق لهم ذكره و ينفعهم أجره ، و فى ذلك أعظم إشارة إلى تقييح  
البدع و التشنيع على فاعليها ، لأن العقول لا تستقل بمعرفة المحاسن .

ولما أبهم الفاحشة ليحصل التشوف إلى معرفتها ، عينها فى استفهام

- آخر كالأول فى إنكاره و توبيخه ليكون أدل على تناهى الزجر عنها فقال : ٥  
( انكم لتأتون الرجال ) أى تغشونهم غشيان النساء ؛ ولما أتى للتشوف  
بجلا ، عين بقوله : ( شهوة ) أى مشتتهن ، أو لأجل الشهوة ، لا حامل  
لحكم على ذلك إلا الشهوة كالبهائم التى لا داعى لها من جهة العقل ،  
و صرح بقوله : ( من دون النساء ) فلما لم يدع لبسا ، و كان هذا ربما  
أوهم إقامة عذر لهم فى عدم وجدان النساء أو عدم كفايتهن لهم ، أضرب ١٠  
عنه بقوله : ( بل اتم قوم ) .

ولما كان مقصود هذه السورة الإنذار كان الأليق به الإسراف

الذى هو غاية الجهل المذكور فى سورة النمل [ فقال - ٢ ] ( مسرفون ) أى  
لم يحملكم على ذلك ضرورة لشهوة تدعونها ، بل اعتياد المجاوزة للحدود ،

- و لم يسم قوم لوط فى سورة من السور كما سميت عاد و ثمود و غيرهم صونا ١٥  
للكلام عن تسميتهم ، و أما قوم نوح فأنما لم يسموا لعدم تفرق القبائل  
اذ ذاك ، فكانوا لذلك جميع أهل الأرض ولذا عمهم الغرق - و الله أعلم .  
ولما كان كأنه قيل : هذا التقريع يوجب غاية الاستحياء ، بل أنه

(١) وفى مصاحفنا : انكم (٢) سقط من ظ (٣) زيد لاستقامة العبارة (٤-٥) سقط  
ما بين الرقين من ظ (٥) من ظ ، وفى الأصل : فانه .

/ ٣١٩

/ يذهب كل من سمعه منهم إلى مكان لا يعرف فيه سترًا لحاله<sup>١</sup>، فباليت  
 شمرى ما كان سألهم عنده<sup>٢</sup> قليل : كان كأنهم<sup>٣</sup> أجابوه بوقاحة عظيمة  
 و تجور زائد على الحد ، فما كان جوابهم إلا أذى لوط عليه السلام وآله  
 بما<sup>٤</sup> استحقوا منهم به شديد الإنذار الذى هو مقصود السورة ، [ عطف  
 ٥ عليه - ] قوله : ﴿ وما كان جواب قومه ﴾ أى الذين كانوا [ هم - ]  
 أهل قوة شديدة وعزم عظيم وقدره على القيام بما يحاولونه  
 ﴿ الآن قالوا ﴾ .

ولما كان المقصود بيان أنهم أسرعوا لإجابته بما ينكيه أضمر  
 ما لا يشكل بالإضمار ، [ أو أنه لما كان السياق لبيان الخيث بين أنه  
 ١٠ لا أخث من هؤلاء الذين بلغ من رذالتهم أنهم عدوا الطاهرين المتطهرين  
 بما يسان اللسان عن ذكره - ] فقال [ تعالى مشيرًا إلى ذلك فى حكاية  
 قولهم - ] : ﴿ اخرجوهم ﴾ أى المحدث عنهم ، وهم لوط ومن انضم إليه  
 ﴿ من قريكم ﴾ والمراد ببيان الإسراع فى هذا تسليّة النبى صلى الله  
 عليه وسلم من<sup>٥</sup> رد قومه لكلامه لئلا يكون فى صدره حرج من إنذارهم ؛  
 ١٥ ثم عللوا<sup>٦</sup> إخراجهم بقولهم : ﴿ انهم اناس ﴾ أى ضعفاء ﴿ يتطهرون ﴾  
 وكأنهم قصدوا بالتفعل نسبتهم إلى [ حجة - ] هذا الفعل القبيح ، وأن  
 تركهم له إما هو تصنع وتكليف لفوسهم بردها عما هى مائلة إليه .  
 وإقبال على الطهر من غير وجهه<sup>٧</sup> وإظهار له رياء بما أشار إليه إظهار تاء  
 (١) سقط من ظ (٢) من ظ ، وفى الأصل : انهم (٣) فى ظ : بما (٤) زيد ما بين  
 الحارين من ظ (٥) فى ظ : فيه (٦) فى ظ : علل (٧) العبارة من هنا إلى « من  
 السخربة » ساقطة من ظ .

انفعل ، و فيه مع ذلك حرف من السخرية ، و حصر<sup>١</sup> جوابهم في هذا المعنى المؤدى بهذا اللفظ لا ينافي آية العنكبوت القائلة " فما كان جواب قومه الا ان قالوا اتنا بعذاب الله - ٢ " - الآية ، لأن إطلاق الجواب على هذا يجوز ، والمعنى : فما كان قولهم في جوابه إلا إتيانهم بما لا يصلح جوابا ، و ذلك مضمون هذا القول و غيره مما لا يتعلق بالجواب ، أو أن هذا هـ الجواب لما كان - لما فيه من التكذيب و الإيذان بالإصرار و الإغلاظ لرسول الله صلى الله عليه و سلم - مستلزما للعذاب ، كانوا كأنهم نطقوا به فقالوا " اتنا بعذاب الله " . جعل نطقهم بالسبب نطقا بالمسبب ، أو أنهم استعملوا لكل مقام مقالا ، و يؤيده أن المعنى لما اتحدنا و في التمل حصر الجواب في هذا ، أى فما كان جوابهم لهذا القول إلا هذا ، و لما زادهم ١٠ في العنكبوت في التقرير فقال " ائسكم لتاتون الرجال و تقطعون السيل و تاتون في ناديكم المنكر<sup>٢</sup> " أتوه بأبلغ من هذا تكذيبا و استهزاء فقالوا " اتنا بعذاب الله " - الآية .

و لما تسبب<sup>٣</sup> عن عادم إهلاكهم و إنجاؤه ، وكان الإعلام بانجائه - مع كونه يفهم إهلاكهم - أم ، قال : ( فاجنبه و اهله ) أى من أطاعه ١٥ ( الا امراته ) أى ما كان كأنه قيل : ما لها ؟ قال : ( كانت من الغرير ) أى الباقيين الذين لحقتهم بالعذاب العبرة و التذكير إشارة إلى أنها أصابها مثل عذاب الرجال سواء ، لم تنقص عنهم لأنها كانت كافرة مثلهم .

( ١ ) في ظ : حصرهم ( ٢ ) آية ٢٩ ( ٣ ) من ظ ، و في الأصل : سبب ( ٤ ) من ظ ، و في الأصل : لم ينقص .

ولما أفهم هذا إهلاكهم ، بينه دالا على نوعه بقوله : ﴿ و امطرنا ﴾  
 أى حجارة البكبريت بعد أن قلعت<sup>١</sup> مدائنهم و رفعت و قلبت حتى رجم  
 بها مسافروهم و شذابهم لأنه<sup>٢</sup> عذاب الاستئصال عن<sup>٣</sup> لا يعجزه شيء ؛  
 و أوضحه بقصره<sup>٤</sup> الفعل و تعديته بحرف الاستعلاء فقال : ﴿ عليهم ﴾  
 ٥ و أكد كونه من السماء لا من سطح أو جبل و نحوه بقوله : ﴿ مطرا<sup>٥</sup> ﴾  
 و أشار إلى عظمه مزبلا للبس [ أصلا - \* ] عما سبب عنه من قوله :  
 ﴿ فانظر كيف كان عاقبة ﴾ أى آخر أمر ﴿ المجرمين ﴾ و أظهر موضع  
 الإضمار تعليقا للحكم بوصف القطع لما حقه الوصل بوصل ما حقه القطع  
 من فاحش المعصية دليلا على أن الرجم جزاء من فعل هذا الفعل بشرطه ،  
 ١٠ لأن الحكم يدور مع العلة ، و سيأتى فى سورة هود عليه السلام سياق قصتهم  
 من التوراة بعد أن مضى فى البقرة عند<sup>٦</sup> " اذ قال له ربه اسلم " أوائل  
 أمرهم ، و هذا كما سومت<sup>٧</sup> الحجارة لقريش - لما أجمعوا أن يرجعوا بعد  
 توجههم عن غزوة أحد من الطريق - ليفزعوا من النى صلى الله عليه  
 و سلم و أصحابه على زعمهم ، كما قال صلى الله عليه و سلم « و الذى نفسى  
 ١٥ بيده لقد سومت لهم الحجارة ، و لو / رجعوا لكانوا كأمس الذاهب » ولكنه  
 صلى الله عليه و سلم لما كان رسول رحمة لم يقض الله برجعهم ففضوا  
 حتى أسلم بعد ذلك كثير منهم ، و كما أمطر<sup>٨</sup> الله الحجارة على أصحاب الفيل  
 سنة مولده صلى الله عليه و سلم حماية لبلده<sup>٩</sup> ببركته .

/ ٣٢٠

(١) من ظ ، و فى الأصل : فعات (٢) فى ظ : لان (٣) فى ظ : من (٤) فى ظ :  
 بقصر (٥) زيد من ظ (٦) من ظ ، و فى الأصل : بعد (٧) آية ١٣١ (٨) من  
 ظ ، و فى الأصل : سويت (٩) فى ظ : امر (١٠) فى ظ : ليته .

ولما انقضت هذه القصة العجيبة في القصص ، أعاد النسق الأول فقال: ﴿ والى مدين ﴾ أى أرسلنا ، وهى بلد ، وقيل : قبيلة من أولاد مدين [ ابن - ١ ] إبراهيم الخليل عليه السلام ﴿ اعظام ﴾ أى من النسب ، و بينه بقوله : ﴿ شعيبا ١ ﴾ وهو موصوف بأنه خطيب الانبياء عليهم السلام لحسن مراجعة قومه ؛ ثم استأنف قوله على ذلك النسق : ﴿ قال يقوم ﴾ ٥ دالا على النصيحة والشفقة بالتذكير بالقرابة ، وبدأ بالأصل المختبر فى جميع الشرائع الماثورة عن الانبياء عليهم السلام فقال ٢ : ﴿ اعبدوا الله ﴾ أى ٣ الذى يستحق العبادة لذاته بما له من الاسماء الحسنى والصفات العلى . ولما كان المراد إفراده بالعبادة لانه [ لا - ١ ] يقبل الشرك لانه غنى ، علل ذلك بقوله : ﴿ ما لكم ﴾ وأغرق فى النفي بقوله : ﴿ من اله غيره ٤ ﴾ ١٠ ثم استأنف التذكير بما دل على صحة دعواه فى نفسها و صدقه فى دعوى الرسالة بقوله : ﴿ قد جاءكم ﴾ أى على يدي ﴿ بينه ﴾ ولما كنا عالمين من قول النبي صلى الله عليه وسلم الذى أخرجه الشيخان عن أبى هريرة رضى الله عنه « ما من الانبياء نبي إلا أوتى من الآيات ما مثله آمن عليه البشر ، أن هذه البينة معجزة ، مثلها كاف فى صحة الدعوى ولم تدع ١٥ ضرورة إلى ذكرها لنا ، لم تن ؛ ثم زادهم ترغيبا بقوله : ﴿ من ربكم ﴾ أى الذى لم تروا ١ إحسانا إلا منه .

ولما كان إتيانه بالبينات سببا لوجوب امتثال أمره ، قال مسيبا عنه : ﴿ فافروا الكيل ﴾ أى ٢ المكيال والوزن ﴿ والميزان ﴾ أى ابدلوا ما

(١) زيد من ظ (٢) زيد فى ظ : ان (٣) سقط من ظ (٤) من ظ ، وفى الأصل : لم يروا .

تعطون بهما ، وأفيا ، فالآية من الاحتباك ، وكان المحكى عنه هنا من أوائل قوله لهم فترك التأكيد الرافع لمجاز المقاربة بذكر القسط .

و لما كان الأمر بالوفاء يتضمن النهى عن البخس ، صرح به على وجه يعم غيره فقال : ﴿ ولا تبخسوا ﴾ أى تنقصوا أو تفسدوا كما أفسد البخسة .  
 ٥ ﴿ الناس أشياء ﴾ أى شيئا من البخس فى كيل 'ولا' وزن ولاغيرهما ، والناس - قال فى القاموس - يكون من الإس ومن الجن جمع إنس أصله أناس جمع عزيز أدخل عليه 'أل' ، وقال أبو عبد الله القزاز : الناس أصله عند البصريين أناس ، ثم أدخلوا الألف واللام على ذلك وحذفوا الهمزة ، وبقى الناس ، وكان أصله فعال من : أنست به ، فكأنه قيل :  
 ١٠ أناس - يعنى على القلب ، قال : لأنه يؤنس بهم - انتهى . إذا علم هذا علم أن نهيه صلى الله عليه وسلم عن بخس الجمع الذين فيهم قوة المدافعة نهى عن بخس الواحد من باب الأخرى لأن الشرائع إنما جاءت بتقوية الضعيف على حقه .

ولما نهى عن الفساد بالبخس ، عم كل فساد فقال : ﴿ ولا تفسدوا ﴾  
 ١٥ أى توقعوا الفساد ﴿ فى الأرض ﴾ بوضع شئ من حق الحق أو الخلق فى غير موضعه ؛ ولما نهام عن هذه الرذائل ، ذكر بنعمة الله تأكيذا لله تعالى فى ذلك من التخويف وحثا على التخلق بوصف السيد فقال : ﴿ بعد إصلاحها ﴾ أى إصلاح الله لها بنعمة الإيجاد الأول بخلقها وخلق منافعها وما فيها على هذا النظام البديع المحكم ثم بنعمة الإبقاء الأول

(١-٣) سقط ما بين الرقيين من ظ (٢-٣) فى ظ : او (٢) فى ظ : الهمز (٤) من ظ ، وفى الأصل : انسب (٥) من ظ ، وفى الأصل « و » (٦) من ظ ، وفى الأصل : المحكة .

بإزالة الكتب وإرسال الرسل ونصب الشرائع التي بها يحصل النفع وتم النعمة بإصلاح<sup>١</sup> أمر المعاش والمعاد تعظيم أمر الله والشفقة على خلق الله، ويجمع ذلك كله التنزه عن الإساءة .

ولما تقدم إليهم بالامر والنهي، أشار إلى عظمة ما تضمنه ذلك

حاثلهم على أمثاله فقال : ﴿ ذلكم ﴾ أى الامر العظيم العالى الرتبة مما ذكر ٥

في هذه القصة ﴿ خير لكم ﴾ ولما كان الكافر ناقص المدارك / كامل ٣٢١ /

المهالك، أشار إلى ذلك بقوله : ﴿ ان كنتم مؤمنين ٥ ﴾ أى فلا تفسدوا

أو فأنتم تعرفون صحة ما قلته<sup>٢</sup>، وإذا عرقتم صحته علمتم به، وإذا علمتم به

أفلحتم كل الفلاح، ويجوز - وهو أحسن - أن يكون التقدير: فهو

خير لكم، لأن المؤمن يثاب على فعله لبنائه له على أساس الإيمان، ١٠

والكافر أعماله فاسدة فلا يكون فعله لهذه الأشياء حيرا له من جهة إبعاده

في الآخرة لأنه لا ثواب له .

ولما كان للتعميم بعد التخصيص و التصيل بعد الإجمال من الموقع

في النفوس ما لا يخفى، و كان النهى عن الإفساد بالصد عن سبيل الله

هو المقصود بالذات لأنه ينهى عن كل فساد، خصه بالذكر إشارة إلى ١٥

أنه زبدة<sup>٣</sup> المراد بعد التعميم فقال : ﴿ ولا تقعدوا ﴾ أى تفعلوا فعل

المرصد المقبل بكلية ﴿ بكل صراط ﴾ أى طريق من طرق الدنيا والدين

من الحلال والحرام والأوامر والنواهي والمحكم والمتشابه والأمثال

(١) من ظ، وفي الأصل: بإصلاحه (٢) من ظ، وفي الأصل: قبله (٣) من ظ، وفي

الأصل: زائدة (٤) من ظ والقرآن الكريم، وفي الأصل: فلا (٥) في ظ: طريق.



(توعدون) أى تهديدون من يسلكه بكل شر إن لم يوافقكم على ما تريدون .

ولما كان طريق الدين أهم، خصه بالذكر فقال: (و تصدون) أى توقعون الصد على سبيل الاستمرار (عن سبيل الله) أى طريق من له الأمر كله ؛ ولما ذكر الصدود عنه ، ذكر المصدود فقال: (من آمن به) أى بالله فسلك سبيله الذى لا أقوم منها ؛ ولما كانوا لا يقتنعون بمطلق الصد بالتهديد ونحوه، بل يبدون للصدود شهيا توهمه أنه على ضلال، قال عاطفا: (و تبغونها عوجا) أى و تطلبون السبيل حال كونها ذات عوج، أى تطلبون اعوجاجها بالقاء الشبهات والشكوك كما تقول: أريد ١٠ فلانا ملكا، أى أريد ملكه، وقد تقدم فى آل عمران أن نصبه على الحال أرجح، وأن قوله صلى الله عليه وسلم فى الصحيح «ابغى أحجارا أستفرض بها» يرجح نصبه على المفعولية - والله أعلم .

ولما كانت أفعالهم نقص الناس إما فى الأموال بالبخس وإما فى الإيمان وانصرة بالصد، ذكرهم أن الله تعالى فعل معهم ضد ذلك من التكثير بعد القلة فى سياق منذر ماجتئتهم عن وجه الأرض و حصهم فضلا عن تقليلهم ، نقصهم، فقال عطفا على قوله "اعبدوا الله" وما بعده من الآوامر والنواهي: (و اذكروا إذ) أى حين (كنتم قليلا) أى فى العدد و المدد (فكثركم) أى كثر عددكم و أموالكم و كل شيء ينسب إليكم، فلا تقابلوا النعمة بضدها، فإن ذكر النعمة مرغب ٢٠ فى الشكر .

(١) فى ظ: عليه (٢) فى ظ: يبغونها .

و لما رغبهم بالتذكير بالنعمة ، حذرهم بالتذكير بأهل النعمة فقال :  
 ﴿ وانظروا كيف كان عاقبة ﴾ أى آخر أمر ﴿ المفسدين ٥ ﴾ أى فى  
 عموم الإهلاك بأنواع العذاب لتحذروا من أن يصيبكم مثل ما أصابهم  
 كما صرح به فى سورة هود<sup>١</sup> لكون الحال هناك مقتضيا للبسط كما سيأتى  
 إن شاء الله تعالى .

و لما حذرهم وخامة الفساد الذى نهام عنه ، و علق انتباههم عنه  
 بوصف الإيمان ، رجع إلى قسم<sup>٢</sup> ما شرط به الانتباه عن الإفساد فقال :  
 ﴿ وان كان طائفة منكم ﴾ أى جماعة فيهم كثرة بحيث يتحلقون<sup>٣</sup> بمن  
 يريدون ﴿ امنوا بالذى ارسلت به ﴾ : بناء للفعول إشارة إلى أن الفاعل  
 معروف بما تقدم من السياق ، و أنه صار بحيث لا يتطرق إليه شك لما  
 نصب من الدلالات ﴿ و طائفة ﴾ أى منكم ﴿ لم يؤمنوا ﴾ أى بالذى  
 أرسلى به من أيدي بما علمتم من البينات ، و حذرهم سطوته بقوله :  
 ﴿ فاصبروا ﴾ أى أيها الفريقان ﴿ حتى يحكم الله ﴾ أى الذى له جميع  
 العظمة ﴿ بينا ﴾ أى بين فريقنا باعزاز المصلح و إهلاك المفسد كما أجرى  
 بذلك عادته ﴿ وهو ﴾ أى و الحال أنه ﴿ خير الحكيمين ٥ ﴾ لأنه يفصل  
 النزاع على أتم وجه و أحكمه .

(١) زيد بعده فى ظ : لا (٢) فى ظ : قسم (٣) فى ظ : يتخلفون (٤) من ظ ،  
 و فى الأصل : كما (٥) فى ظ : ما .

## خاتمة الطبع

تم بمنه تعالى وحسن توفيقه طبع الجزء السابع من تفسير «نظم الدرر» في تناسب الآيات والسور، للشيخ العلامة بهان الدين أبي الحسن إبراهيم بن عمر البقاعي الشافعي رحمه الله يوم الخميس الخامس من شهر شوال سنة ١٣٩٣ هـ = أول نوفمبر سنة ١٩٧٣ م، تحت مراقبة مدير الدائرة وعيمدها الأديب الأريب صاحب الفضيلة الدكتور محمد عبد المعيد خان - نغمه الله روح منه وريحان ومغفرة ورضوان! إلى تاريخ وفاته ٢٥ سبتمبر ١٩٧٣، ثم تحت إدارة الحبيب السيد محمد علي العباسي - أبواه الله لخدمة العلم والدين!

وقد عني بتصحيحه والتعليق عليه مصحح الدائرة رفيق الفاضل محمد عمران الأعظمي العمري (الحامل شهادة أفضل العلماء من جامعة مدراس) حفظه الله! واعتنى بتنقيحه خادم العلم والعلماء راقم هذه الخاتمة - كان الله له ولوالديه!

ويليه الجزء الثامن إن شاء الله تعالى وأوله «ولما انتهى كلامه عليه السلام على هذا الوجه البديع - الخ» .  
وفي الختام ندعو الله سبحانه أن ينفعنا به ويوفقنا لما يحبه ويرضاه،  
وصلى الله تعالى على خير خلقه سيدنا ومولانا محمد وآله وصحبه أجمعين .  
وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين .

الفقير إلى رحمة الله الغني الحميد  
السيد محمد حبيب الله القادري الرشيد  
(كامل الجامعة النظامية)  
صدر المصححين بدائرة المعارف العثمانية





DA'IRATU'L-MA'ARIFI'L-OSMANIA PUBLICATIONS

NEW SERIES, No. I/iv/vii



NAZMUD-DURAR  
FI  
TANĀSUB-IL-ĀYĀTI WAS-SUWAR

BY

BURHĀNUDDĪN ABUL ḤASAN IBRĀHĪM

B. 'OMAR AL-BIQA'I

[d. 885 A.H./1480 A.D.]

Vol. VII

Printed

Under the Auspices of the Ministry of Education  
Government of India

&

The Supervision of  
M.A. Abbasi

Director, Da'iratu'l-Ma'arifi'l-Osmania

(First Edition)



Published by

THE DA'IRATU'L-MA'ARIFI'L-OSMANIA  
(OSMANIA ORIENTAL PUBLICATIONS BUREAU)  
OSMANIA UNIVERSITY, HYDERABAD-500007

Osmania University Publications Bureau  
(1893 A.H./1973 A.D.)  
Hyderabad-Da-7



DA'IRATU'L-MA'ARIFI'L-OSMANIA PUBLICATIONS

NEW SERIES, No. I/iv/vii



**NAZMUD-DURAR**  
**FI**  
**TANĀSUB-IL-ĀYĀTI WAS-SUWAR**

BY

BURHĀNUDDĪN ABUL ḤASAN IBRĀHĪM

B. 'OMAR AL-BIQĀ'Ī

[d. 885 A.H./1480 A.D.]

**Vol. VII**

Printed

Under the Auspices of the Ministry of Education  
Government of India

&

The Supervision of

M.A. Abbasi

Director, Da'iratu'l-Ma'arifi'l-Osmania

(*First Edition*)



Published by

THE DA'IRATU'L-MA'ARIFI'L-OSMANIA  
(OSMANIA ORIENTAL PUBLICATIONS BUREAU)  
OSMANIA UNIVERSITY, HYDERABAD—500007  
INDIA

(1393 A.H. / 1973 A.D.)

